

فَسْأَلُوا هَٰذَا الذِّكْرَ أَنْ يَكْتُمَ لَكُمْ غَيْبَاتِهِ

خَيْرُ الْفَتَاوَى

جلد سوم

استاذ العلم حضرت مولانا خیر محمد جالندھری رحمۃ اللہ علیہ
و دیگر مفتیان خیر المدارس کس علی و تحقیقی فتاویٰ کا منتخب مجموعہ

مترتبہ

مفتی محمد نور

باہتمام

حضرت مولانا محمد حنیف جالندھری مدظلہ

مہتمم جامعہ خیر المدارس ۵ ملتان

پاکستان

۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

پیش لفظ

از حضرت مولانا محمد حنیف صاحب جالندھری زید مجید
مہتمم جامعہ خیر المدارس ملتان شہر

عَمَدَةُ وَصَلَتْ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ ————— اَمَّا بَعْدُ :

اسلام ایک جامع نظام حیات ہونے کے لحاظ سے دنیا کے تمام مذاہب سے ممتاز ہے اسکی تعلیمات قرآن حکیم، حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور فقہاء کرام کی اجتہادی کاوشوں کی شکل میں انشاء اللہ قیامت تک محفوظ رہیں گی۔ اس دعویٰ کی صداقت کے لئے ایک دوئیں پروردہ صدیوں کی شہادت موجود ہے۔ اس عرصہ میں دین کی سرحدوں پر علماء کرام نے ایک وفادار اور پوکس غلام کی طرح پہرہ دیا ہے۔ قرآن کریم کو (غزوہ باللہ) غیر محفوظ کہنے والے ہوں یا حدیث رسول کو بے وقعت ٹھہرانے والے، فقہ اسلام کو دور ملکیت کی پیداوار قرار دینے والے ہوں یا احسان و سلوک کو ایفون کا نام دینے والے، ان تمام گروہوں کی ستم کشیوں پر حیرہ وستیوں کا بے جگری سے مقابلہ کرنے اور سرچشمہ اسلام کا مردانہ وار دفاع کرنے کا شرف و اعزاز اگر کسی کو حاصل ہے تو وہ انہی علماء رباعین کی جماعت ہے جس نے اپنی بے لیاقتی اور ابنائے زمانہ کی ناقدر شناسی کے باوجود اپنے فرض منصبی کو نہ صرف نبھایا بلکہ انہی انسلوں کے لئے ایسی بنیادیں فراہم کر دیں کہ اسلام کی عمارت مخالفت کے تند و تیز تعمیر وں و طوفانوں میں بھی پوری قوت و استقامت سے برقرار رہے۔

عصر حاضر کے جدید تہذیب و تمدن سے جوئے نئے مسائل اور اشکالات سر اٹھاتے ہیں اسلام کی روشنی میں اُنہی حل اور قوم کی رہنمائی کے فریضہ سے علماء کرام نے کبھی کوتاہی اور غفلت نہیں کی۔ مغربی تسلیم پائیوالے حلقوں کا یہ الزام کہ علماء عصر حاضر کے تعاصروں سے بے خبر ہیں صرف اس لئے ہے کہ علماء حق نے شریعت کو باز پچہ اطفال بنانے کی اجازت

نام کتاب	خیر الفتاویٰ جلد سوم
ترتیب	مفتی محمد انور صاحب مدظلہ
پابند	مولانا محمد حنیف صاحب جالندھری مدظلہ
صفحات	۶۰۸ صفحات
تعداد	ایک ہزار
طبع	صفر المظفر ۱۴۱۳ھ اگست ۱۹۹۳ء
سرورق	سیدہ امحفالین حضرت سیدہ نفیس الحسینی ۱۷ امت برکاتیم
کتابت	قادی سیف اللہ خالد قادی لاہور، محمد یوسف جاوید، محمد اقبال یوسفی
مطبع	

میلے کے پتے

مکتبہ الخیر	جامعہ خیر المدارس ملتان
مکتبہ البلاغ	نزد خیر المدارس ملتان
مکتبہ ادارہ	مقبول روڈ، چوکی نمبر ۱۴ ملتان
مکتبہ حقانہ	مقبول روڈ، چوکی نمبر ۱۴ ملتان
مکتبہ مجیدیہ	بیرون بوٹر گیٹ ملتان
مکتبہ شرکت علیہ	بیرون بوٹر گیٹ ملتان
مکتبہ مدنیہ	الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور
مکتبہ امدادیہ	باب العروہ، مکتبہ مکتبہ، سعودی عرب
مکتبہ سید احمد شہید	الکرم مارکیٹ اردو بازار لاہور
مکتبہ اسحاقیہ	جوٹا مارکیٹ ————— کراچی
مکتبہ برہان	اردو بازار ————— کراچی

کمی دور میں نہیں دی اور نہ ہی دور جدید کے "مجتہدین" کے فیوض کاوت سے مرعوب ہو کر اسلام کے ابدی اصولوں کو مترزل اور محل ترمیم ٹھہرایا ہے۔ باقی انسانی زندگی کی بے شمار جزئیات میں پیش آنیوالے ہزاروں مسائل ایسے ہیں کہ عامۃ المسلمین نے ان کے حل کے لئے ملک کے محدث دینی اداروں سے رجوع کیا اور ایسا بھی نہیں ہوا کہ انہیں جواب نہ دیا گیا ہو یا ان کی تشفی نہ کرائی گئی ہو۔ جامعات کے "دارالافتاء" کے ریکارڈ سے یہ شہادت لی جاسکتی ہے کہ اب ملک ہزاروں اشکالات و استفسارات کے شافی و مدلل جوابات لاکھوں قلوب کو سکون و طمانیت عطا کر چکے ہیں۔

علیٰ کرام اور مضیان عظام کی اپنی علمی و دینی کاوشوں کا ایک حسین ثمر "خیر الفتاویٰ" کی شکل میں اپنے سامنے ہے۔ جو ملک کی معروف دینی درسگاہ جامعہ خیر المدارس کے بانی و مہتمم عارف باللہ حضرت مولانا خیر محمد صاحب قدس سرہ اور دیگر مضیان خیر المدارس کی چالیس سالہ محنتوں کا پتھر ہے۔ اس قبل اسی سلسلۃ الذہب کی دو کتابیں منظر عام پر آچکی ہیں جنہیں اہل علم سے عروج حسین کے علاوہ ملک و بیرون ملک وسیع تعارفی حلقہ میسر آیا ہے۔ لے باعث مدح شکر ہے۔ اب اسکی تیسری جلد پیش کی جا رہی ہے۔ ہمیں اُمید ہے کہ اہل نظر حسب سابق اس کا استقبال اور قدر افزائی شایان شان کریں گے۔

پہلی دو جلدوں کی طرح جلد ثالث کی ترتیب و مہتمم بھی فقیر العصر حضرت مولانا مفتی عبدالستار صاحب مدظلہم مفتی مجاہد کی نگرانی اور سرپرستی میں جامعہ کے مفتی و استاذ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد انور صاحب دامت برکاتہم نے فرمائی ہے۔

اللہ تعالیٰ ان تمام حضرات کی مساعی جلیلہ کو قبول فرمائیں انشاء اللہ العزیز کچھ وقفہ کے بعد جلد رابع بھی منظر عام پر آجائے گی۔ تمام ناظرین سے التماس ہے کہ وہ جامعہ، اس کے کارکنان، اساتذہ کرام اور فتاویٰ کی ترتیب و تالیف کے نبوالوں کو اپنی دعاؤں میں یاد فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اس مبارک سلسلہ کو جلد اہل اسلام کے لئے نافع اور ذریعہ ہدایت فرمائیں۔ آمین!

والسلام،
محمد منیف جالستدھری

مہتمم جامعہ خیر المدارس۔ ملتان

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ
عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ مِنْ
ثَرِيدٍ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ
يَصْلَاهَا فَاذْ مُوَّامِدًا وَجُورًا
وَمَنْ ارَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى
لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ
قَالَ وَلَيْكَ كَانَ سَعْيُهُمْ
مَشْكُورًا

اجمالی فہرست
خیر الفتاویٰ
(جلد سوم)
باب الجمعة : از صفحہ ۲۵ تا صفحہ ۱۱۹
باب العیدین : از صفحہ ۱۲۰ تا صفحہ ۱۴۴
باب الجنائز : از صفحہ ۱۴۵ تا صفحہ ۲۴۹
كتاب الزکوٰۃ : از صفحہ ۳۵۰ تا صفحہ ۴۰۵

فہرست مضامین (خیر الفتاویٰ) جلد سوم

نمبر شمار	باب الجمعۃ	صفحہ
۱	جموعہ کے لئے دو خطبوں کا ثبوت	۳۵
۲	خطبہ جمعہ سے پہلے نعتیں وغیرہ پڑھنا	۳۶
۳	خطبہ سننے وقت کیلئے بیٹھا جائے	۳۶
۴	جموعہ کی نماز تین بجے درست ہے یا نہیں	۳۷
۵	جموعہ میں خطیب و امام ایک ہی ہونا چاہیئے	۳۸
۶	مورتوں کا جموعہ کے لئے مسجد میں آنا مکروہ ہے	۳۸
۷	جموعہ کی اذان ثانی کے بعد دُعا مانگنے کا حکم	۳۹
۸	اجتماع عید و جموعہ منقطع جموعہ نہیں	۴۰
۹	اُرحانی ہزار کی آبادی میں جموعہ درست ہے	۴۱
۱۰	دو ہزار کی آبادی میں جموعہ کا حکم	۴۱
۱۱	دوران خطبہ لاٹھ میں عصا لینا	۴۲
۱۲	قریہ صغیرہ میں جموعہ پڑھا گیا تو ظہر ادا کرنی لازم ہے	۴۳
۱۳	جوانی شہر تھا یا قریہ	۴۳
۱۴	شامی کی ایک عبارت سے اردو میں جواز خطبہ پر استدلال اور اسکی جواب	۴۴
۱۵	تقدیر دُعا بر مصر لفرسج رابع نیست	۴۶
۱۶	خطبہ جمعہ میں کفار کے لئے بددُعا کرنا کیسا ہے	۴۷
۱۷	مورتوں کا جموعہ کے لئے آنا درست نہیں	۴۸
۱۸	بیع و شہادہ جموعہ کی کوئی اذان کے بعد حرام ہے	۴۸
۱۹	جموعہ کی اذان ثانی کہاں دی جائے	۴۹

۲۰	جموعہ میں کم از کم تین مقتدیوں کا ہونا ضروری ہے	۴۹
۲۱	جموعہ مسجد کا ہونا ضروری نہیں	۴۹
۲۲	عدم جواز جمعہ فی القری کے بارے میں مجوزین کے شبہات اور ان کے مسکت جواب	۵۰
۲۳	حجۃ الوداع میں عرفات میں جموعہ نہ پڑھنے کی وجہ	۶۲
۲۴	سفر ہجرت میں مدینہ منورہ کے محلہ بنو سالم میں جموعہ پڑھنے کی تحقیق	۶۵
۲۵	دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار	۶۶
۲۶	عید اور جموعہ اکٹھے ہو جائیں تو ایک ہی غسل کافی ہے	۶۷
۲۷	غسل جموعہ یوم جمعہ کے لئے ہے یا نماز جمعہ کے لئے	۶۷
۲۸	جموعہ کے دوسرے خطبہ میں اُردو یا پنجابی میں مسائل بتلانا	۶۸
۲۹	امام صاحب نے گھر میں ظہر ادا کی اور مسجد میں آکر جموعہ پڑھایا، تو جموعہ صحیح ہوا یا نہیں	۶۸
۳۰	ضرورت ہو تو جموعہ کی نماز میں بھی قنوت نازل پڑھ سکتے ہیں	۶۹
۳۱	خطبہ شروع ہو جائے تو سُنّیں نہ پڑھی جائیں	۶۹
۳۲	مصر کی مفتی بہ تعریف	۷۰
۳۳	فوجی معمول کی مشقوں کے لئے دیران جگہ ٹھہرے ہوئے ہوں تو وہاں جموعہ نہ پڑھیں	۷۲
۳۴	خطبہ مسنونہ کی مقدار	۷۳
۳۵	خطبہ جمعہ سُنّنا واجب ہے	۷۴
۳۶	شہر سے ڈیڑھ میل دور رہنے والوں پر جموعہ فرض نہیں	۷۵
۳۷	جموعہ کے دونوں خطبے برابر ہونے چاہئیں	۷۵
۳۸	جو شخص جموعہ کے التحیات میں شریک ہو وہ بھی جموعہ پڑھے	۷۶
۳۹	خطبہ جمعہ میں ظہار را شہدین کا ذکر	۷۶

۶۲	نیت جمعہ میں استعاذہ ظہر کو ضروری قرار دینا	۹۳
۶۳	دوران خطبہ کوئی اعتراض کرے تو اس کا جواب دینا	۹۳
۶۴	بوقت خطبہ فوت شدہ نماز یاد آگئی تو کیسے کرے؟	۹۴
۶۵	مسجد میں تکرار جمعہ کا حکم	۹۵
۶۶	کیا جمعہ کے دن قبرستان جانا درست ہے؟	۹۵
۶۷	بلا خطبہ نماز جمعہ کا حکم	۹۵
۶۸	اللھم اغفر للجاس وولدہ کی تحقیق	۹۶
۶۹	جمعہ کی سُنَنِ گھر میں پڑھنا	۹۷
۷۰	شدید بارش ہو رہی ہو تو جمعہ کے لئے جانے کا حکم	۹۷
۷۱	خطیب کو وضو کی حاجت پیش آجائے تو کیا کرے؟	۹۷
۷۲	جمعہ کی نماز کے بعد سوال کرنے کا حکم	۹۸
۷۳	ناہینا پر جو فرض ہے یا نہیں؟	۹۸
۷۴	جمعہ کے لئے سواری پر آنا بہتر ہے یا پیادل	۹۹
۷۵	کیا خطبہ اونچا پڑھنا ضروری ہے؟	۹۹
۷۶	کلام اللہ کی تلاوت جاری رکھیں یا وعظ سمجھیں	۹۹
۷۷	خطبہ دیتے وقت دائیں بائیں حاضرین کی طرف نظر کرنا کیسا ہے؟	۱۰۰
۷۸	تقریر جمعہ سے پہلے ہو یا بعد میں؟	۱۰۰
۷۹	مسافر جمعہ کی اذان سننے کے بعد سفر نہ کرے	۱۰۰
۸۰	مقتدی سائے نابالغ ہوں تو جمعہ کا حکم	۱۰۱
۸۱	خطبہ جمعہ سے قبل حاضرین کو السلام علیکم کہنا	۱۰۱
۸۲	ہوائی جہاز میں جمعہ پڑھنے کا حکم	۱۰۲
۸۳	جمعہ کے دن بال نماز جمعہ سے پہلے ترشوائیں یا بعد میں	۱۰۲
۸۴	جمعہ کی پہلی چار سنتوں میں قعدہ اولیٰ میں شہد پر اضافہ کا حکم	۱۰۳

۴۰	تاملین جمعہ فی القرئی کے دو مغالطوں کا جواب	۷۷
۴۱	دیہات کے ایسے بازاروں میں جہاں مستقل سکونت آبادی نہ ہو وہاں جمعہ جائز نہیں	۷۹
۴۲	جمعہ کے بعد سنت مؤکدہ کتنی ہیں	۸۲
۴۳	جمعہ ہر موسم میں اول وقت میں ادا کیا جائے	۸۳
۴۴	مصر وہی ہے جو مصر سمجھا جاتا ہو	۸۴
۴۵	دوران خطبہ شکیہ کرنا	۸۵
۴۶	جمعہ کی نیت کر کے اقتدار کی اور امام ظہر پڑھا رہا تھا	۸۵
۴۷	جمعہ کے دن دکان کھولنے پر حکومت کا چالان کرنا	۸۶
۴۸	ربانی خطبہ بہتر ہے یا دیکھ کر	۸۶
۴۹	دیہاتی جمعہ کے دن شہر آجائے تو اس کے لئے جمعہ کا حکم	۸۷
۵۰	ناخن وغیرہ کاٹنے کے لئے جمعہ کا دن افضل ہے	۸۷
۵۱	جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھنے کا فائدہ	۸۸
۵۲	جمعہ کے دن کافر کو مذاب قبر ہوتا ہے یا نہیں	۸۸
۵۳	جمعہ کے دونوں خطبوں کے درمیان طویل دعا کرنا	۸۹
۵۴	دوران خطبہ کسی کو اشارہ سے خاموش کرانا	۸۹
۵۵	تیمار دار مریض کے پاس رہے یا جمعہ کے لئے چلا جائے	۹۰
۵۶	پہلے سلام کے بعد شرکت کر نیوالے کا حکم	۹۰
۵۷	جو جمعہ کا خطبہ نہ سُن سکا اس کے جمعہ کا حکم	۹۰
۵۸	خطبہ جمعہ کے شروع میں دو دفعہ الحمد للہ کہنا	۹۱
۵۹	دونوں خطبوں کے درمیان دعا کیسے کریں؟	۹۱
۶۰	جمعہ کی بعد سنتوں کے بعد اجتماعی دعا	۹۱
۶۱	جمعہ کے خطبہ میں منکرین ختم نبوت کی تردید کرنا	۹۲

۱۰۱۸
۱۰۱۹
۱۰۲۰
۱۰۲۱
۱۰۲۲
۱۰۲۳
۱۰۲۴
۱۰۲۵
۱۰۲۶
۱۰۲۷
۱۰۲۸
۱۰۲۹
۱۰۳۰
۱۰۳۱
۱۰۳۲
۱۰۳۳
۱۰۳۴
۱۰۳۵
۱۰۳۶
۱۰۳۷
۱۰۳۸
۱۰۳۹
۱۰۴۰
۱۰۴۱
۱۰۴۲
۱۰۴۳
۱۰۴۴
۱۰۴۵
۱۰۴۶
۱۰۴۷
۱۰۴۸
۱۰۴۹
۱۰۵۰
۱۰۵۱
۱۰۵۲
۱۰۵۳
۱۰۵۴
۱۰۵۵
۱۰۵۶
۱۰۵۷
۱۰۵۸
۱۰۵۹
۱۰۶۰
۱۰۶۱
۱۰۶۲
۱۰۶۳
۱۰۶۴
۱۰۶۵
۱۰۶۶
۱۰۶۷
۱۰۶۸
۱۰۶۹
۱۰۷۰
۱۰۷۱
۱۰۷۲
۱۰۷۳
۱۰۷۴
۱۰۷۵
۱۰۷۶
۱۰۷۷
۱۰۷۸
۱۰۷۹
۱۰۸۰
۱۰۸۱
۱۰۸۲
۱۰۸۳
۱۰۸۴
۱۰۸۵
۱۰۸۶
۱۰۸۷
۱۰۸۸
۱۰۸۹
۱۰۹۰
۱۰۹۱
۱۰۹۲
۱۰۹۳
۱۰۹۴
۱۰۹۵
۱۰۹۶
۱۰۹۷
۱۰۹۸
۱۰۹۹
۱۱۰۰
۱۱۰۱
۱۱۰۲
۱۱۰۳
۱۱۰۴
۱۱۰۵
۱۱۰۶
۱۱۰۷
۱۱۰۸
۱۱۰۹
۱۱۱۰
۱۱۱۱
۱۱۱۲
۱۱۱۳
۱۱۱۴
۱۱۱۵
۱۱۱۶
۱۱۱۷
۱۱۱۸
۱۱۱۹
۱۱۲۰
۱۱۲۱
۱۱۲۲
۱۱۲۳
۱۱۲۴
۱۱۲۵
۱۱۲۶
۱۱۲۷
۱۱۲۸
۱۱۲۹
۱۱۳۰
۱۱۳۱
۱۱۳۲
۱۱۳۳
۱۱۳۴
۱۱۳۵
۱۱۳۶
۱۱۳۷
۱۱۳۸
۱۱۳۹
۱۱۴۰
۱۱۴۱
۱۱۴۲
۱۱۴۳
۱۱۴۴
۱۱۴۵
۱۱۴۶
۱۱۴۷
۱۱۴۸
۱۱۴۹
۱۱۵۰
۱۱۵۱
۱۱۵۲
۱۱۵۳
۱۱۵۴
۱۱۵۵
۱۱۵۶
۱۱۵۷
۱۱۵۸
۱۱۵۹
۱۱۶۰
۱۱۶۱
۱۱۶۲
۱۱۶۳
۱۱۶۴
۱۱۶۵
۱۱۶۶
۱۱۶۷
۱۱۶۸
۱۱۶۹
۱۱۷۰
۱۱۷۱
۱۱۷۲
۱۱۷۳
۱۱۷۴
۱۱۷۵
۱۱۷۶
۱۱۷۷
۱۱۷۸
۱۱۷۹
۱۱۸۰
۱۱۸۱
۱۱۸۲
۱۱۸۳
۱۱۸۴
۱۱۸۵
۱۱۸۶
۱۱۸۷
۱۱۸۸
۱۱۸۹
۱۱۹۰
۱۱۹۱
۱۱۹۲
۱۱۹۳
۱۱۹۴
۱۱۹۵
۱۱۹۶
۱۱۹۷
۱۱۹۸
۱۱۹۹
۱۲۰۰
۱۲۰۱
۱۲۰۲
۱۲۰۳
۱۲۰۴
۱۲۰۵
۱۲۰۶
۱۲۰۷
۱۲۰۸
۱۲۰۹
۱۲۱۰
۱۲۱۱
۱۲۱۲
۱۲۱۳
۱۲۱۴
۱۲۱۵
۱۲۱۶
۱۲۱۷
۱۲۱۸
۱۲۱۹
۱۲۲۰
۱۲۲۱
۱۲۲۲
۱۲۲۳
۱۲۲۴
۱۲۲۵
۱۲۲۶
۱۲۲۷
۱۲۲۸
۱۲۲۹
۱۲۳۰
۱۲۳۱
۱۲۳۲
۱۲۳۳
۱۲۳۴
۱۲۳۵
۱۲۳۶
۱۲۳۷
۱۲۳۸
۱۲۳۹
۱۲۴۰
۱۲۴۱
۱۲۴۲
۱۲۴۳
۱۲۴۴
۱۲۴۵
۱۲۴۶
۱۲۴۷
۱۲۴۸
۱۲۴۹
۱۲۵۰
۱۲۵۱
۱۲۵۲
۱۲۵۳
۱۲۵۴
۱۲۵۵
۱۲۵۶
۱۲۵۷
۱۲۵۸
۱۲۵۹
۱۲۶۰
۱۲۶۱
۱۲۶۲
۱۲۶۳
۱۲۶۴
۱۲۶۵
۱۲۶۶
۱۲۶۷
۱۲۶۸
۱۲۶۹
۱۲۷۰
۱۲۷۱
۱۲۷۲
۱۲۷۳
۱۲۷۴
۱۲۷۵
۱۲۷۶
۱۲۷۷
۱۲۷۸
۱۲۷۹
۱۲۸۰
۱۲۸۱
۱۲۸۲
۱۲۸۳
۱۲۸۴
۱۲۸۵
۱۲۸۶
۱۲۸۷
۱۲۸۸
۱۲۸۹
۱۲۹۰
۱۲۹۱
۱۲۹۲
۱۲۹۳
۱۲۹۴
۱۲۹۵
۱۲۹۶
۱۲۹۷
۱۲۹۸
۱۲۹۹
۱۳۰۰
۱۳۰۱
۱۳۰۲
۱۳۰۳
۱۳۰۴
۱۳۰۵
۱۳۰۶
۱۳۰۷
۱۳۰۸
۱۳۰۹
۱۳۱۰
۱۳۱۱
۱۳۱۲
۱۳۱۳
۱۳۱۴
۱۳۱۵
۱۳۱۶
۱۳۱۷
۱۳۱۸
۱۳۱۹
۱۳۲۰
۱۳۲۱
۱۳۲۲
۱۳۲۳
۱۳۲۴
۱۳۲۵
۱۳۲۶
۱۳۲۷
۱۳۲۸
۱۳۲۹
۱۳۳۰
۱۳۳۱
۱۳۳۲
۱۳۳۳
۱۳۳۴
۱۳۳۵
۱۳۳۶
۱۳۳۷
۱۳۳۸
۱۳۳۹
۱۳۴۰
۱۳۴۱
۱۳۴۲
۱۳۴۳
۱۳۴۴
۱۳۴۵
۱۳۴۶
۱۳۴۷
۱۳۴۸
۱۳۴۹
۱۳۵۰
۱۳۵۱
۱۳۵۲
۱۳۵۳
۱۳۵۴
۱۳۵۵
۱۳۵۶
۱۳۵۷
۱۳۵۸
۱۳۵۹
۱۳۶۰
۱۳۶۱
۱۳۶۲
۱۳۶۳
۱۳۶۴
۱۳۶۵
۱۳۶۶
۱۳۶۷
۱۳۶۸
۱۳۶۹
۱۳۷۰
۱۳۷۱
۱۳۷۲
۱۳۷۳
۱۳۷۴
۱۳۷۵
۱۳۷۶
۱۳۷۷
۱۳۷۸
۱۳۷۹
۱۳۸۰
۱۳۸۱
۱۳۸۲
۱۳۸۳
۱۳۸۴
۱۳۸۵
۱۳۸۶
۱۳۸۷
۱۳۸۸
۱۳۸۹
۱۳۹۰
۱۳۹۱
۱۳۹۲
۱۳۹۳
۱۳۹۴
۱۳۹۵
۱۳۹۶
۱۳۹۷
۱۳۹۸
۱۳۹۹
۱۴۰۰
۱۴۰۱
۱۴۰۲
۱۴۰۳
۱۴۰۴
۱۴۰۵
۱۴۰۶
۱۴۰۷
۱۴۰۸
۱۴۰۹
۱۴۱۰
۱۴۱۱
۱۴۱۲
۱۴۱۳
۱۴۱۴
۱۴۱۵
۱۴۱۶
۱۴۱۷
۱۴۱۸
۱۴۱۹
۱۴۲۰
۱۴۲۱
۱۴۲۲
۱۴۲۳
۱۴۲۴
۱۴۲۵
۱۴۲۶
۱۴۲۷
۱۴۲۸
۱۴۲۹
۱۴۳۰
۱۴۳۱
۱۴۳۲
۱۴۳۳
۱۴۳۴
۱۴۳۵
۱۴۳۶
۱۴۳۷
۱۴۳۸
۱۴۳۹
۱۴۴۰
۱۴۴۱
۱۴۴۲
۱۴۴۳
۱۴۴۴
۱۴۴۵
۱۴۴۶
۱۴۴۷
۱۴۴۸
۱۴۴۹
۱۴۵۰
۱۴۵۱
۱۴۵۲
۱۴۵۳
۱۴۵۴
۱۴۵۵
۱۴۵۶
۱۴۵۷
۱۴۵۸
۱۴۵۹
۱۴۶۰
۱۴۶۱
۱۴۶۲
۱۴۶۳
۱۴۶۴
۱۴۶۵
۱۴۶۶
۱۴۶۷
۱۴۶۸
۱۴۶۹
۱۴۷۰
۱۴۷۱
۱۴۷۲
۱۴۷۳
۱۴۷۴
۱۴۷۵
۱۴۷۶
۱۴۷۷
۱۴۷۸
۱۴۷۹
۱۴۸۰
۱۴۸۱
۱۴۸۲
۱۴۸۳
۱۴۸۴
۱۴۸۵
۱۴۸۶
۱۴۸۷
۱۴۸۸
۱۴۸۹
۱۴۹۰
۱۴۹۱
۱۴۹۲
۱۴۹۳
۱۴۹۴
۱۴۹۵
۱۴۹۶
۱۴۹۷
۱۴۹۸
۱۴۹۹
۱۵۰۰
۱۵۰۱
۱۵۰۲
۱۵۰۳
۱۵۰۴
۱۵۰۵
۱۵۰۶
۱۵۰۷
۱۵۰۸
۱۵۰۹
۱۵۱۰
۱۵۱۱
۱۵۱۲
۱۵۱۳
۱۵۱۴
۱۵۱۵
۱۵۱۶
۱۵۱۷
۱۵۱۸
۱۵۱۹
۱۵۲۰
۱۵۲۱
۱۵۲۲
۱۵۲۳
۱۵۲۴
۱۵۲۵
۱۵۲۶
۱۵۲۷
۱۵۲۸
۱۵۲۹
۱۵۳۰
۱۵۳۱
۱۵۳۲
۱۵۳۳
۱۵۳۴
۱۵۳۵
۱۵۳۶
۱۵۳۷
۱۵۳۸
۱۵۳۹
۱۵۴۰
۱۵۴۱
۱۵۴۲
۱۵۴۳
۱۵۴۴
۱۵۴۵
۱۵۴۶
۱۵۴۷
۱۵۴۸
۱۵۴۹
۱۵۵۰
۱۵۵۱
۱۵۵۲
۱۵۵۳
۱۵۵۴
۱۵۵۵
۱۵۵۶
۱۵۵۷
۱۵۵۸
۱۵۵۹
۱۵۶۰
۱۵۶۱
۱۵۶۲
۱۵۶۳
۱۵۶۴
۱۵۶۵
۱۵۶۶
۱۵۶۷
۱۵۶۸
۱۵۶۹
۱۵۷۰
۱۵۷۱
۱۵۷۲
۱۵۷۳
۱۵۷۴
۱۵۷۵
۱۵۷۶
۱۵۷۷
۱۵۷۸
۱۵۷۹
۱۵۸۰
۱۵۸۱
۱۵۸۲
۱۵۸۳
۱۵۸۴
۱۵۸۵
۱۵۸۶
۱۵۸۷
۱۵۸۸
۱۵۸۹
۱۵۹۰
۱۵۹۱
۱۵۹۲
۱۵۹۳
۱۵۹۴
۱۵۹۵
۱۵۹۶
۱۵۹۷
۱۵۹۸
۱۵۹۹
۱۶۰۰
۱۶۰۱
۱۶۰۲
۱۶۰۳
۱۶۰۴
۱۶۰۵
۱۶۰۶
۱۶۰۷
۱۶۰۸
۱۶۰۹
۱۶۱۰
۱۶۱۱
۱۶۱۲
۱۶۱۳
۱۶۱۴
۱۶۱۵
۱۶۱۶
۱۶۱۷
۱۶۱۸
۱۶۱۹
۱۶۲۰
۱۶۲۱
۱۶۲۲
۱۶۲۳
۱۶۲۴
۱۶۲۵
۱۶۲۶
۱۶۲۷
۱۶۲۸
۱۶۲۹
۱۶۳۰
۱۶۳۱
۱۶۳۲
۱۶۳۳
۱۶۳۴
۱۶۳۵
۱۶۳۶
۱۶۳۷
۱۶۳۸
۱۶۳۹
۱۶۴۰
۱۶۴۱
۱۶۴۲
۱۶۴۳
۱۶۴۴
۱۶۴۵
۱۶۴۶
۱۶۴۷
۱۶۴۸
۱۶۴۹
۱۶۵۰
۱۶۵۱
۱۶۵۲
۱۶۵۳
۱۶۵۴
۱۶۵۵
۱۶۵۶
۱۶۵۷
۱۶۵۸
۱۶۵۹
۱۶۶۰
۱۶۶۱
۱۶۶۲
۱۶۶۳
۱۶۶۴
۱۶۶۵
۱۶۶۶
۱۶۶۷
۱۶۶۸
۱۶۶۹
۱۶۷۰
۱۶۷۱
۱۶۷۲
۱۶۷۳
۱۶۷۴
۱۶۷۵
۱۶۷۶
۱۶۷۷
۱۶۷۸
۱۶۷۹
۱۶۸۰
۱۶۸۱
۱۶۸۲
۱۶۸۳
۱۶۸۴
۱۶۸۵
۱۶۸۶
۱۶۸۷
۱۶۸۸
۱۶۸۹
۱۶۹۰
۱۶۹۱
۱۶۹۲
۱۶۹۳
۱۶۹۴
۱۶۹۵
۱۶۹۶
۱۶۹۷
۱۶۹۸
۱۶۹۹
۱۷۰۰
۱۷۰۱
۱۷۰۲
۱۷۰۳
۱۷۰۴
۱۷۰۵
۱۷۰۶
۱۷۰۷
۱۷۰۸
۱۷۰۹
۱۷۱۰
۱۷۱۱
۱۷۱۲
۱۷۱۳
۱۷۱۴
۱۷۱۵
۱۷۱۶
۱۷۱۷
۱۷۱۸
۱۷۱۹
۱۷۲۰
۱۷۲۱
۱۷۲۲
۱۷۲۳
۱۷۲۴
۱۷۲۵
۱۷۲۶
۱۷۲۷
۱۷۲۸
۱۷۲۹
۱۷۳۰
۱۷۳۱
۱۷۳۲
۱۷۳۳
۱۷۳۴
۱۷۳۵
۱۷۳۶
۱۷۳۷
۱۷۳۸
۱۷۳۹
۱۷۴۰
۱۷۴۱
۱۷۴۲
۱۷۴۳
۱۷۴۴
۱۷۴۵
۱۷۴۶
۱۷۴۷
۱۷۴۸
۱۷۴۹
۱۷۵۰
۱۷۵۱
۱۷۵۲
۱۷۵۳
۱۷۵۴
۱۷۵۵
۱۷۵۶
۱۷۵۷
۱۷۵۸
۱۷۵۹
۱۷۶۰
۱۷۶۱
۱۷۶۲
۱۷۶۳
۱۷۶۴
۱۷۶۵
۱۷۶۶
۱۷۶۷
۱۷۶۸
۱۷۶۹
۱۷۷۰
۱۷۷۱
۱۷۷۲
۱۷۷۳
۱۷۷۴
۱۷۷۵
۱۷۷۶
۱۷۷۷
۱۷۷۸
۱۷۷۹
۱۷۸۰
۱۷۸۱
۱۷۸۲
۱۷۸۳
۱۷۸۴
۱۷۸۵
۱۷۸۶
۱۷۸۷
۱۷۸۸
۱۷۸۹
۱۷۹۰
۱۷۹۱
۱۷۹۲
۱۷۹۳
۱۷۹۴
۱۷۹۵
۱۷۹۶
۱۷۹۷
۱۷۹۸
۱۷۹۹
۱۸۰۰
۱۸۰۱
۱۸۰۲
۱۸۰۳
۱۸۰۴
۱۸۰۵
۱۸۰۶
۱۸۰۷
۱۸۰۸
۱۸۰۹
۱۸۱۰
۱۸۱۱
۱۸۱۲
۱۸۱۳
۱۸۱۴
۱۸۱۵
۱۸۱۶
۱۸۱۷
۱۸۱۸
۱۸۱۹
۱۸۲۰
۱۸۲۱
۱۸۲۲
۱۸۲۳
۱۸۲۴
۱۸۲۵
۱۸۲۶
۱۸۲۷
۱۸۲۸
۱۸۲۹
۱۸۳۰
۱۸۳۱
۱۸۳۲
۱۸۳۳
۱۸۳۴
۱۸۳۵
۱۸۳۶
۱۸۳۷
۱۸۳۸
۱۸۳۹
۱۸۴۰
۱۸۴۱
۱۸۴۲
۱۸۴۳
۱۸۴۴
۱۸۴۵
۱۸۴۶
۱۸۴۷
۱۸۴۸
۱۸۴۹
۱۸۵۰
۱۸۵۱
۱۸۵۲
۱۸۵۳
۱۸۵۴
۱۸۵۵
۱۸۵۶
۱۸۵۷
۱۸۵۸
۱۸۵۹
۱۸۶۰
۱۸۶۱
۱۸۶۲
۱۸۶۳
۱۸۶۴
۱۸۶۵
۱۸۶۶
۱۸۶۷
۱۸۶۸
۱۸۶۹
۱۸۷۰
۱۸۷۱
۱۸۷۲
۱۸۷۳
۱۸۷۴
۱۸۷۵
۱۸۷۶
۱۸۷۷
۱۸۷۸
۱۸۷۹
۱۸۸۰
۱۸۸۱
۱۸۸۲
۱۸۸۳
۱۸۸۴
۱۸۸۵
۱۸۸۶
۱۸۸۷
۱۸۸۸
۱۸۸۹
۱۸۹۰
۱۸۹۱
۱۸۹۲
۱۸۹۳
۱۸۹۴
۱۸۹۵
۱۸۹۶
۱۸۹۷
۱۸۹۸
۱۸۹۹
۱۹۰۰
۱۹۰۱
۱۹۰۲
۱۹۰۳
۱۹۰۴
۱۹۰۵
۱۹۰۶
۱۹۰۷
۱۹۰۸
۱۹۰۹
۱۹۱۰
۱۹۱۱
۱۹۱۲
۱۹۱۳
۱۹۱۴
۱۹۱۵
۱۹۱۶
۱۹۱۷
۱۹۱۸
۱۹۱۹
۱۹۲۰
۱۹۲۱
۱۹۲۲
۱۹۲۳
۱۹۲۴
۱۹۲۵
۱۹۲۶
۱۹۲۷
۱۹۲۸
۱۹۲۹
۱۹۳۰
۱۹۳۱
۱۹۳۲
۱۹۳۳
۱۹۳۴
۱۹۳۵
۱۹۳۶
۱۹۳۷
۱۹۳۸
۱۹۳۹
۱۹۴۰
۱۹۴۱
۱۹۴۲
۱۹۴۳
۱۹۴۴
۱۹۴۵
۱۹۴۶
۱۹۴۷
۱۹۴۸
۱۹۴۹
۱۹۵۰
۱۹۵۱
۱۹۵۲
۱۹۵۳
۱۹۵۴
۱۹۵۵
۱۹۵۶
۱۹۵۷
۱۹۵۸
۱۹۵۹
۱۹۶۰
۱۹۶۱
۱۹۶۲
۱۹۶۳
۱۹۶۴
۱۹۶۵
۱۹۶۶
۱۹۶۷
۱۹۶۸
۱۹۶۹
۱۹۷۰
۱۹۷۱
۱۹۷۲
۱۹۷۳
۱۹۷۴
۱۹۷۵
۱۹۷۶
۱۹۷۷
۱۹۷۸
۱۹۷۹
۱۹۸۰
۱۹۸۱
۱۹۸۲
۱۹۸۳
۱۹۸۴
۱۹۸۵
۱۹۸۶
۱۹۸۷
۱۹۸۸
۱۹۸۹
۱۹۹۰
۱۹۹۱
۱۹۹۲
۱۹۹۳
۱۹۹۴
۱۹۹۵
۱۹۹۶
۱۹۹۷
۱۹۹۸
۱۹۹۹
۲۰۰۰
۲۰۰۱
۲۰۰۲
۲۰۰۳
۲۰۰۴
۲۰۰۵
۲۰۰۶
۲۰۰۷
۲۰۰۸
۲۰۰۹
۲۰۱۰
۲۰۱۱
۲۰۱۲
۲۰۱۳
۲۰۱۴

۸۵	جمہ کی نماز میں مستنون قرأت	۱۰۳
۸۶	تیلیفی جماعتوں کا زوال سے پہلے شہر سے جانا	۱۰۳
۸۷	جمہ الوداع عید گاہ میں ادا کرنا	۱۰۳
۸۸	جمہ کے سلام کے بعد دعا مختصر ہو یا لمبی	۱۰۴
۸۹	جمہ کے دن کثرت درود کی مقدار	۱۰۵
۹۰	ام کے لئے نماز جمہ میں آیت سجدہ پڑھنے کا حکم	۱۰۵
۹۱	ٹیپ سے نشر شدہ خطبہ کا حکم	۱۰۵
۹۲	جمہ میں اتنی تاخیر ہو گئی کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا تو جمہ کا حکم	۱۰۶
۹۳	شب جمہ، جمہ اور رمضان میں مرنوالے کو عذاب قبر نہیں ہو گا	۱۰۶
۹۴	جمہ میں شرکت سے معذور جمہ کے بعد ظہر ادا کریں	۱۰۷
۹۵	مختلف بستیاں مل کر جمہ ادا نہیں کر سکتیں	۱۰۷
۹۶	خطبہ میں حاضرین کا درود پڑھنا	۱۰۸
۹۷	نابالغ اگر خطبہ دیدے تو کیا خطبہ جمہ جائز ہے یا نہیں؟	۱۰۸
۹۸	حضرت نانوتوی قدس سرہ اور دیہات میں جمہ	۱۰۸
۹۹	جمہ فی القرائی کے بارے میں مذہب غیر پر عمل کرنا	۱۰۹
۱۰۰	اذان اول کے بعد درس و تدریس	۱۰۹
۱۰۱	جمہ بعد بھی تشریق پڑھی جائیں	۱۰۹
۱۰۲	جمع کے لئے اول آنے سے کونسا وقت مراد ہے	۱۱۰
۱۰۳	غز کی نماز رو جائے تو جمہ کی نسا کا حکم	۱۱۱
۱۰۴	جمہ کی رات کو مرنے والے کی تدفین کو جمہ تک مؤخر کرنا	۱۱۱
۱۰۵	جمہ کے خطبہ میں حاکم وقت کے لئے بدل و انصاف کی دعا کرنا	۱۱۲
۱۰۶	بوقت خطبہ سر پر عمامہ باندھنا	۱۱۲
۱۰۷	کاکٹ مژدہ کو جمہ سے روک سکتا ہے یا نہیں؟	۱۱۲
۱۰۸	جو شہر قرۃ صغیرہ بن جائے وہاں جمہ کا حکم	۱۱۳

۱۰۹	جہاں جمہ درست نہیں وہاں ظہر یا جماعت پڑھیں	۱۱۳
۱۱۰	جمہ کی ابتدائی مستثنیات اگر وہ جائیں تو بعد میں ادا کی نیت سے پڑھیں	۱۱۳
۱۱۱	کیا خطبہ کے لئے منبر ضروری ہے؟	۱۱۳
۱۱۲	نمازیوں کی کثرت کی وجہ سے جمہ کی چھت پر جمہ کا حکم	۱۱۳
۱۱۳	خطبہ کے لئے قیام فرمنا ہے یا سنت؟	۱۱۳
۱۱۴	بوقت خطبہ سامعین قبلہ رخ ہو کر بیٹھیں یا خطیب کی طرف متوجہ ہوں	۱۱۵
۱۱۵	جہاں کثرت از دھام کی وجہ سے جمہ کی جگہ نہ ملے	۱۱۵
۱۱۶	خطبہ کے بعد اقامت سے پہلے صفیں سیدھی کرنے کے بارے میں کہنا	۱۱۵
۱۱۷	صرف جمہ کے دن کا روزہ رکھنا	۱۱۶
۱۱۸	خطبہ کی جگہ قرآن مجید کا رکوع پڑھنا	۱۱۶
۱۱۹	جمہ کے دن مقبولیت کی گھڑی کا صحیح وقت کون سا ہے؟	۱۱۷
۱۲۰	دور و البیع الکاتبہ سے جمہ کے لئے مصر کے مزدوری ہونے پر استدلال کرنا	۱۱۸
۱۲۱	جامع مسجد نئی بنائی جائے تو پڑائی میں جمہ ترک کر سکتے ہیں	۱۱۹
۱۲۲	جمہ سے پہلے ظہر ادا کر لی تو ظہر ادا ہوئی یا نہیں	۱۱۹

بَابُ الْعِيدَيْنِ

۱۲۲	تجیرات عیدین واجب ہیں	۱۲۲
۱۲۳	نماز عید زوال تک پڑھ سکتے ہیں	۱۲۲
۱۲۴	جنازہ گاہ میں عید کی نماز پڑھنا	۱۲۲
۱۲۵	عید گاہ آبادی کے اندر آجائے تو وہ جب ساز (صحرا) کے حکم میں نہیں	۱۲۲
۱۲۶	تجیرات تشریق فرضوں کے بعد ایک دفعہ بھی جائیں یا تین دفعہ	۱۲۳
۱۲۷	نماز عید واجب ہے اور اسے سنت سمجھنے والے کی اقتدار کا حکم	۱۲۳
۱۲۸	عید مبارک کہنے کا حکم	۱۲۳
۱۲۹	تجیرات تشریق نماز عید کے بعد بھی کہی جائیں	۱۲۵

۱۲۵	چھوٹے دیبا توں میں عید پڑھنے کا حکم
۱۲۶	عیدین کھلے میدان میں ادا کرنا سنت ہے
۱۲۶	جو عید کا خطبہ پڑھے وہی نماز پڑھائے
۱۲۶	عیدین میں دعا نماز کے بعد مانگی جائے
۱۲۶	عید میں اگر دوسرا خطبہ چھوڑ دیا تو مسجد کا حکم
۱۲۶	عیدین کے بعد مصافحہ کرنا
۱۲۸	عیدین میں خطبہ کے بعد دعا کا کسی درجہ میں بھی ثبوت نہیں
۱۳۱	فدا الاخاف عیدین میں تکبیرات زوائد چھ ہیں
۱۳۳	اگر امام نے چھ سے زائد تکبیریں کہیں تو نماز ہو گئی یا نہیں ؟
۱۳۳	عیدین میں تکبیرات زوائد کے بعد شامل ہونے والا تکبیرات کب کہے
۱۳۴	عید کا خطبہ پہلے پڑھ دیا تو عید کا حکم
۱۳۵	عید گاہ جاتے ہوئے تکبیرات جہرا پڑھیں یا سرا
۱۳۵	پہلے دن عید الفطر پڑھ سکیں تو دوسرے دن پڑھنے کا حکم
۱۳۶	خطبہ عیدین کے درمیان چندہ جمع کرنا
۱۳۶	عیدین میں مسنون قرأت
۱۳۶	عید کے دن ہر ایک کے لئے ہنانا مستحب ہے۔
۱۳۶	فاتحہ پڑھنے کے بعد تکبیرات یاد آئیں
۱۳۶	کیا عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد گھر آکر نوافل پڑھنا مستحب ہے
۱۳۸	عید کے چاند کے بارے میں ریویو کی خبر کا حکم
۱۳۹	عید سے پہلے نوافل پڑھنے کا حکم
۱۴۰	امام نے بے وضو عید پڑھا دی تو کیا کیا جائے ؟
۱۴۱	جو نماز کا عادی نہ ہو اس کا عیدین میں شریک ہونا
۱۴۱	عید گاہ میں حدیث لاحق ہو جائے تو تیمم کا حکم
۱۴۱	عیدین کے لئے تیمم کر سکتا ہے یا نہیں

۱۴۲	عید کے روز ایک دوسرے کو کہنا " اللہ قبول کرے "
۱۴۲	روزہ رکھ کر عید پڑھنا
۱۴۲	امام مردوں کو مسجد میں عید پڑھا کر گھر میں عورتوں کو عید نہیں پڑھا سکتا
۱۴۳	عید الاضحیٰ اگر بے وضو پڑھی گئی تو قربانی ہو گئی ہے یا نہیں ؟
۱۴۳	جو نماز ہو سکے کے بعد عید گاہ پہنچا وہ بطریق ذیل بار نفل پڑھے
۱۴۵	باب الجنائز
۱۴۵	چھوٹے بچہ بچی کو ہر ایک غسل دے سکتا ہے
۱۴۶	بیوی عاوندہ کو غسل دے سکتی ہے وہ عکس
۱۴۶	حضرت علیؓ کے حضرت فاطمہؓ کو غسل دینے کی حقیقت
۱۴۶	غسل کے وقت میت کو کیسے لٹایا جائے
۱۴۸	میت کو غسل دینے والے کے لئے غسل کا حکم
۱۴۸	ٹراک کے نیچے دب کر مرنیوالوں کو غسل دکن دیا جائے
۱۴۸	جسم ریزہ ریزہ ہو جائے تو غسل و جنازہ کا حکم
۱۵۰	غسل کے بعد نجاست خارج ہو تو دوبارہ غسل کی ضرورت نہیں
۱۵۰	میت کو غسل دینے والا بدون غسل جنازہ پڑھا سکتا ہے
۱۵۰	مٹی، مشکل کو صرف تیمم کرایا جائے
۱۵۱	سُنی، شیعہ کو غسل یکھے دے ؟
۱۵۲	قبے گرانہ ممنوع نہیں نیز ابن سعود سے صراحت " گرانے کا حکم دینا ثابت نہیں "
۱۵۲	دعائے القبر کے وقت رُخ بکدھر ہو ؟
۱۵۳	لحد کستی وسیع ہو ؟
۱۵۳	میت کو لحد میں کر دیا جائے قبر رُخ قبلہ کی طرف کرنا کافی نہیں
۱۵۳	دفن کے بعد تلبیقین کا حکم اور اس کے الفاظ
۱۵۳	امانتہ دفن کرنے کے بعد بھی نکالنا جائز نہیں

۱۵۵	قبر کے گرد چار دیواری بنانا بھی مکروہ ہے	۱۵۵
۱۵۶	خالی قبر میں غلہ بھرنا گناہ ہے	۱۵۶
۱۵۶	مردہ بچے کو کہاں دفن کیا جائے ؟	۱۵۶
۱۵۷	قبر پر دُعا کرتے ہوئے رفع یدیں کا حکم	۱۵۷
۱۵۷	قبروں پر کھانا پکا کر کھلانا جائز نہیں	۱۵۷
۱۵۸	قبر پر پھڑکاؤ کرنے کا حکم	۱۵۸
۱۵۸	بہت ہی پرانی قبر میں نئی تدفین کا حکم	۱۵۸
۱۵۹	وقف قبرستان میں زندگی میں قبر بنوانے کا حکم	۱۵۹
۱۵۹	مٹی ڈالتے وقت قبر بیٹھ جائے تو میت کو نہ لکا جائے	۱۵۹
۱۵۹	لا وارث میت کو کہاں دفن کیا جائے ؟	۱۵۹
۱۶۰	ارضین غیر میں بلا اجازت قبر بنانی جائے تو مسما کرنے کا حکم	۱۶۰
۱۶۰	غلطی سے قبر بخت بنا دی گئی تو کیا کیا جائے ؟	۱۶۰
۱۶۱	گھر میں دفن کرنے کی وصیت درست نہیں اور اسے پورا کرنا بھی لازم نہیں	۱۶۱
۱۶۲	نیم بخت قبر کا حکم	۱۶۲
۱۶۲	قبر میں پیسے رہ جائیں تو نکالنے کے لئے نبش قبر کا حکم	۱۶۲
۱۶۳	قبر پر اذان دینا بدعت ہے	۱۶۳
۱۶۳	عام قبرستان میں تدفین بہتر ہے	۱۶۳
۱۶۳	قبرستان کے راستے پر چلنے کا حکم	۱۶۳
۱۶۳	بہت نرم زمین میں بخت قبر بنانا جائز ہے	۱۶۳
۱۶۵	اپنی ملوکہ زمین میں قبر بنوانے کا حکم	۱۶۵
۱۶۵	تدفین ممکن ہو جانے کے بعد قبر بیٹھ جائے تو میت کو نہ لکا جائے	۱۶۵
۱۶۵	میت کو لٹوڑی کے تابوت میں رکھنے کا حکم	۱۶۵
۱۶۶	ضرورت کی وجہ سے قبر بخت بنانے کا حکم	۱۶۶

۱۹۸	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روضۂ اطہر میں تدفین سے مخالفت کرنا بھی وجہ	۱۹۸
۱۹۹	قبر پر دُعا کھڑے ہو کر کی جائے یا بیٹھ کر	۱۹۹
۲۰۰	قبر پر غلات ڈالنا ششہ عا درست نہیں	۲۰۰
۲۰۱	قبر پر کتہ لگانا	۲۰۱
۲۰۲	قبر کو مسجد کو مساجد عرام ہے	۲۰۲
۲۰۳	دفن مسنون طریقے پر نہ ہو تو نبش کا حکم	۲۰۳
۲۰۳	میت کی وصیت کردہ جگہ میں دفن کرنے کے لئے دفن کے بعد قبر کھود کر	۲۰۳
۲۰۶	میت لے جانے کا حکم	۲۰۶
۲۰۶	قبر میں "من نیک" سے سوال ہو گا یا "ما تقول فی ہذا القبر" سے	۲۰۶
۲۰۷	جنازہ گاہ متعین اور وقف ہو تو کسی کو تصرف کرنے کی اجازت نہیں	۲۰۷
۲۰۸	جنازہ کے آگے آگے لغت خوانی بدعت ہے	۲۰۸
۲۰۹	خطائے خود کشی کو نیوالے کا بالا جماع جنازہ پڑھا جائے	۲۰۹
۲۱۰	جنازہ لیجاتے ہوئے بلند آواز سے کلمہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے	۲۱۰
۲۱۱	نماز کا وقت ہو اور جنازہ موجود ہو تو کئے مقدم کر لے	۲۱۱
۲۱۲	قبروں پر قبے بنانے کا حکم	۲۱۲
۲۱۳	جسے دُعا جنازہ یاد نہ ہو وہ کیا کرے ؟	۲۱۳
۲۱۳	لوٹ مار اور دُور واد کو نیوالے کا جنازہ نہ پڑھا جائے	۲۱۳
۲۱۵	قبر سامنے ہو تو جنازہ پڑھنے کا حکم	۲۱۵
۲۱۶	نسب جنازہ کا تکرار روا نہیں	۲۱۶
۲۱۷	نماز جنازہ کے آگے سے گزرنے کا حکم	۲۱۷
۲۱۸	قبر پر تیسرے دن بعد نماز جنازہ نہ پڑھی جائے	۲۱۸
۲۱۹	دلی جس سے چاہے نماز پڑھوا سکتا ہے	۲۱۹
۲۲۰	عورتوں کا جنازہ کے ساتھ جانا مکروہ ہے	۲۲۰
۲۲۱	شیعہ کا جنازہ ہرگز نہ پڑھنا چاہیے	۲۲۱

۲۲۲	طوائف کے جنازے کا حکم	۱۹۱
۲۲۳	جنازہ اٹھانے کا مسنون طریقہ	۱۹۱
۲۲۴	نماز جنازہ میں عامر میت کی نیت کرنا	۱۹۲
۲۲۵	عیدین کے وقت جنازہ اٹھانے کو پہلے ادا کیا جائے؟	۱۹۲
۲۲۶	آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز جنازہ میں کونسی دعا پڑھی گئی	۱۹۳
۲۲۷	نیت باہر اور نمازی سجد میں ہوں تو بھی ظاہر مذہب میں مکروہ ہے	۱۹۳
۲۲۸	عیدین و دیگر کے وقت جنازہ درست نہیں	۱۹۴
۲۲۹	جنازہ کی چاروں تعمیروں میں رفع یدین کا حکم	۱۹۴
۲۳۰	جو تمام جل جائے تو اس پر جنازہ نہ پڑھا جائے	۱۹۵
۲۳۱	ہر میت کا جنازہ عطفہ ہو	۱۹۵
۲۳۲	خودکشی کو نہ خواہے کی نماز جنازہ کے بارے میں.....	۱۹۶
۲۳۳	غائبانہ نماز جنازہ کا حکم	۱۹۶
۲۳۴	جس میت کے بارے میں مسلمان ہونے کا علم نہ ہو تو اس پر جنازہ کا حکم	۱۹۶
۲۳۵	بوقت غروب پڑھی گئی نماز جنازہ کا حکم	۱۹۷
۲۳۶	جنازہ میں قرأت ثابت نہیں	۱۹۷
۲۳۷	عید گاہ میں جنازہ پڑھنے کا حکم	۱۹۸
۲۳۸	سبیلوں کا جنازہ شیعوں نہ پڑھیں	۱۹۸
۲۳۹	جنازہ کی نیت میں فرض کفایہ کہنا ضروری نہیں	۱۹۹
۲۴۰	نماز جنازہ میں سلام سے پہلے یا تھ کھول دیتے جائیں	۱۹۹
۲۴۱	جنازہ اٹھانے سے بکیرہ معاف ہوتی ہے یا صغیرہ	۲۰۰
۲۴۲	کسی قبرستان میں آئندہ مردے دفن نہ کر لے جائیں ہو تو اس جگہ کو	۲۰۱
۲۴۳	درجہ درجہ ہوتا ہے	۲۰۱
۲۴۴	بزرگوں کی قبر کی زیارت کے لئے دور دراز کا سفر کرنا	۲۰۵
۲۴۵	اطفال مشرکین کا حکم	۲۰۶
۲۴۶	قبرستان کی آمد آمد فی دوسرے قبرستان پر خرچ کر سکتے ہیں	۲۰۶

۲۴۶	اہل میت خود اپنے گھر کا کھانا پکا سکتے ہیں	۳۰۷
۲۴۷	اولیاء کرام کے مزارات پر جانا	۳۰۸
۲۴۸	حضرت ابو بکر صدیقؓ سے آنحضرت علیہ السلام کا جنازہ پڑھنے کا ثبوت	۳۰۹
۲۴۹	حضرت علیؓ نے جنازہ کس نے پڑھایا؟	۳۱۰
۲۵۰	قاتل کو بھانسی دی جائے تو اس کے اولیاء کے ذمہ کچھ باقی نہیں	۳۱۱
۲۵۱	جس تابوت میں لاش لائی گئی ہو اس کے استعمال کا حکم	۳۱۱
۲۵۲	قبرستان کے درختوں کا حکم	۳۱۲
۲۵۳	عورت کو قبر میں اس کے محرم آئیں	۳۱۲
۲۵۴	خانقاہوں پر ڈالی ہوئی چادریں وغیرہ اٹھانا	۳۱۳
۲۵۵	ایصال ثواب تملیک کر کے کرنا	۳۱۳
۲۵۶	ایصال ثواب کے لئے قبرستان جانا ضروری نہیں	۳۱۴
۲۵۷	مختلف اموات کو ثواب بخشا جائے تو تقسیم ہو کر پہنچتا ہے	۳۱۴
۲۵۸	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا جنازہ کس نے پڑھایا؟	۳۱۵
۲۵۹	جنازہ کو سلامی دینا	۳۱۵
۲۶۰	میت کا مرتبہ کہنے کا حکم	۳۱۶
۲۶۱	جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم	۳۱۶
۲۶۲	قبرستان کی خالی جگہ وضو وغیرہ کے لئے استعمال کر سکتے ہیں	۳۱۷
۲۶۳	اجنبی میت کا پہرہ دیکھنا	۳۱۸
۲۶۴	تعزیت میں کیا کہا جائے؟	۳۱۸
۲۶۵	سوگ میں چند منٹ کی خاموشی اور پرہیز سرنگوں کرنے کا حکم	۳۱۸
۲۶۶	ترک تقسیم کرنے سے قبل مدد کرنا ہو تو اسکی ایک صورت	۳۱۹
۲۶۷	مزارات پر مرد و عرس مکروہ اور بدعت ہیں	۳۱۹
۲۶۸	قبرستان کو کوئی بھی نہیں بیچ سکتا	۳۲۱
۲۶۹	قبرستان میں جو تاحین کو چلنے کا حکم	۳۲۱

۲۲۲	دفن کے بعد چالیس دن تک قبر پر حاضر رہنا	۲۷۰
۲۲۲	جہاں کھانا دفن ہوتے ہیں	۲۷۱
۲۲۳	کافر مسلمان کی وصیت کا گواہ نہیں بن سکتا	۲۷۱
۲۲۳	جسارہ کا اعلان مسجد میں	۲۷۲
۲۲۳	قربانی کی کھالوں کے پیسوں سے قبرستان کے لئے جگر خریدنا	۲۷۳
۲۲۳	بعد از نماز جنازہ اجتماعی کلمہ و قیام	۲۷۳
۲۲۴	کیا نئی میت کو لینے کے لئے پُرانی آتی ہیں	۲۷۴
۲۲۵	آنکھیں دینے کی وصیت کر جانے کا حکم	۲۷۵
۲۲۵	کافر کی صرف تعزیت جائز ہے جنازہ پڑھنا یا قبرستان جانا جائز نہیں	۲۷۵
۲۲۶	کنواری عورت کے لئے بہشت میں	۲۷۶
۲۲۶	اہل میت دفن سے پہلے کھانا کھا سکتے ہیں	۲۷۶
۲۲۶	جو میت کی چار پائی اٹھائے کیا وہی واپس لائے	۲۷۶
۲۲۶	قبروں پر پھت ڈال کر اوپر رہائشی مکان بنانا	۲۷۶
۲۲۸	قبر سے مراد عالم برزخ ہے یہ گڑھا مراد نہیں	۲۷۸
۲۲۸	صاحب قبر کے وسیلے سے دعا کرنا	۲۷۸
۲۲۹	اگر کوئی شخص قبرستان کے درخت استعمال کر لے تو انکی قیمت قبرستان	۲۷۹
	کی ضروریات پر لگائے	
۲۳۰	قبر پر ڈالی گئی چادروں کا حکم	۲۸۵
۲۳۰	اہل میت کے رونے سے میت کو عذاب ہوتا ہے	۲۸۶
۲۳۱	کیا جمعرات کو ادواح گھر آتی ہیں ؟	۲۸۷
۲۳۱	ایصال ثواب کے لئے اجرت پر قرآن پڑھوانا	۲۸۸
۲۳۲	میت کی مجلس پیمات میں تاویل کے ساتھ شرکت کرنا	۲۸۹
۲۳۲	بے نماز کی میت کو جنازہ کے وقت ڈھیلے مارنا	۲۹۰
۲۳۳	دشمن مرم کو قبروں کی لپٹائی کرنا	۲۹۱
۲۳۵	از آنحضرت علیہ السلام کا ہر قبر میں آنا ثابت ہے اور نہ میت سے لیکر	۲۹۲
۲۳۶	روئے از قبر تک پڑے ہٹائے جانے کا کوئی ثبوت ہے	

۲۳۶	تدفین سے فارغ ہونے کے بعد کیا کیا جائے ؟	۲۹۳
۲۳۷	میت کو قبرستان کیسے لایا جائے ؟	۲۹۴
۲۳۸	جوان عورتیں قبرستان نہ جائیں	۲۹۵
۲۳۹	"بیڑی بھارتیہ کی شریعت میں کوئی اصل نہیں	۲۹۶
۲۴۰	اولیاء میت سے اجازت لئے بغیر دفن سے پہلے نہیں کوٹنا چاہیے	۲۹۷
۲۴۰	قبرستان مٹا جائے تو بھی قبرستان ہی رہے گا	۲۹۸
۲۴۱	خاندانہ و شہر اپنی میت منتقل کر سکتے ہیں یا نہیں ؟	۲۹۹
۲۴۱	مرزائی میت کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا	۳۰۰
۲۴۳	کفن دفن کی فہم بنانا	۳۰۱
۲۴۳	میت کے گرد کچی اینٹیں اور ان کے پیچھے پکی اینٹیں لگانا	۳۰۲
۲۴۴	والدین کی قبر کا بوسہ جائز نہیں	۳۰۳
۲۴۴	میت کے ساتھ حلوہ پکا کر لیجنا	۳۰۴
۲۴۵	زندگی میں قبرستان قبر بنوانا	۳۰۵
۲۴۵	قبرستان میں میوے دیں لگانا	۳۰۶
۲۴۶	حدود مسجد میں دفن کرنا	۳۰۷
۲۴۶	دفن کے وقت کانے وغیرہ استعمال کرنا	۳۰۸
۲۴۷	قبر کو بوسہ دینے کا حکم	۳۰۹
۲۴۷	عذاب قبر سے محفوظ رہنے کی بشارت جمعہ کی رات یا دن کو مرنے والے کے لئے	۳۱۰
	ہے دفن ہوئے والے کے لئے نہیں	
۲۴۸	قبر زمین سے ایک بالشت اونچی ہو	۳۱۱
۲۴۸	خاوند بیوی کو قبر میں آنا سکتا ہے	۳۱۲
۲۴۹	قبرستان زیر آب آ جائے تو نعشوں کو منتقل کرنے کا حکم	۳۱۳
۲۵۰	دفن سے پہلے قبر میں سورۃ ملک پڑھنا	۳۱۴

۲۴۰	جالیس قدم ہٹ کر دُعا مانگنا	۲۱۵
۲۵۰	بحری جہاز میں مرنے والے کا حکم	۲۱۶
۲۵۱	اگر قبر احاد مسجد میں آجائے تو اس کا کیا کریں ؟	۲۱۷
۲۵۱	قبر کے پاس تعزیت کرنا مکروہ ہے	۲۱۸
۲۵۲	میت کے لئے ڈھیلے استعمال کرنا	۲۱۹
۲۵۲	مردے کے مصنوعی دانت نکال لئے جائیں	۲۲۰
۲۵۳	میت کو غسل دیتے وقت کیا پڑھیں ؟	۲۲۱
۲۵۳	میت کا غسل دینا مکروہ ہے	۲۲۲
۲۵۳	مردہ بچے کے غسل کا حکم	۲۲۳
۲۵۴	خضیٰ اشکل کو کون غسل دے ؟	۲۲۴
۲۵۵	میت کو کون غسل دے ؟	۲۲۵
۲۵۵	غسل کو دانت کے انتظار میں مؤخر کرنا	۲۲۶
۲۵۵	عورت کو کوئی بھی غسل دینے کے لئے تیار نہ ہو تو کیا کریں ؟	۲۲۷
۲۵۶	کفن پر کلمہ طیبہ لکھنا	۲۲۸
۲۵۶	محرّم کو عام میت کی طرح کفن دیا جائے	۲۲۹
۲۵۷	مسجد میں کفن پسینے کا حکم	۲۳۰
۲۵۷	عورت کے کفن کی تفصیل	۲۳۱
۲۵۸	جنازہ پر پھولوں کی چادر ڈالنا	۲۳۲
۲۵۸	میت پر کفن سے زائد چادریں ڈالنا	۲۳۳
۲۵۹	عالم میت کو کفن میں عمامہ پہنانا	۲۳۴
۲۵۹	غلاف کعبہ کا ٹکڑا کفن کے ساتھ رکھنا	۲۳۵
۲۶۰	کفن دیتے وقت عورت کے بال کیسے رکھے جائیں	۲۳۶
۲۶۰	بالغ اور نابالغ کے کفن کا فرق	۲۳۷

۲۴۰	مختصر اقریب المرگ کے پاس مائتہ و فیہ نہ بیٹھے	۲۳۸
۲۴۱	موت کا یقین ہو جانے کے بعد تجبیر و کفین میں تاخیر نہ کی جائے	۲۳۹
۲۴۲	اقریب المرگ کے بارے میں سنوں غسل	۲۴۰
۲۴۲	جنازہ سے پہلے میت کے مدیون ہونے کی تحقیق کرنا	۲۴۱
۲۴۳	زانی، چور اور سود خور کی نماز جنازہ جائز ہے	۲۴۲
۲۴۳	باپ کے قاتل کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے	۲۴۳
۲۴۵	باہر سے کسی امام کو بلوا کر جنازہ پڑھوانا	۲۴۴
۲۴۶	میت کو مزار کے سامنے رکھ کر جنازہ پڑھنے کا حکم	۲۴۵
۲۴۶	مقدوم کا جنازہ پڑھنے کا حکم	۲۴۶
۲۴۷	فرائض کے وقت جنازہ آجائے تو کب پڑھا جائے ؟	۲۴۷
۲۴۷	شارع عام پر نماز جنازہ کا حکم	۲۴۸
۲۴۸	جس کو درود و دعا و فیہ نہ آئی ہو وہ نماز جنازہ میں شریک ہو یا نہ ؟	۲۴۹
۲۴۸	امام نکلے ولی سے مقدم ہے	۲۵۰
۲۴۹	جنازہ میں چونکھی تکبیر نہ جائے تو جنازہ نہیں ہوا	۲۵۱
۲۵۰	ان سبقتمونی بالصلوٰۃ علیہ فلا تتبعونی بالدعاء لہ سے مراد	۲۵۲
	(اکیلے دعا کرنا ہے نہ کہ اجتماعی دعا معروذ)	
۲۵۲	نماز جنازہ میں دونوں طرف سلام پھیرنے کا حدیث سے ثبوت	۲۵۳
۲۵۳	جو چوتھی تکبیر کے بعد شریک ہو وہ بھی شریک سمجھا جائے گا	۲۵۴
۲۵۳	اوپنی آواز سے نیت کرنا	۲۵۵
۲۵۳	غالی بدعتی کی اقتدار میں جنازہ	۲۵۶
۲۵۳	جنازہ لیسکر دس دس قدم چلا ثابت ہے یا نہیں ؟	۲۵۷
۲۵۳	جنازہ کے وضو سے فرض ادا کرنا	۲۵۸
۲۵۵	مغرب سے چند منٹ پہلے جنازہ پڑھنے کا حکم	۲۵۹

۳۶۰	جنازہ کی چارپائی کو بھی خوشبو کی دھولی دینا مستحب ہے	۲۷۵
۳۶۱	میت کے تمام احکام میں مراہق بالغ کے حکم میں ہے	۲۷۶
۳۶۲	جنازہ کس حد تک تیز لے کر چلا جائے	۲۷۷
۳۶۳	جنازہ مغرب کی سنتوں سے مؤخر اور نوافل سے مقدم کیا جائے	۲۷۸
۳۶۴	سو کو ملال کہتے والے کا جنازہ	۲۷۹
۳۶۵	بغیر جنازہ بڑھی گئی لعل ریشمی ڈالی گئی ہو تو نکال کر جنازہ پڑھا جائے	۲۸۰
۳۶۶	صرف ہڈیوں کے ڈھلپٹے پر جنازہ پڑھنا	۲۸۱
۳۶۷	شیعہ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں	۲۸۲
۳۶۸	نامحرم عورت کی میت کو نہ سنا دینا درست ہے	۲۸۳
۳۶۹	نماز جنازہ کی لوگوں کو اطلاع دینا	۲۸۴
۳۷۰	کیا جنات سے بھی حساب و کتاب ہو گا	۲۸۵
۳۷۱	لعزیت کے لئے دریاں کھجا کر بھینا	۲۸۶
۳۷۲	جنازہ لیجتے وقت سر آگے رکھیں	۲۸۷
۳۷۳	جس میت کے مسلمان ہونے کا علم نہ ہو اس کے جنازہ کا حکم	۲۸۸
۳۷۴	جماعت میں دیر ہو تو نماز جنازہ کو مؤخر نہ کیا جائے	۲۸۹
۳۷۵	کبھی نماز نہ پڑھنے والا جنازہ پڑھا سکتا ہے	۲۹۰
۳۷۶	کل شتر کا جنازہ سات ہوں تو بھی طاق مضیف بنانا اولیٰ ہے	۲۹۱
۳۷۷	کسی خاموش شخص کے بارے میں جنازہ پڑھانے کی وصیت کی تو اس کا حکم	۲۹۲
۳۷۸	جنازہ کے بارے میں عام مساجد کو صحر میں پر قیاس نہ کیا جائے	۲۹۳
۳۷۹	اُصرت طے کر کے جنازہ پڑھانا	۲۹۴
۳۸۰	مطلقہ رجسٹر اپنے خاوند کو غسل دے سکتی ہے	۲۹۵
۳۸۱	مرد کو کیسے دفن کیا جائے	۲۹۶
۳۸۲	مرغیہ والہ وصیت کر جائے تو ہتائی مال سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے	۲۹۷
۳۸۳	قبر کے تختہ پر کیا لکھا جائیے	۲۹۸

۳۸۴	نماز جنازہ سر ادا کی جائے	۲۸۸
۳۸۵	ابا الغریبی جس کا باپ مرزائی ہو مگر والدہ مسلمان ہو تو اس کا جنازہ پڑھا جائے	۲۸۹
۳۸۶	حضرت تھانویؒ نے ہی دعا بعد الجنازہ کے قائل تھے اور نہ ہی ان کے جنازہ کے بعد دعا ہوتی ہے	۲۹۰
۳۸۷	ایکسینڈنٹ میں فوت شدہ شہید آخرت ہے	۲۹۱
۳۸۸	گنہگار کی قوج میں شریک مسلمان مر جائے تو وہ شہید ہو گا یا نہیں	۲۹۲
۳۸۹	شہید زخمی ہونے کے بعد جوش میں آئے تو اسے غسل نہ دیا جائے	۲۹۳
۳۹۰	زنا کر کرتے ہوئے قتل ہو جائے والا شہید نہیں	۲۹۴
۳۹۱	شہید کو غسل نہ دیا جائے	۲۹۵
۳۹۲	نیم پاگل ڈوب کر مر جائے تو شہید ہو گا یا نہیں	۲۹۶
۳۹۳	جھوم میں ڈوب کر مر گیا شہید ہے	۲۹۷
۳۹۴	جلے جلوسوں میں مرغیہ والا شہید ہو گا یا نہیں	۲۹۸
۳۹۵	جنازہ کب فرض ہوا	۲۹۹
۳۹۶	جنازہ پڑھاتے وقت امام کے سامنے مسکلی پکھانا	۳۰۰
۳۹۷	میت کو بوقت جنازہ چارپائی کے بجائے زمین پر رکھنا	۳۰۱
۳۹۸	نماز نہ پڑھنے کی قسم کھائی تو جنازہ پڑھنے سے عانت نہ ہو گا	۳۰۲
۳۹۹	مجنوم جنازہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں	۳۰۳
۴۰۰	نپاک کپڑے میں جنازہ کا حکم	۳۰۴
۴۰۱	جنازہ پر رشتہ دار جو چادریں ڈالتے ہیں وہ ان ہی کی ملک ہیں	۳۰۵
۴۰۲	نابالغ کی قبر پر فاتحہ بقرہ پڑھنے کا حکم	۳۰۶
۴۰۳	قبر میں میت کے نیچے چادر یا چٹائی وغیرہ نہ بچھائی جائے	۳۰۷
۴۰۴	پسماندگان کے بارے میں پدمات و غیرہ کو نیک اندیشہ ہو تو وصیت کر جائے	۳۰۸
۴۰۵	مالور کے مشاہیر بچہ پیدا ہو تو اس کا حکم	۳۰۹

۳۰۶	زیارت قبور کا مستحسن طریقہ
۳۰۷	تختی کے جنازہ اور اس میں دُعا کا حکم
۳۰۸	رمضان المبارک میں علانیہ کھانے والے کا جنازہ
۳۰۹	نہر سے نکالی ہوئی لاش بلا غسل دفن کر دی گئی ہو تو بھی قبر پر جنازہ پڑھا جائے
۳۱۰	شیعہ شیعہ کے جنازہ میں شریک ہوں تو بجائے دُعا کے بددعا کرتے ہیں
۳۱۱	قریب المرگ کی زبان سے کوئی نامناسب کلمہ نکلے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں
۳۱۲	میت معقول وجہ سے امام مظلوم سے ناراض ہو تو دُعا دہرے کو بگلا سکتے ہیں
۳۱۳	کس صورت میں چند اموات کو اکٹھے دفن کر سکتے ہیں
۳۱۴	مرزائی کے جنازے کا حکم
۳۱۵	جس نے کبھی نماز نہ پڑھی ہو اس کا جنازہ پڑھنا
۳۱۶	ومنو مرنے سے جنازہ فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تمیم کا حکم
۳۱۷	جنازہ سانس سے گزرنے کے بعد دیکھ کر کیا پڑھا جائے ؟
۳۱۸	بچہ کان میں اذان دینے سے پہلے مرجائے تو جنازہ کا حکم
۳۱۹	یا علی کی نماز جنازہ میں کوئی دُعا پڑھی جائے ؟
۳۲۰	نثار میں وقوف شہداء کی زیادتی شاذ ہے
۳۲۱	مرد ویر اسقاط کا حکم
۳۲۲	قبر بہت بوسیدہ ہو جائے تو وہاں نئی قبر بنانا جائز ہے
۳۲۳	مختلف جنازہ کے لئے مسجد سے نکل سکتا ہے ؟
۳۲۴	مسلمانوں اور کفار کی لاشوں میں پہچان ممکن نہ ہو تو جنازہ کا حکم
۳۲۵	دُعا بعد از جنازہ کو خطبہ پر قیاس کرنا جہالت ہے
۳۲۶	ادارت لاش پر عمل جسراج کی مشق کرنا
۳۲۷	ساتھ آنی والوں کا میت کو رکھنے سے پہلے بیٹھا کر وہ ہے
۳۲۸	قبر کھنڈی گہری ہو ؟

۳۲۹	تدفین کے لئے دوسری جگہ منتقل کرنے کا حکم
۳۳۰	شہید کی اقسام اور ان کے احکام
۳۳۱	کفن یکسے پچڑے کا دیا جائے ؟
۳۳۲	دفن کے پندرہ دن بعد قبر پر نماز جنازہ کا حکم
۳۳۳	تسخیر کے بعد جنازہ پڑھنے کا حکم
۳۳۴	دعا بعد از جنازہ کے بارے میں اہل بدعت کے مفصل جواب

کتاب الزکوٰۃ

۳۳۵	اسلام کا نظام ربوبیت
۳۳۶	مرکزی وزارت مالیات کی طرف سے زکوٰۃ و غنیمت کے متعلق ان لکھنؤ سوال پر مشتمل ایک کتاب
۳۳۷	زکوٰۃ کا لغوی و اصطلاحی معنی اور اس سے متعلق کچھ توضیحات
۳۳۸	وجوب زکوٰۃ کی شرائط
۳۳۹	وجوب زکوٰۃ کے لئے حد بلوغ
۳۴۰	زیورات میں بھی زکوٰۃ واجب ہے
۳۴۱	کمپنیوں کے اموال پر زکوٰۃ کا حکم
۳۴۲	کارخانوں اور تجارتی اداروں سے زکوٰۃ لینے کا حکم
۳۴۳	کمپنیوں کے قابل انتقال حصص کی زکوٰۃ کا حکم
۳۴۴	کچھ کن اموال پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے
۳۴۵	جن اموال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہ ناقیامت دہی رہیں گے جو
۳۴۶	ابستدائے اسلام میں تھے
۳۴۷	راجہ اوقت سکون کی زکوٰۃ کے بارے میں تفصیل
۳۴۸	اموال ظاہرہ و باطنہ کی تعریف

۳۴۸	مال نامی سے کیا ہوا ہے	۳۴۳
۳۴۹	کرایہ پارسی جانے والی اشیاء کی مالیت پر زکوٰۃ کا حکم	۳۴۵
۳۵۰	جانوروں کی زکوٰۃ کا حکم	۳۴۶
۳۵۱	بکس مال میں کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی	۳۴۸
۳۵۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو شرح زکوٰۃ میں تبدیلی کی اجازت نہیں	۳۴۸
۳۵۳	دوسو درہم راج الوقت سکوں کے لحاظ سے کتنے بنتے ہیں	۳۴۹
۳۵۴	نصاب اور مقدار واجب میں تبدیلی کا حکم	۳۵۵
۳۵۵	کتنی مدت گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی	۳۸۰
۳۵۶	سال میں کتنی پیداوار اٹھائی جائیں ہر پیداوار سے عشر دیا جائے	۳۸۰
۳۵۷	زکوٰۃ میں قری سال کا اعتبار ہے یا شمسی کا	۳۸۰
۳۵۸	مصارف زکوٰۃ کی تفصیل	۳۸۱
۳۵۹	فی سبیل اللہ سے کیا مراد ہے	۳۸۳
۳۶۰	مصارف زکوٰۃ میں سے کسی ایک مصرف کو بھی ساری زکوٰۃ دے سکتے ہیں	۳۸۵
۳۶۱	تعریف غنی جس کے ہوتے ہوئے زکوٰۃ لینا منع ہے	۳۸۵
۳۶۲	زکوٰۃ ادا کو دینی فہموری ہے یا اداروں کو بھی دے سکتے ہیں	۳۸۷
۳۶۳	زکوٰۃ بطور گزارہ الاؤنس دینے کا حکم	۳۸۸
۳۶۴	مال زکوٰۃ کو رفاہ عام میں لگانے کا حکم	۱۸
۳۶۵	زکوٰۃ کی رسم بطور قرض دینے کا حکم	۳۸۹
۳۶۶	ایک بلکہ کی زکوٰۃ دوسری جگہ کے فقرا کو دینے کا حکم	۳۸۹
۳۶۷	متوفی کے ترکہ سے زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم	۳۹۰
۳۶۸	ایسی تدابیر جن سے لوگ بخوشی زکوٰۃ ادا کر لیں	۳۹۰
۳۶۹	وصولی زکوٰۃ کا کام وفاقی حکومت کو ہے یا صوبائی	۳۹۰
۳۷۰	وصولی زکوٰۃ کے لئے علیحدہ محکمات نام کو نامزدوں ہے	۳۹۱

۳۷۱	زکوٰۃ سرکاری محصول نہیں	۳۷۱
۳۷۲	دور غیر المقدون میں جبراً کوئی ٹیکس نہیں لیا جاتا تھا	۳۷۲
۳۷۳	زکوٰۃ کی وصولی کا طریقہ	۳۷۳
۳۷۴	زکوٰۃ کی وصولی حکومت اور عوام کی مشترکہ نگرانی میں کی جائے	۳۷۳
۳۷۵	عمال زکوٰۃ کو اموال زکوٰۃ سے تنخواہ دینے کا حکم	۳۷۵
۳۷۶	امت مسلمہ کو بطور تنخواہ اور غنی طالب علم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں	۳۷۶
۳۷۷	ایک سیاسی جماعت کو زکوٰۃ دینے کا حکم	۳۷۷
۳۷۸	تحقیق کر کے غنی کو زکوٰۃ دی تو زکوٰۃ داؤ ہو گئی	۳۷۸
۳۷۹	وکیل مستحق نے زکوٰۃ کی رقم خود صرف کر لی تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں ؟	۳۷۸
۳۸۰	دیون کو زکوٰۃ دینا دوسروں کی نسبت افضل ہے	۳۷۹
۳۸۱	غنی طالب علم کو زکوٰۃ دینے کے بار میں راجع قوں	۳۸۱
۳۸۲	چھوٹے بھائی کو زکوٰۃ دینا افضل ہے	۳۸۲
۳۸۳	زکوٰۃ حکومت وصول کرے یا لوگ خود ادا کریں	۳۸۳
۳۸۴	سادات کو زکوٰۃ نہ دینے کی حقیقی علت	۳۸۴
۳۸۵	صدقات واجبہ سے تیار ہونے والا کھانا مدرس کو اجرت میں نہیں دے سکتے	۳۸۵
۳۸۶	نواویہ ارضی کا مالک زکوٰۃ لے سکتا ہے	۳۸۶
۳۸۷	مقروض کو مقدار نصاب سے زیادہ بھی دے سکتے ہیں	۳۸۷
۳۸۸	ذکیل نے زکوٰۃ کو مصرف میں استعمال نہیں کیا تو کیسے بری ہوگا	۳۸۸
۳۸۹	مہمان کو ہر نیت زکوٰۃ کھانا لینے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں	۳۸۹
۳۹۰	غیر مسلم عامل زکوٰۃ کو زکوٰۃ نہ دی جائے	۳۹۰
۳۹۱	زکوٰۃ بنام قرض دینے کا حکم	۳۹۱
۳۹۲	غیاثیوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں	۳۹۲
۳۹۳	غیر مسلم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں	۳۹۳
۳۹۴	اپنی اولاد کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے	۳۹۴

- ۴۹۵ { وکیل نے زکوٰۃ کا پیسہ اپنی ضروریات میں استعمال کر لیا پھر اپنے پاس سے مستحق کو
دیر یا تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں ؟
- ۴۹۶ تعمیر مکان کے لئے جمع کردہ رقم پر زکوٰۃ
- ۴۹۷ مال غنیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں
- ۴۹۸ ٹریڈر کی مالیت پر زکوٰۃ نہیں ہے
- ۴۹۹ زکوٰۃ میں دینے کے لئے رکھے ہوئے پیسوں کو بطور قرض لے سکتے ہیں
- ۵۰۰ حکومت جو زکوٰۃ کا پیسہ مدارس کو دیتی ہے وہ لے سکتے ہیں یا نہیں ؟
- ۵۰۱ وکیل نے زکوٰۃ کے پیسے اپنی مستحق بیوی کو دیدیئے تو مؤکل کی زکوٰۃ ادا ہوگئی
- ۵۰۲ اپنے مدیون کو زکوٰۃ دے کر پھر قرض میں واپس لینے کا حکم
- ۵۰۳ لبر روزگار کو زکوٰۃ دینے کا حکم
- ۵۰۴ قومی اتحاد کو زکوٰۃ دینے کا حکم
- ۵۰۵ بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
- ۵۰۶ زکوٰۃ کے پیسے امام مسجد کو دینے کا حکم
- ۵۰۷ { اندازہ میں غلطی کی وجہ سے مقررہ واجب سے زیادہ زکوٰۃ دیدی تو
زیادہ کو آئندہ سال میں شمار کر سکتے ہیں ؟
- ۵۰۸ مقررہ میں معصرت ہو تو زکوٰۃ واجب ہے
- ۵۰۹ نوکروں میں زکوٰۃ کے وجوب پر ایک شبہ کا جواب
- ۵۱۰ تنخواہ وصول ہونے سے پہلے نصاب میں شمار نہیں ہوگی
- ۵۱۱ پاکستانی دوستوں کے لئے پر زکوٰۃ واجب نہیں
- ۵۱۲ { مینی اورینٹل کے غنص و جان نثار کارکن جب ضعف و بیماری کے سبب خدمات انجام
دینے کے قابل نہ رہیں تو ادارہ زکوٰۃ سے ان کی مستقل امداد کو سکتا ہے
- ۵۱۳ صرف بے آباد زمین ملکیت میں ہو تو زکوٰۃ لے سکتا ہے
- ۵۱۴ مزدوری سے جمع شدہ غلہ کو تجارتی غلہ میں شامل نہیں کیا جائے گا

- ۵۱۵ رہائش کے لئے خریدے ہوئے چائوں کی مالیت پر زکوٰۃ کا حکم
- ۵۱۶ نصاب کم ہونے کو پامانی کے ساتھ یکے ملایا جائے
- ۵۱۷ کون کون سی اشیاء حواجج الصلیہ میں شمار ہوں گی
- ۵۱۸ سال کے شروع و آخر میں صاحب نصاب ہو تو زکوٰۃ فرض ہے اگر درمیان
میں مال بالکل ختم نہ ہوا ہو
- ۵۱۹ سالہائے گذشتہ کی زکوٰۃ دیتے وقت سونے چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا
یا یوم وجوب کی قیمت کا
- ۵۲۰ حواجج الصلیہ خریدنے کے لئے جمع کردہ پیسے میں زکوٰۃ کا حکم
- ۵۲۱ مال مضاربت میں زکوٰۃ کے مسائل
- ۵۲۲ مختلف اموال ملک میں ہوں تو سب کی قیمت لگا کر مجموعہ سے پر ادا کرے
- ۵۲۳ پراویٹنٹ فنڈ میں زکوٰۃ نہیں ہے
- ۵۲۴ غنشاء ادا کرنے کے بعد غلہ بیچا تو اس کی رقم پر زکوٰۃ کا حکم
- ۵۲۵ سونا چاندی جس شکل میں ہوں ان پر زکوٰۃ واجب ہے
- ۵۲۶ راج الوقت سکر پر ۵ تول پامانی کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے
- ۵۲۷ ٹینٹ کے سامان پر زکوٰۃ نہیں
- ۵۲۸ اقل نصاب وزن دو امد و رسم از نفقہ است
- ۵۲۹ { سفراء کو زکوٰۃ کے پیسے سے قبل از تملیک تنخواہ دینا درست نہیں اور سفیر کو مال
پر قیاس کرنا صحیح نہیں
- ۵۳۰ { ارباب مدارس، مبلغ اور وظائف وغیرہ میں صدقات واجبہ امتیاطاً ہوں
تملیک استعمال نہ کریں
- ۵۳۱ تملیک کی بہر صورت
- ۵۳۲ سچا س میں بھی عشر واجب ہے
- ۵۳۳ غنشاء پر سیدہ اوار سے دیا جائے
- ۵۳۴ نابالغ کی جائیداد میں بھی عشر واجب ہوگا

۴۴۱	۵۳۵	لائی میں عشر نہیں
۴۴۲	۵۳۶	باق کا پھل غریب نے کی صورت میں عشر بالغ پر ہوگا یا مشتری پر
۴۴۳	۵۳۷	نمبر میں عشر ہے یا نہیں
۴۴۳	۵۳۸	عشر میں نصاب نہیں ہے
۴۴۴	۵۳۹	جن زمینوں کا آبیانہ دیا جاتا ہو ان میں پر واجب ہوگا
۴۴۵	۵۴۰	قرض وجوب عشر سے مانع نہیں
۴۴۵	۵۴۱	فسہ رتی پانی سے سیراب کھیتوں میں پر واجب ہے
۴۴۶	۵۴۲	محل ارضع یا نوالی کی زمینیں مشتری میں
۴۴۷	۵۴۳	پاکستانی زمینیں مشتری میں یا غرابی
۴۴۹	۵۴۴	غرابی زمین کی تعریف
۴۵۰	۵۴۵	زحمت کم ہو تو عشر کا شت کار پر ہے
۴۵۰	۵۴۶	بارانی اور نہری زمینوں کی پیداوار میں مقدار عشر کے فرق کی وجہ
۴۵۲	۵۴۷	دکان پر رکھے ہوئے اموال بھی اموال باطنہ میں
۴۵۲	۵۴۸	دفعی فائدہ میں زکوٰۃ لینے کا حکم
۴۵۳	۵۴۹	زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر کرنے کا حکم
۴۵۴	۵۵۰	مسجد و مدرسہ کا جو بیسہ جمع ہو اس پر زکوٰۃ نہیں
۴۵۴	۵۵۱	حکومت زکوٰۃ کو اپنی مصارف میں صرف کرنے کی پابند ہے
۴۵۵	۵۵۲	{ جن کا ذکر مستر آن مجید میں آیا ہے
۴۵۶	۵۵۳	سکانت کے بلاکوں پر زکوٰۃ نہیں
۴۵۷	۵۵۴	صاحب نصاب لوگوں سے زکوٰۃ لیتا رہا تو اب تلافی کی صورت
۴۵۷	۵۵۵	پیشہ ور گروہوں کو زکوٰۃ دینا
۴۵۷	۵۵۶	حس کو بطور تملیک زکوٰۃ دی گئی اس سے جبر واپس نہیں لے سکتے
۴۵۸	۵۵۷	مہتمم زکوٰۃ دھندگان کا وکیل ہونا ہے
۴۵۸	۵۵۸	بلا نیئت زکوٰۃ صدقہ کرتے ہے تو وہ زکوٰۃ میں شمار نہیں ہوگا

۴۵۹	۵۵۸	سوتیلی والدہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں
۴۶۰	۵۵۹	حس کے پاس گھس کا سال کا خرچہ موجود ہو اسے زکوٰۃ دینا
۴۶۰	۵۶۰	زکوٰۃ کی تقسیم کے لئے زکوٰۃ کے بیسوں سے جبر خریدا
۴۶۲	۵۶۱	عیالدار مستحق کو نصاب زیادہ بھی دے سکتے ہیں
۴۶۲	۵۶۲	کتنی عمر کے بچے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں
۴۶۳	۵۶۳	زکوٰۃ میں آئے ہوئے کپڑے کو مہتمم نے کم قیمت پر بیچ دیا تو کتنی زکوٰۃ ادا ہوگی
۴۶۳	۵۶۴	زکوٰۃ کی قسم غلطی قرض میں ادا کرنا
۴۶۴	۵۶۵	کافر کو زکوٰۃ کیسے کا جبر میں نہ بنایا جائے
۴۶۵	۵۶۶	سال گزارنے سے پہلے حکومت جبر زکوٰۃ نہیں کاٹ سکتی
۴۶۵	۵۶۷	جس سے تملیک کوئی بنائے اس کو بھی ثواب ملتا ہے
۴۶۶	۵۶۸	انجن سے سپاہ صحابہ کو زکوٰۃ لینے کا حکم
۴۶۶	۵۶۹	مختلف مشہروں کے سفیروں کو زکوٰۃ دینے کا حکم
۴۶۷	۵۷۰	مہتمم مدرسہ کے بیٹے بھی اتنا ہی مال لے سکتے ہیں جتنا کہ عام طالب علم
۴۶۸	۵۷۱	کپنیوں کے حصہ دار زکوٰۃ کیسے ادا کریں
۴۶۹	۵۷۲	کپنیوں کے شیئرز کی زکوٰۃ اس وقت کی قیمت کے اعتبار سے ادا کی جائے گی
۴۶۹	۵۷۳	کسی کی طرف سے بلا اہانت زکوٰۃ دے دی تو اس کی طرف سے ادا نہیں ہوگی
۴۶۹	۵۷۴	متوفی نے اپنی زندگی میں زکوٰۃ نہ دی ہو تو ترکہ سے لگانے کا حکم
۴۷۰	۵۷۵	مکان کی تعمیر کے لئے زکوٰۃ کی قسم دینا
۴۷۰	۵۷۶	بلیک کے ذریعہ حاصل کردہ مال پر زکوٰۃ کا حکم
۴۷۱	۵۷۷	بھانجا مامول کو زکوٰۃ دے سکتا ہے
۴۷۱	۵۷۸	حکومت کو مال ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا
۴۷۲	۵۷۹	زکوٰۃ کا بیسہ ہزار بیسہ منی آرڈر بھیجنا
۴۷۲	۵۸۰	مقررہ زمین بھی اپنی زمین کی پیداوار کا عشر دے
۴۷۳	۵۸۱	مہتمم کو زکوٰۃ دینے کا حکم

۵۸۲	برائوں کی زکوٰۃ کے لئے ان کا ساتھ ہونا ضروری ہے	۴۷۳
۵۸۳	داخلہ حج میں بیٹے بھائیوں پر زکوٰۃ	۴۷۴
۵۸۴	زکوٰۃ کے پیسے ادا یا تخرید کر دینا	۴۷۵
۵۸۵	زکوٰۃ کے پیسے عیال پر رکھے تھے کہ چوری ہو گئے	۴۷۶
۵۸۶	ایک شخص کو اتنے پیسے دینا کہ وہ غنی ہو جائے	۴۷۷
۵۸۷	جس قرض کے لئے امید ہو اس کی زکوٰۃ کا حکم	۴۷۸
۵۸۸	واجب الصدق رقم اپنی بالغ اولاد کو دے سکتا ہے	۴۷۹
۵۸۹	شیعہ کو غنیمت دینا جائز نہیں	۴۸۰
۵۹۰	افینوں کی تجارت ہے نہ صل ہونے والے مال پر زکوٰۃ کا حکم	۴۸۱
۵۹۱	زکوٰۃ میں خوراک کی بات نہیں کو دوسری بات کے ساتھ ملا نہیں جائے گا	۴۸۲
۵۹۲	عالم نصاب وکیل بنی جی کو زکوٰۃ دے سکتا ہے	۴۸۳
۵۹۳	مال عشر دوسرے شہر یا کراچی کو فروخت کرے تو بھی مجوز قیمت سے عشر دے	۴۸۴
۵۹۴	راجہ الوقت کوٹ عرض تجارت کے حکم میں ہیں	۴۸۵
۵۹۵	زکوٰۃ کی رقم خود استعمال کر لی اور مالکان کو بتانا بھی مکمل ہو تو	۴۸۶
۵۹۶	ادھار کی زکوٰۃ کیسے دے	۴۸۷
۵۹۷	بیٹے کی بیوی کو زکوٰۃ دینے کا حکم	۴۸۸
۵۹۸	سداوت کو زکوٰۃ دینا کسی زمانہ میں جائز نہیں	۴۸۹
۵۹۹	آل علی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں	۴۹۰
۶۰۰	برادری کے مالداروں سے لے کر انبی کے فقراء پر تقسیم کرنے کی شرائط	۴۹۱
۶۰۱	کپاس کی لہویوں میں عشر ہے یا نہیں	۴۹۲
۶۰۲	غنی نابالغ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے	۴۹۳
۶۰۳	زکوٰۃ عشر میں مال کی قیمت کا تعین قریبی شہر بستی کے لحاظ سے کیا جائے	۴۹۴
۶۰۴	ضرورت کی کتب نصاب میں شمار نہیں ہوں گی	۴۹۵
۶۰۵	مرد جبہ کیٹیوں میں زکوٰۃ کا حکم	۴۹۶

۶۰۶	مال ضار میں گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ کا حکم	۴۹۷
۶۰۷	مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں	۴۹۸
۶۰۸	کالجنوں کے طلبہ بھی زکوٰۃ دے سکتے ہیں	۴۹۹
۶۰۹	زکوٰۃ کی کٹوتی سے بچنے کے لئے اپنے آپ کو شیعہ لکھنا	۵۰۰
۶۱۰	فقیر نابالغ کو زکوٰۃ دینے کا حکم	۵۰۱
۶۱۱	خود رو گھاس کی دیکھ بھال کی باقی ہو تو عشر بھی واجب ہوگا	۵۰۲
۶۱۲	درختوں میں عشر نہیں ہے	۵۰۳
۶۱۳	افینوں اور تبا کو کی پیداوار میں عشر کا حکم	۵۰۴
۶۱۴	استقلاط زکوٰۃ کے لئے حید کوڑے کا حکم	۵۰۵
۶۱۵	شراب اور مہر وں پینے والے کو زکوٰۃ	۵۰۶
۶۱۶	بیس منظر	۵۰۷
۶۱۷	اموال ظاہرہ اور اموال باطنیہ کی تحقیق	۵۰۸
۶۱۸	"السلاح" کے پیش کردہ آثار پر ایک نظر	۵۰۹
۶۱۹	عہد رسالت اور خلافت راشدہ میں زکوٰۃ کی نئی ادائیگی بھی معتبر تھی	۵۱۰
۶۲۰	دین و قرض میں ادائیگی زکوٰۃ کی بحث (بنک اکاؤنٹس قرض ہیں)	۵۱۱
۶۲۱	مال ضار کی تحقیق	۵۱۲
۶۲۲	وسول زکوٰۃ کے موجودہ نظام میں درج ذیل مفاسد ہیں	۵۱۳
۶۲۳	موجودہ نظام زکوٰۃ باقی رکھا جائے مگر درج ذیل اصلاحات کے بعد	۵۱۴
۶۲۴	توسیل پر چند شبہات	۵۱۵

باب الجمعة

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذنواذنوا
للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله
وذروا البيع ذلكم خير لکم ان کنتم تعلمون
لے ایمان والو جب اذان ہونے کی خبر کے دن تو دوڑو اللہ کی یاد کو
اور چھوڑ دو خرید و فروخت یہ بہتر ہے تمہارے حق میں الحکم کو سمجھ رہے ہیں
(سورہ جمعہ) (ترجمہ شیخ الہند)

نیر الفتاویٰ
(جلد سوم)

مترجم
محمد انور

باب الجمعة

جمعہ کیلئے دو خطبوں کا ثبوت ۱، کیا خطبہ جمعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت

ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں ایک پڑھا جاتا تھا ؟
۲، خطبہ جمعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کس زمانہ میں اجراء صحابہ رضی اللہ عنہم سے دو حصوں میں شروع کیا
۳، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان جمعہ ایک دہائی یا دو، اور پھر یہ دو اذانیں کب سے
شروع ہوئیں ؟

۲۱، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے ارشاد فرمایا کرتے تھے -
عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ

علیہ وسلم یخطب خطبتین کان یجلس اذا صعد المنبر حتی
یفرغ اذاہ المؤمن ثم یقوم فیخطب ثم یجلس فلا یتکلم
ثم یقوم فیخطب - (ابوداؤد، ج ۱، ص ۱۵۶) -

۲، اذان ثانی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور میں لوگوں کی کثرت کی وجہ سے اجراء
صحابہ رضی اللہ عنہم سے شروع ہوئی -

فلما کان خلافة عثمان رضی اللہ عنہ الناس امر عثمان یوم الجمعة

بالا ان الثالث فاذن به على التوراء فثبت الامر على ذلك

(ابوداؤد ج ۱ ص ۱۵۶) فقط والله اعلم

بند محمد عفا اللہ عنہ

نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۱۵/۱۰/۹۲ھ

اذان ثالث گنا بوجہ بیکر کے ہے ورنہ یہ عمل اذان اول ہے۔ و الجواب صحیح۔

محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان۔



خطبہ جمعہ پہلے نعتیں وغیرہ پڑھنا نماز جمعہ ادا کرنے سے پہلے سنتیں پڑھنے کا وقت ہوتا ہے۔ کیا مسجد میں نعت یا

مہرج صحابہ رضہ وغیرہ اس طرح گانے پڑھنا کہ جس سے سنتیں پڑھنے والے کو خلل پڑ جائے جائز ہے یا نہیں؟

نماز جمعہ میں جب تک کہ لوگ سنتیں پڑھ رہے ہوں نعت سنواری شروع کرنا جس سے نمازیوں کی نماز میں خلل آئے مکروہ ہے۔

فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح
خیر محمد عفا اللہ عنہ ۱۲/۱۰/۹۲ھ
بند محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ
خادم الافکار خیر المدارس ملتان

خطبہ سنتی وقت کیسے پڑھا جائے جب امام خطبہ ادا کرتا ہے تو سامعین کے بیٹھنے کی شکل کیا ہونی چاہیے؟ بینوا تو جروا

محمد اقبال عفا اللہ عنہ گلشن آباد، گوجرانوالہ

جیسے سہولت ہو بیٹھ سکتے ہیں۔ البتہ مستحب یہ ہے کہ بحالت تشہید و قنوت بیٹھا جائے۔ مگر پہلے خطبہ میں ہاتھ باندھنا اور دوسرے میں گھٹنوں پر کھینا محض عامیہ فعل ہے شرفا اس کی کوئی اصل نہیں، ایسا نہ کیا جائے۔

الاشہد الرجل عند الخطبة ان شاء جلس محبتاً او

مترجماً او کما تیسر لاشہ لیس بصلوة عملاً و حقیقۃ کذا فی

المضمرات و استحباب ان یقعہ فیہا کما یقعہ فی الصلوة

کما فی معراج الدراية (عالمگیری ج ۱ ص ۷۱)

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان



جمعہ کی نماز تین بجے درست ہے یا نہیں اگر مؤرخہ تین دسمبر کو شہر لائل پور میں نماز جمعہ تین بجے پڑھائی جائے تو

مذہب احناف کے مطابق نماز جمعہ کی ادائیگی وقت کے اعتبار سے صحیح ہے یا باطل؟ اگر صحیح ہے تو بلا کراہت یا کراہت کے ساتھ؟ کراہت کی صورت میں مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟

محمد طفیل قیوم عفا اللہ عنہ طارق آباد، لائلپور

جمعہ کے بارے میں تعمیل (یعنی اول وقت میں پڑھنا) مستحب ہے۔ مری ہو یا گرمی۔ کما فی الشامیہ ج ۱ ص ۳۴۰۔

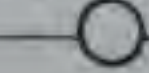
لکن جزم فی الاشیاء من فن الاحکام انہ لا یسن لها الاسراء فی جامع الفتاوی لقاری المداية قبل انہ مشروع لانہما توعدی فی وقت الظہر و تقوم مقامہ و قال الجمهور لیس بمشروع لانہما تقام بجمع عظیم متاخر ما مفض الی الحرج ولا کذا لک الظہر و موافقۃ الخلف لا صلہ من کل وجہ لیس بشرط۔ اھ۔ شامی ص ۲۴ ج ۱۔ لہذا صورت مسئلہ میں جمعہ کی نماز ادا تو ہو گئی۔ البتہ وقت مکروہ میں پڑھنے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہو گئی۔ کما فی المطاوی ص ۹۸۔

وفی الخوانة الوقت للکروه فی الظہر ان یدخل فی حد الاختلاف و اذا اخره حتی صار ظل کل شیء مثله فقد دخل فی حد الاختلاف حموی۔

فقط واللہ اعلم : بندہ محمد اسحاق عفری

نہر کا وقت مفتی : مذہب کے مطابق ایک مثل یکسبے اگر جمعہ ایک مثل کے اندر ہے تو صحیح ہے ورنہ باطل ہے ۔

خیر محمد عفا اللہ عنہ : مضمون خیر المدارس مسلمان



جمعہ میں خطیب و امام ایک ہی ہونا چاہیئے ایک خطیب کا کھلا خراب ہے۔ اس نے ایک اور خطیب کو دعوت دی۔ اس نے صرف خطبہ پڑھا اور نماز کے لئے ساق کو آگے کر دیا۔ بعد میں بتایا کہ میں جمعہ ادا کر کے آیا ہوں۔ کیا یہ درست ہے ؟ اور وہ جمعہ میں شرکت کر سکتے ہیں ؟

جمعہ میں امام و خطیب ایک ہی شخص ہونا چاہئے۔ مذکورہ جمعہ ہو گیا۔ آئندہ ایسا نہ کیا جائے۔ جو جمعہ ادا کر چکا ہے وہ بہ نیت نفل شرکت جماعت ہو سکتا ہے امامت نہیں کرا سکتا۔

لا یتبعی انت یصلی غیر الخطیب لانہما کتبی واحد فان فصل بان خطب صبی باذن السلطان و صلی بالغ حجازہ در مختار علی الشامیہ : ج ۱ ص ۵۵۲ - فقط

واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس مسلمان ۱۰/۲۳/۱۳۹۹ھ



عمدوں کا جمعہ کے لئے مسجد میں آنا مکروہ ہے

تو یہ کتاب ہے کہ عمودوں کے لئے جائز ہے۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عمودیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھتی تھیں۔ دوسرے سرکاری صاحب فرماتے ہیں کہ پڑھتی تھیں مگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منع فرما دیا تھا۔ تو عمودوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جا کر شکوہ کیا تو

انہوں نے فرمایا کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہوتے تو وہ بھی منع فرما دیتے۔ اگر یہ درست ہے تو عبارت مع حوالہ تحریر فرمائیں۔

۲ : اب عمودیں نماز جمعہ کے لئے مسجد میں آئیں یا نہ آئیں ؟

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ ارشاد : «البراء وشرعیتہ» ج ۱ ص ۸۲ پر منقول ہے۔

الجواب صحیح

«ان عائشہ رضی اللہ عنہا قالت لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حدث النساء لمنعهن - اھ - الحدیث ۱۲ اس وقت بھی عمودوں کا آنا مکروہ ہے۔

و یکرہ حضورہن الجعاعۃ و لو لجمعۃ و عید و وعظ مطلقا و لو عجوزا لیل علی المذہب المفتی بہ لفساد الزمان و در مختار علی الشامیہ : ج ۱ ص ۵۲۹ -

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس مسلمان

الجواب صحیح

۲۹ / ۱۲ / ۱۴۰۱ھ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ یکس الافاق



جمعہ کی اذان ثانی کے بعد دعا مانگنے کا حکم جمعہ کی دوسری اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا درست ہے یا نہیں ؟

محمد اقبال سمیع سنن حرم گیٹ مسلمان

ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا درست نہیں ہے، دل میں مانگ سکتے ہیں۔

الجواب صحیح

واللہ علیہم بذات الصلوة - الماخروج الامام و ملاصلو

ولا سلام الی تمامہا ای للخطبۃ اھ -

در مختار علی الشامی ج ۱ ص ۶۸ - فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۰/۱۲/۱۴۰۱ھ



اجتماع عید و جمعہ سبقت جمعہ نہیں

زید کہتا ہے کہ اگر عید اور جمعہ ایک دن جمع ہوں جائیں اور مسلمان عید کی نماز پڑھنا چاہتے ہوں تو ان پر جمعہ کی فرضیت باقی نہیں رہتی یعنی نماز ادا کرنا چاہتے ہوں تو جمعہ کی فرضیت باقی رہے گی اور نہ پڑھنے پر ترک فرض کے مجرم ہوں گے۔

یہ کہتا ہے کہ ایسا نہیں، بلکہ جب مسلمان عید پڑھ چکیں گے تو ان دن جمعہ پڑھنے نہ پڑھنے میں ان کو اختیار ہوگا۔ یعنی اگر جمعہ نہ پڑھیں بلکہ نماز جماعت پڑھ لیں تو ترک فرض جمعہ کے مجرم نہ ہوں گے۔ اور اگر جمعہ پڑھیں گے تو اس دن کی نماز سے بری الذمہ ہو جائیں گے جمعہ فرض بن کر نماز کے قائم مقام ہو جائے گا جیسا کہ نابینا وغیرہ معذورین پر جمعہ فرض نہیں اور اگر جمعہ ادا کریں تو ان سے نماز ساقط ہو جاتی ہے۔ دونوں کا مشترک اختلاف جامع الرموز کی یہ عبارت ہے:

فلو اجتماع العیدین الاصلوة احدهما قیل الاولى صلوة العید وقیل صلوة الجمعة کما فی التمرقاشی بناء علیہ :

عرض ہے کہ زید اور بکر میں سے کس کا قول صحیح ہے اور کس کا غلط۔ مدلل تحریر فرمائیں۔

زید اور بکر دونوں کا قول خلاف تحقیق اور غیر صحیح ہے۔ محقق یہ ہے کہ عید اور جمعہ اگر ایک ہی دن میں جمع ہو جائیں تو عید پڑھنے سے وجوب جمعہ ساقط نہیں ہوتا بلکہ جمعہ بدستور فرض و واجب رہتا ہے۔ جمعہ چھوڑنے کی ایسی صورت میں اجازت نہیں۔ "جامع الرموز" کی جو عبارت سوال میں نقل کی گئی ہے یہ تنقیہ کا مذہب نہیں ہے بلکہ حضرت عطاء کا قول ہے۔ درمختار میں اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

قلت قد راجعت التمرقاشی فترأیتہ حکما عن مذهب العید وبسیفۃ التمریض فتنبہ ۱۱ وقف الشامیۃ اعم مذهب غیرنا اما مذهبنا فلزوم کل منهما قال فی الہدایۃ ناقلا عن الجامع الصغیر عید ان اجتماع یوم واحد فالاول سنة والثانی فریضۃ ولا یتربک واحد منهما ۱۲ قال فی المعراج احتزیہ

عن قول عطاء تحزی صلوة العید عن الجمعة ۱۱
رثامیۃ ۱۰۷۱ ص ۱۱۱ - فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ
نائب مفتی خیر الدین حسن مدان
۵۸۶، ۹، ۱۱

اڑھائی ہزار کی آبادی میں جمعہ درست ہے

ایک نمبر ۲۵۱ گ ب، اگلی ضلع فیصل آباد بربلہ ٹرک پختہ ہے آبادی اڑھائی ہزار ہے چک میں بکلی، ڈاک خانہ، ٹڈل سکول، گڑ سکول، پرنسری سکول مردانہ، دو کارخانے جس میں آٹا پیسنے کی مشین اور لکڑی چیرنے کی مشین، روٹی پیسنے والی مشین، تیل والے مشین، بسوں کا اڈہ، گیارہ دوکانیں، ہفت کارخانہ اور چک میں نو دوکانیں ہیں۔ بسوں کا اڈہ چک مذکور سے دو فرلانگ پر ہے۔ چوتھے مربع پر پانی سکول اور کالج ہے۔ تین مسجدیں ہیں۔ نیز مدرسہ تعلیم القرآن و تعلیم البنات بھی ہے۔ کیا یہاں جمعہ جائز ہے؟

حکیم عبد الحمید نورنگ پوری

مذکورہ بستی کے بارے میں تقریباً بیس سال پہلے بھی استفتاء کیا گیا تھا جس کے جواب میں جواز جمعہ کا فتویٰ دیا گیا تھا۔ اب تک بستی کی آبادی و مرکزیت میں مزید اضافہ ہوا ہے جیسا کہ زیر جواب استفتاء میں مذکور ہے۔ لہذا یہاں صحت جمعہ میں تردد نہ کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ
محمد انور عفا اللہ عنہ
۲۰ / ۱۰ / ۱۴۰۰ھ

۲ ہزار کی آبادی میں جمعہ کا حکم

ایک گاؤں جس کی آبادی ساڑھے تین سو خانہ کی ہے اور رقبہ آبادی کا ایک مربع فو ایکڑ ہے اور چھبیس دوکانات میں جن سے جملہ اشیاء ضرورت مل سکتی ہیں۔ اور ایک کارخانہ آٹا پیسنے کا اور مدرسہ تعلیم القرآن، ۶ کنوئیں اور ۸ نکلے، ایک پنجائشی عدالت جس کو محکمہ پٹی اختیارات حاصل ہیں

باشندگان کے لئے اور تقریباً دو ہزار ہے۔ مٹی کے برتن کی دکان اور زرگر اور موچی وغیرہ بھی موجود ہے۔ کیا یہاں جمعہ جائز ہے؟

بستی مذکورہ اپنی آبادی اور تجارتی دکانوں کے اعتبار سے نظر ناظر میں **جواب** قریہ کبیرہ کی حد میں داخل ہے۔ احقر راقم الحروف نے خود بھی معائنہ کیا ہے۔ لہذا مذکورہ بستی میں فرض جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ شامی ج ۱ ص ۵۳۷ میں ہے۔

وتقع فرضا في القصبات والقبو الصغيرة التي فيها
اسواق اه فقط والله اعلم۔

المبدخیر محمد عفا اللہ عنہ

مہتمم خیر المدارس سلطان ۱۴ ربیع الاول ۱۳۶۸ھ

دوران خطبہ ہاتھ میں عصا لینا ۱۱ دوران خطبہ جمعہ ہاتھ میں عصا لینے کی تفصیل فرمائیں۔ ۱۲ عام حالات میں ہاتھ میں عصا لینا کیسا ہے۔ اس کا کیا طریقہ ہے؟

۱۱ اس باب میں احادیث مختلفہ کے دیکھنے سے جو کچھ ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ بعض اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصا پر ٹیک لگا کر خطبہ دیا ہے اور اور شریف کے یہ الفاظ ہیں۔ فقام متبعاً علی عصا او قوس۔ ۱۲ مگر اس سے مواظبت ثابت نہیں ہوتی۔ مسلم کی حدیث میں یہ لفظ بھی موجود ہیں۔ شو ققام متوکل علی بلال ۱۳ خلاصہ یہ ہے کہ عصا وقت خطبہ ہاتھ میں لینا سنت غیر منکرہ ہے۔

من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج علیہ۔ راجع امداد المفتیین

ج ۱ - ص ۱۱۲

۲۔ اگر مستحسن ہے اور جائز میں لینا چاہیے۔ ویسبغ ان یاخذ السیف او العصا او غیرہا بیدہ الیمنی اذا نما سنة لا یتناول الطهارة انما یتناول بالیمین والمستقدرات بالشمال۔ (المبجل ج ۲ ص ۱۲) فقط والله اعلم۔

جواب صحیح ۱۰ بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ محمد انور عفا اللہ عنہ ۶/۳/۱۳۹۹ھ

قریہ صغیرہ میں جمعہ پڑھا گیا تو ظہر ادا کرنی لازم ہے ایک بستی جس کی آبادی سات سو ہے دکان صرف ایک ہے۔

ضروریات زندگی نہیں ملتی کیا اس جگہ جمعہ جائز ہے؟ اگر پڑھا گیا تو دوبارہ ظہر پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ محمد قاسم ربانی ۱۰ مدرسہ قائم العلوم فقیر والی۔

مذکورہ بستی قریہ صغیرہ ہے اس میں عند الاعناف جمعہ جائز نہیں۔ بہن لوگوں نے جمعہ پڑھا ہے ان کے ذمہ اس دن کی ظہر باقی ہے۔

فی الجواہر لوصلوا فی القری لزمہم اداء الظہر ۱۱

(مشافح ج ۱ ص ۴۶) فقط والله اعلم

الجواب صحیح محمد انور عفا اللہ عنہ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۳/۱۱/۱۳۹۷ھ

جوائی شہر تھا یا قریہ ۱۱ جوائی شہر کے مقام جوائی میں ادا کیا گیا۔ یہ مقام شہر تھا یا گاؤں؟ اگر شہر تھا تو اس کا شہر جوائی اور کس سال میں جمعہ پڑھا گیا؟ بیان فرمائیں۔

۲: (خطبہ قوم کو سنانا فرض ہے یا سنت؟)

متعدد اہل لغت اور تاریخ سے منقول ہے کہ «جوائی» شہر تھا۔ علامہ عینی رحمہ اللہ القاری میں لکھتے ہیں کہ اس میں چار ہزار سے زیادہ آدمی رہتے تھے۔

۱۔ حاکم یسکتھا فوق اربعة آلاف نفس ۱۱۔ علامہ ابن اثیر نہایت میں لکھتے ہیں جوائی ہوا اسم حصن بالبحرین (اور قلعہ شہروں میں ہوتے ہیں) علامہ جوہری کی صحاح ۱ علامہ زنجلی کی بلدان اور سیوطی سے بھی ایسے ہی منقول ہے۔ ابو عیوب بحری سے منقول ہے۔

انہا مدینة بالبحرین۔ (راہلہ السنن ج ۱ ص ۱۱۲)

لفظ قریہ سے شہر نہ کیا جائے کیوں کہ قریہ کا اطلاق شہر صحیح قرآن و حدیث اور لغت سے ثابت ہے۔ لولا تنول هذا القرائن علی وجہ من القریۃ عظیم الایۃ

جوائی میں جمعہ وفد عبد القیس آنے کے بعد پڑھا گیا۔ اس پر مؤرخین کا اتفاق ہے کہ وفد عبد القیس فریضہ حج کے بعد آیا ہے۔ اسی کی تعیین میں اختلاف ہے۔ وادی نے شروع قبل فتح لعل کیا ہے۔ اور ابن اسحاق نے سورہ کہ ہے۔ (اعلاء السنن ۱ ص ۱۴۷)۔

۲۔ نفس خطبہ شرائط جمعہ ہے بایں معنی کہ خطبہ کا ہونا ضروری ہے کسی کو شے یا نہ شے۔ ویشروط لصحتها سبعة اشياء الى قوله والرابع الخطبة فيه فلو خطب قبله وصلی فيه لم تصح (مد مختار علی الشامی ج ۱ ص ۵۴)

فقط والشرائط

محمد انور عفا اللہ عنہ

الحجاب صحیح

۱۲ / ۶ / ۱۳۹۹ھ

بندر عبد الستار عفا اللہ عنہ

شامی کی ایک عبارت کے اردو میں جواز خطبہ پر استدلال اور اس کا جواب

آپ نے اپنے فتوے میں جمعہ کے دونوں خطبوں کے درمیان اردو تقریر کو مکروہ تحریمی لکھا ہے اس دلیل سے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے روم و فارس میں صرف عربی میں خطبہ دیا حالانکہ وہ لوگ عربی نہیں جانتے تھے۔

حقیر نے آپ کے فتوے کی بناء پر پیش امام صاحب کو عرض کیا کہ آپ اردو تقریر درمیان میں نہ کیا کریں۔ خطیب صاحب مدرسہ امینہ دہلی کے فارغ ہیں۔ انہوں نے کتب میں مسئلہ کو تلاش کیا۔ بہت کوشش کی اور فرمایا کہ رد المحتار علی الدر المختار شرح تنویر الابصار فی فقہ حنبلیہ الامام الاعظم الی منسیفۃ النعمان عن العلامة سیّد محمد امین المعروف بابن عابدین کے المعجز الاول کے حسب دلیل اقتباسات سے جمعہ کے دونوں خطبوں کے درمیان اردو تقریر کا جواز ہی نہیں تھا بلکہ تاکید و ترغیب ہوتی ہے۔ مجھے آپ کے فتوے سے پورا اتفاق ہے۔ آپ ایسی عبارت لقل فرمادیں جن سے اردو خطبہ کا مکروہ تحریمی ہونا معلوم ہوتا ہو۔

ص ۵۴۔ لایقید الخطبة بحکمها بالعربیة اكتفاء بما قدمه فی باب صفة الصلوة من انها غیر شرط ولو مع

القدرة علی العربیة عنده خلافا لما حیث شرطاه
الا عند العجز کما الخلاف فی الشروع فی الصلوة
ص ۵۵۔ قوله دیدا اع قبل الخطبة الادب بالتون سبأ ثم بعد الله
تعالى والثناء والتهادین والعلو علی النبی علیہ السلام و
الغظة والتذکیر والعزاة قال فی التحنن والثانیة
کالا ولی الا ان یذعو للمسلمین مکان الوعظ
ص ۵۶۔ فی خطبة العیدین حیث قال و لیستفاد من
کلامهم ان الخطیب اذا رأى حاجة الى معرفة بعض
الاحکام فانه یعلمهم اياها فی خطبة الجمعة خصوصاً فی
زماننا لکثرة الجهل وقلّة العلم فینتی ان یعلمهم
فیها احکام الصلوة کمالاً یخفی۔

افسوس کہ فاضل موصوف نے اتنی تکلیف گوارا نہیں فرمائی کہ علامہ ابن عابدین ص ۵۵ میں جس باب صفة الصلوة کا حوالہ دے رہے ہیں اسے کھول کر دیکھ لیتے۔ اس میں صراحة موجود ہے۔

وصح شروعه ایضا مع الکراهة التحریمة بتسبیح و
تفصیل الی قوله کما صح لو شروخ بغیر عربیة۔

اس صحت کے ساتھ بھی کراہت تحریمی پائی جاتی ہے۔ یعنی اگر کوئی شخص نماز کو شروع کرتے وقت اللہ اکبر کی بجائے "خدا کے بزرگ است" کہہ دے تو نماز میں شروع ہونا تو صحیح ہو جائے گا لیکن "مع الکراہة التحریمة" اور آگے فرماتے ہیں۔ "شرطاً معجزاً صاحبین نے فارسی میں تکبیر کی صحت کے لئے "معجز عن العربیة" کی شرط لگائی ہے۔ یعنی بغیر معجز عن العربیة کے شروع بالفارسی صحیح نہ ہوگا۔ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ و علی هذا الخلاف الخطبة یعنی خطبہ میں بھی یہی اختلاف ہے کہ امام صاحب کے نزدیک خطبہ فارسی میں صحیح ہو جائے گا بغیر معجز بھی مگر مع الکراہة التحریمة اور صاحبین کے نزدیک بغیر عربی میں صحیح ہی نہ ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ اس عبارت کو حسب

سابق تحقیق کے ساتھ یا جائے تو امام صاحب کے نزدیک کراہت تحریم اور صاحبین کے نزدیک
عدم جواز ثابت ہوتا ہے۔ لیکن صاحبین کا رجوع الی مذہب الامام ثابت ہے۔ لہذا
جواز خطبہ مع الکراہت التعمیر عند المعجز متفق علیہ ہوگا۔

دوسری اور تیسری عبارت میں کہیں بھی غیر عربی میں خطبہ پڑھنے کی اجازت نہیں صرف
تذکرہ اور تعلیم احکام کا ذکر ہے تو کیا یہ تذکرہ اور تعلیم عربی میں نہیں ہو سکتی؟ اگر آپ کہیں کہ لوگ
عربی نہیں سمجھتے تو لوگوں کا فرض ہے کہ وہ عربی سیکھیں۔ نہ کہ علماء و خلفاء حکم شرع غیر عربی
میں خطبہ پڑھیں۔ پھر تو فارسی اردو میں ہونی چاہیے۔ قرأت قرآن بھی اردو میں ہونی چاہیے۔

نقطہ والہ السلام

الجواب صحیح
خیر محمد عفا اللہ عنہ
بندہ محمد عبد اللہ غفرلہ
۶ ربیع الثانی ۱۳۷۵ھ

تحدید فناء مصر بفرسخ راجح نیست
چند فرمایند علماء دین و مفتیان شریعتین
دریں صورت ہمارے مسئلہ۔

۱۔ فناء شہر از سوراں البلد شمار کردہ سے باید یا از زیادتی گرد و نواح بیرون سورہ بلد
شروع سے شود۔

۲۔ حدود مسافت فناء چہ مقدار میدارد و فرسخ و کتیب فقہ چہ مراد میدارد۔

۳۔ مقدار فناء شہر مسلمانان چند بیوت یا تزدہ و شاتزدہ پنختہ و خام بنا
کردہ تعمیر اند۔ یا محض مسجد شریف مع چند حجرہ برائے رہائش طلبا است اگر چند
مسلمانان آنجا و گرد و نواح او جمع آیند نماز جمیعہ ادا نمایند ادا خواہ شد یا نہ؟

وق الدرد المختار علی الشامی و بشرط لصحتہما

للمصدا و فناء و هو ما حوله اتصل به ولا
کما حصرہ ابن کمال او غیرہ لاجل مصالحہ کد فن
الموقوف و رکض الخیل ۱ھ۔ و فی الشامیۃ التعریف
احسن من التحدید لانه لا یوجد ذالک فی کل مصب

وانما هو بحسب کبر المصروف و صفہ الی ان قال فالقول
بالتحدید بمسافۃ بخلاف التعریف المتفق علی ما
صدق علیہ بانہ المعد لمصالح المصروف قد نصت
الاثمتہ علی ان الفناء ما عد لدفن الموقوف و
حوائج المصروف کرض الخیل و الدواب و جمع المساکن
و الخسوج۔ للرمی و غیر ذالک (ج ۱ ص ۵۳۷)۔

حاصل عبارت مذکورہ بالا این است کہ تحدید کروں فناء بفرسخ یا بفرسنگ یا میل
و میلین درست نیست زیرا کہ فناء بلحاظ خوردن و کلائی شہر مختلف میشود۔ پس تعریف راجح
است از تحدید بفرسخ و غیرہ و تعریف فناء متفق علیہ این است۔ ہر آن مقام کہ مستقل
آبادی نیست بلکہ از توابع مصر است و بنا بر او برائے حوائج اہل بلد است۔ مثلاً مردمان
در آنجا برائے تیراندازی جمع سے شوند یا مقابر مسلمین در آنجا پیوستہ اند یا عساکر مسلمین
در آنجا بود و باشند میدارند آن فناء مصر است۔ بعد ازین تفصیل حاصل جواب این است
کہ فناء شہر از سوراں البلد و محلات و مکانات بلد بشروع شدہ تا آن مقام منتہی شود
کہ برائے حوائج اہل بلد از اقسام مذکورہ بالا تیار کردہ شدہ است۔ اگرچہ از چند فرسخ
متجاور ہم گردد۔ اعتداد مصالح است نہ کہ مسافت۔ اما این سوال کہ مکانات یا تزدہ
یا شاتزدہ پنختہ و خام کہ بنا شدہ است اگر در حدود فناء واقع ہستند و تعریف
فناء بر آئنا صادق آید و در آن اقامت جمع جائز باشد ورنہ نہ۔

نقطہ والہ السلام

بندہ محمد عبد اللہ غفرلہ ۲۰/۱/۱۳۷۵ھ

الجواب صواب و حق و الحق اسحق ان قبیع خیر محمد عفا اللہ عنہ بہتم خیر المدارس لسان

خطبہ جمعہ میں کفار کیلئے دعا کرنا کیسا ہے
خطبہ جمعہ میں مسلمانوں کے لئے دعا کرنا
کلمات کہنا اور کفار کے لئے پڑھنا
کرنا کیسا ہے؟

الجواب خطبہ ثانیہ میں مسلمانوں کے لئے دعائیں رکعت کتنا مستحب ہے۔
 قال فی التجنيس والثانية كالاولى ان الله
 يدعو للمسلمين مكان الوضوء (دشامی ج ۱ ص ۵۹)۔
 فی لفظ کفار و مشرکین پر لعنت کرنا جائز ہے چنانچہ بعض مواقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔ لیکن جزیر خطبہ ہونے کی حیثیت سے اس کا استحباب منقول نہیں
 لہذا عام حالات میں ترک انسب ہے۔ فقط واللہ اعلم
 بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان

۱۵ / ۲ / ۱۳۹۶ھ

سورتوں کا جمعہ کیلئے آنا درست نہیں مسجد کے ساتھ ملحقہ جگہ میں عورتوں کے لئے
 نماز کی جگہ بنانا درست ہے یا نہیں؟ نیز
 ان کی جمعہ میں شرکت کا کیا حکم ہے؟
الجواب ائمہ کرام میں نماز کے لئے جگہ بنانا درست ہے لیکن عورتوں کا جمعہ
 کے لئے آنا پسندیدہ نہیں۔ بخصوص اس زمانہ میں مفاسد کا بہت اندیشہ
 ہے۔ ویسکرو حضور من الجماعة ولو لجمعة وعید وعظ مطلقا۔ (درمختار
 علی الشامیہ ج ۱ ص ۵۹)۔ فقط واللہ اعلم۔
 بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۵ / ۲ / ۱۳۹۶ھ

بیع و شراہ جمعہ کی کوئی اذان کے بعد حرام ہے سوال: بیع و شراہ جمعہ کے
 کوئی اذان کے بعد حرام ہے؟
الجواب پہلی اذان کے بعد بیع و شراہ حرام ہے۔ و وجب للسعی اليها و
 ترك البيع بالاذان الاول فی الاصح (درمختار علی الشامیہ
 ج ۱ ص ۵۹)۔ فقط واللہ اعلم۔
 بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۵ / ۲ / ۱۳۹۶ھ

جمعہ کی اذان ثانی کہاں دینی ہے جمعہ میں جو اذان خطبہ کے وقت دی جاتی ہے اس
 اذان کی جگہ کون سی ہونی چاہئے۔ دوسری یا تیسری
 یا آخری صف میں کھڑے ہو کر دی جاسکتی ہے یا نہیں؟
الجواب مؤذن کو صف اول میں خطیب کے آگے اذان کنا سنت ہے۔ درمختار میں
 ہے۔ ویؤذن ثانیاً بین یدیه ای الخطیب (دشامی ج ۱ ص ۵۹)۔ فقط واللہ اعلم۔
 محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان ۱۵ / ۲ / ۱۳۹۶ھ

جمعہ میں کم از کم تین مقتدیوں کا ہونا ضروری ہے ریڈیو میں بتلایا گیا ہے کہ جمعہ المبارک
 میں تیس آدمی ہوں تو جمعہ ادا ہوگا
 اس مسئلہ کی وضاحت مطلوب ہے۔
الجواب آپ کو سننے میں اشتباہ ہو گیا ہے۔ جمعہ ادا کرنے کے لئے امام کے علاوہ
 تین آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔ والسادس للجماعة و اقلها ثلاثة رجال
 سوی الامام۔ (درمختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۶۰) فقط واللہ اعلم۔
 محمد النور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ۲۳ / شوال ۱۴۰۲ھ

جمعہ کیلئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں ہم فائرنگیڈ میں ملازم ہیں وہ جگہ ہے تو شہر میں مگر وہ مسجد
 نہیں ہے ڈیوٹی کے دوران تو جو نمازیں آتی ہیں وہ تو عبادت
 کے ساتھ ادا کر لیتے ہیں مگر دوسری رہ جاتی ہیں۔ ایسے ہی جمعہ کے لئے بھی وقت ہوتی ہے کہ اس وقت
 ڈیوٹی ہوتی ہے اور حاضر رہنا پڑتا ہے اس صورت میں ہمارے لئے کیا حکم ہے؟
الجواب کوشش تو یہی کریں کہ جمعہ مسجد میں آکر پڑھیں۔ اذان جمعہ کے بعد وضو وغیرہ کو
 کے سنتیں پڑھنے کے تیار بیٹھے رہیں اور وہاں سے ایسے وقت چلیں کہ خطبہ شروع
 ہونے والا ہو۔ خطبہ اور فرض میں شرکت کے بعد واپس آجائیں اور سنتیں اپنی جگہ پڑھیں اگر اس
 میں بھی دشواری ہو تو دیگر قارئین کی طرح جمعہ کا بھی وہیں بند و بست کر لیں جمعہ درست ہو جائے گا۔

کیونکہ جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں۔ و تودعی فی مصر واحد بمواضع كثيرة
مطلقاً علی المذهب و علی الفتویٰ ۱۰۱ (در مختار علی الشامیۃ ج ۱ ص ۵۶۵)۔

فقط واللہ اعلم
الحکام صبح
بندہ عبد الستار رضا اللہ عنہ رئیس الاقمار
مفتی خیر المدارس ملتان
محمد انور رضا اللہ عنہ

عدم جواز جمعہ فی القرئی کے بارے میں مجوزین کے شبہات اور انکی مسکت جواب

سوال ۱۰ : بعض اہل علم کہتے ہیں کہ جمعہ کی فرضیت "فاسمعوا الیٰ ذٰکر اللہ الذیۃ" سے ثابت ہو رہی ہے اور اس آیت کے حکم سے جب نماز جمعہ ہر جگہ فرض ہے تو اب چھوٹے گاؤں والے فقہار کے قول سے اپنی بستی میں اگر جمعہ نہ پڑھیں گے تو گنہگار ہوں گے۔ اور بموجب حکم احادیث ان کے قلوب پر مہر لگائی جائے گی۔ اب عرض یہ ہے کہ واقعی اس آیت سے ہر جگہ جمعہ فرض کا جواز نکلتا ہے یا نہ ؟ اور آیت کریمہ کے حکم کے بموجب چھوٹے گاؤں والے جمعہ کے چھوٹنے پر حنفی مذہب کے مطابق گنہگار اور ایک مخالف ہوں گے یا نہ ؟ یا اس آیت کا مصداق ہر قریہ بشریٰ اور گاؤں والے ہیں۔ حنفی مذہب کی اس بارہ میں کیا تحقیق ہے ؟

جواب : آیت مذکورہ بالا جماع عام مخصوص منہ البعض ہے۔ کیونکہ جنگلات اور ایسی آبادیوں میں جن کے باشندے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے رہتے ہیں اتفاقاً جمعہ جائز نہیں۔ تو آیت شریفہ میں عموم ممکنہ کا مراد ہونا متفق ہو گیا پس وجوب جمعہ مخصوص مقامات پر ہو گا۔ جس کی تفسیر حنفیہ نے "حدیث علی رض" سے کی ہے جو کہ مرفوع حکمی ہے۔ پس آیت مذکورہ سے ہر مقام پر فرضیت جمعہ ثابت نہ ہوگی۔ لہذا اخلاف ترک جمعہ فی القرئی کی وجہ سے گنہگار نہیں۔ آیت کا خطاب صرف اہل مصر کو ہے۔ نیز آیت شریفہ کا مطلب یہ ہے کہ جہاں پر اذان جمعہ ہو اذان سنتے ہی ذکر اللہ کی طرف متوجہ ہو کر۔ لیکن محل اذان جمعہ کی تعیین سے آیت ساکت ہے کہ کس مقام

پر و جہاں اور کس مقام پر نہیں۔ پس آیت مذکورہ سے جمیع ممکنہ میں وجوب جمعہ پر استدلال کرنا غلط ہے۔

سوال ۱۱ : بخاری مشریف کی اس حدیث شریفہ سے (ج ۱ ص ۵۵۹، ۵۶۰) معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت م نے بعد از ہجرت قبا میں جس جگہ چودہ دن مع رات سکونت فرمائی تھی پھر مدینہ طیبہ تشریف لے گئے۔ چنانچہ

عن انس بن مالک قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للمدینۃ نزل فی علو المدینۃ فحی یقال لہ بیتہ عمرو بن

عوف فاقام فیہم اربع عشرة لیلة۔ الحدیث

اور اہل سیر لکھتے ہیں کہ آپ کا قیام وہاں صرف چار دن (دو شنبہ سے پنی شنبہ تک) رہا۔ اور بروز جمعہ وہاں سے آپ ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ تشریف لے آئے۔ اولاً نو سال میں پہنچے نماز جمعہ کا وقت ہوا۔ اور وہاں چار آدمیوں کے ساتھ نماز جمعہ ادا کی۔ اور اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۶۶ میں جناب مولانا عبدالحق رحمہ اللہ رقم ہیں۔

« کہ چہ اول جمعہ کہ گزارده بعد از قدوم بدمینہ بود۔ »

لکن کتاب مبسوط ج ۱۱ ص ۱۴ پر یوں ہے۔

ولمذا جہر فی الجمعة والعیدین الی قولہ بیہا قوۃ الادعی۔

اب عرض یہ ہے کہ مبسوط و اشعۃ اللمعات دونوں معتبر کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے جمعہ اول بعد از ہجرت مدینہ میں پڑھا اور اس سے پہلے کہیں جمعہ نہیں پڑھا۔ اور اہل سیر کی روایت اس کے خلاف ہے۔ اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ اول جمعہ قبا میں پڑھا۔ اب عرض یہ ہے کہ مذکورہ بالا روایات و عبارات میں سے کون سی مستند اور قابل وفاق ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے کہاں جمعہ پڑھا۔ قبا میں یا بنو سالم میں یا مدینہ میں جا کر جمعہ پڑھا۔ اور مذکورہ عبارات سے کون سی عبارت حق ہے ؟ اور حضرات علماء کرام دیوبندی مذکورہ بالا روایت بخاری میں سے ثابت کر کے اپنی تفسیلات میں یوں رقم ہیں۔ چنانچہ مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب "ادنیٰ القرئی" اور حضرت شیخ الحدیث "حسن القرئی" میں لکھ گئے ہیں کہ جناب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبا میں دو ہفتہ سکونت فرمائی اور وہاں آپ کو دو جمعہ پیش آئے تھے مگر آپ نے وہاں دونوں جمعہ نہیں پڑھے۔ ان کا یہ لکھنا اذ

فرمانا مذکور بالا حدیث بخاری سے استدلال لینا صحیح ہے یا نہ ؟ اگر ان کا یہ فرمانا صحیح ہے تو پھر یہ بتانا کہ ان کے
مذکورہ حدیث سے یہ مضمون کیسے لیا ہے ؟ اور مذکورہ بالا روایت کے کون سے الفاظ اس مضمون پر دل ہیں
کیونکہ اس روایت میں تو صرف عدد ایام کا ذکر ہے باقی مضمون زیادہ روایت سے معلوم نہیں ہوتا ہے ۔

الجواب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلا جمعہ بنو سالم میں ادا فرمایا ہے ۔ بنو سالم مدینہ
منورہ کا ایک محلہ ہے ابستی نہیں اس پر محدثین اور اہل سیر کا اتفاق ہے
جب بنو سالم مدینہ منورہ کا ایک محلہ ہی ہے تو اس وقت اللغات ، مبسوط ، اہل سیر کی عبارتوں میں کوئی
اختلاف نہ رہا ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام میں جمعہ پڑھنا ثابت نہیں ۔ (دوسرا دہلی فعلیہ البیان)
الابرار دہلے بخاری مشرفیت کی حدیث (فاتحہ فیہم اربع عشر لیلۃ) سے بھی
استدلال کیا ہے ۔ کہ جمعہ کی فرضیت مکہ مکرمہ میں ہو چکی تھی اور بوقت ہجرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے قیام میں چودہ روز قیام کیا جس میں ایک جمعہ یقیناً آیا ہو گا لیکن قیام میں جمعہ پڑھنا کسی
روایت سے ثابت نہیں ۔ بلکہ اس کے برخلاف اہل سیر کا اتفاق اس امر پر موجود ہے کہ پہلا
جمعہ مدینہ منورہ (اس کے محلہ بنی سالم) میں پڑھا گیا ہے ۔ پس اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ قیام
جس کی بستیوں میں جمعہ جائز نہیں ۔ بلکہ اس کی صحت کے لئے شہر کا ہونا ضروری ہے ۔ ورنہ قیام میں
ترک جمعہ کی نوبت نہ آتی ۔

سوال ۵ : غیر مقلدین نے اس حدیث (لا جمعة ولا تشویق الحدیث)
پر تبصرہ کیا ہے اور اس کے انہوں نے پندرہ جواب دیئے ہیں ۔ اول جواب یہ ہے کہ یہ حدیث
ان الفاظ سے عند التقہمین ثابت نہیں ۔ اور اس کی سند ضعیف اور ناقابل احتجاج ہے ۔ البتہ
موقوف اس کو بعض لوگ صحیح کہتے ہیں ۔ اب عرض یہ ہے کہ ان کا جواب صحیح ہے یا نہ ؟ اگر ان کا یہ
جواب صحیح ہے تو پھر ان کے جواب کا کون سا جواب ہے ؟

الجواب

روایت بالا موقوفہ قطعاً صحیح ہے اور غیر مشک با لوائی ہے ۔ لہذا حکم
مردود ہوئی ۔ پس بلاشبہ قابل احتجاج ہوگی ۔

وفی عبدة القاری ج ۳ ص ۲۶۲ : فان قلت قال التووی
حدیث علی متفق علی ضعفه وهو موقوف علیہ بسند ضعیف
منقطع قلت كافه لم یطبع الا علی الاثر الذی فیہ الحجاج

بن اوطا لا دلو یطبع علی طریق حوسر عن منصور فانه سند
صحیح ولو اطلع لم یقتل بها قتالہ و اما قوله متفق علی ضعفه
فزیادة من عنده ولا میدری من سلفه من دالت ارجوالہ
اعلاء السنن ۔

علاوہ ازیں امام البوزید دہلوی نے "اسرار" میں نقل کیا ہے کہ ۔ ان محمد بن الحسن
قتال رواہ مرفوعاً معاذ وسواقة بن مالک رضی اللہ عنہما ۔

تو امام محمد رحمہ اللہ میں ان کا قول رفع حدیث کے بارے میں حجت بن سنان ہے ۔ نیز امام خواہر زادہ
نے مبسوط میں فرمایا کہ امام ابو یوسف نے امالی میں حدیث ہذا کو مرفوعاً مستدیان کیا ہے
پس ہر تقدیر حدیث علی قابل احتجاج ہے اور غیر مقلدین کا اسے ضعیف قرار دینا جہالت
ہے ۔

سوال ۶ : غیر مقلدین مذکورہ بالا حدیث کا ثانی جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حدیث
طبقہ ثالثہ سے ہے جو قرآن اور دیگر احادیث کے معارض نہیں ہو سکتی ۔ کیونکہ وہ طبقہ اولی و
ثانیہ کی حدیثیں ہیں ۔ شاہ عبد العزیز محدث دہلوی نے "عجالة نافہ" میں لکھا ہے کہ
وکتب انہا در شہرت و قبول در طبقہ اولی و ثانیہ نرسیدہ ۔

یعنی طبقہ ثالثہ کی کتب مشہوری اور قبولیت میں طبقہ اولی و ثانیہ کا مقابلہ نہیں کر سکتیں نیز
یہ لکھا ہے کہ

" اکثر ان احادیث معمول بہ نزد فقہاء نہ شدہ اند بلکہ اجماع بخلاف آن منوطہ گشتہ ؟
(ترجمہ ظاہر ہے) ۔ یہ قول ہمارے دلائل قطعہ کا مقابلہ نہیں کر سکتا ۔ اس کا جواب
فرمایا ہے ۔

الجواب

روایت بالا حدیث علی قرآن یا دیگر احادیث کے خلاف ہی نہیں کہ
معارضہ کا سوال پیدا ہو ۔ شاہ صاحب کی عبارت کا مطلب اور صاف
ترجمہ یہ ہے کہ طبقہ ثالثہ کی کتب شہرت اور قبولیت میں طبقہ اولی و ثانیہ کی نہیں پہنچتیں تو اس سے
اور اسی طرح حضرت شاہ صاحب رحمہ کی دوسری عبارت سے یہ کیسے معلوم ہوا کہ ان کتب کی تمام
احادیث مردود ہیں ۔ اور ان کتب کی کسی حدیث سے احتجاج کرنا جائز نہیں ہے ۔ خواہ ان

کی مندرجہ ذیل کیوں نہ ہو۔ خوب سمجھئے کہ احتجاج کا مدار اصحت سند اور دیگر شرائط معتبرہ
عمدہ المحدثین پر ہے۔ خواہ کسی کتاب میں ہو۔ لہذا حدیث علیؑ کو صحت سند کے باوجود صرف اس
وجہ سے ناقابل اعتبار اور ساقط قرار دینا محض جہل اور ناانصافی ہے۔

سوال ۵: غیر مقلدین کا تیسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں ایک جریر راوی وارد ہے
جس کو اخیر وقت میں وہم ہو گیا تھا۔ اب یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ روایت انہوں نے کس حالت میں
بیان کی ہے۔ احتمال ہے کہ بعد از وہم بیان کی ہو۔ تو پھر یہ درست نہیں۔ نیز اس سند میں طلحہ
راوی ہے جس کی تصریح نہیں کہ کون ہے۔ کیونکہ بعض لفظ اور حدودی ہیں اور بعض وہمی اور مجہول
ہیں۔ جواب فرمائیے!

الجواب: حدیث علیؑ با موثقا بلاشبہ صحیح اور قابل استناد ہے جیسا کہ محققین
واہل فن نے اس کی تصریح کی ہے۔ چنانچہ علامہ عینیؒ کی تصحیح عمدۃ القاری
سے ہم جواب نمبر ۴ میں نقل کر چکے ہیں کہ طریق جریر کے بارے میں فرماتے ہیں کہ "قائد سند صحیح"
اور حافظ الدنیا علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے "دراہم" میں فرمایا ہے کہ "اسنادہ صحیح"
یہ حدیث مذکور کی دوسری سند کے بارے میں ہے جس کی سند یہ ہے۔

رواہ عبد الوہاب فی مصنفہ عن الشوری عن زبید الایالی عن
سعید بن عیدۃ عن ابی عبد الرحمن السلی عن علی
قال لا جمعة الا

یہ حدیث اس سند میں جریر اور طلحہ بھی نہیں جن کے بارے میں معترض کو تشویش ہے اور
حافظ الدنیا اس کی تصحیح فرماتے ہیں۔ نیز علامہ ابن حزمؒ نے بھی "محل" ۱ ج ۱ ص ۵۳۔
میں حدیث بذکر صحیح تسلیم کیا۔

هذا نصہ فقد صحیح علیہ لا جمعة ولا تشریق الخ
یہ محققین کا حدیث مذکور صحیح تسلیم کرنا ہمارے لئے محبت ہے۔ اب اگر معترض کو طلحہ
کی تصریح کے بارے میں خلجان ہو رہا ہے تو محض تعصب کی بنا پر ہے۔ ان اعلام نے رواۃ کی
معرفت اور بعد کی تحقیق و تفتیش کے بعد تصحیح فرمائی ہے۔

سوال ۶: حدیث بالا کا چوتھا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ قول آیت اور احادیث مرفوعہ

کے خلاف ہے جب قول صحابی مرتب خلاف ہو تو متروک ہوتا ہے۔ "فتح القدیر" میں ہے کہ قول
صحابی اس وقت لیا جاتا ہے کہ جب خلاف حدیث نہ ہو۔

الجواب: یہ حدیث علیؑ نہ آیت اور احادیث مرفوعہ کے مرکز خلاف نہیں ہے کا قیام
ومن ادعی فطیۃ البیان بخلاف شیعہ احادیث مرفوعہ کا مطالبہ غیر مقلدین سے
ہونا چاہئے نہ کہ ہم سے۔

سوال ۷: حدیث مذکورہ کا پانچواں جواب یہ ہے کہ یہ قول متروک الظاہر ہے۔ کیونکہ لفظ
لغی جمعہ کی ہے حالانکہ مراد نماز ہے۔

الجواب: جب حدیث علیؑ میں بالاجماع قطعی طور پر نماز جمعہ ہی مراد ہے۔ اور یوم جمعہ
کی لغی کا تصور ممکن نہیں تو اس حدیث کے متروک الظاہر ہونے سے مستلزم ہے
کوئی منفی اثر نہیں پڑتا۔

سوال ۸: غیر مقلدین اس مذکورہ بالا حدیث کا جواب نمبر ۴ پر دیتے ہیں کہ جمعہ فرض
میں ہے جس کا ثبوت قطعی ہے۔ اور شرک کی شرط اس قول سے ثابت نہیں ہوتی۔ کیوں کہ قطعی
ہے اور دلیل ظنی سے فرض کی شرط ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ شرط الفرض لا یحکون
الا فرضاً اصول مسلمہ ہے۔ آہ براہ کرم اس کا مسکت جواب لکھیں۔

الجواب: آیت مشرفہ اذا نودی للصلوة من يوم الجمعة
فاسعوا الخ بالاجماع مخصوص عن بعض ہے۔ پس اس اعتبار سے اس
میں غلطی آگئی۔ اب خبر واحد حدیث علیؑ لا جمعة الخ سے اس کی تخصیص درست ہوئی۔ جیسا کہ پہلے
استفتاء کے جواب میں تفصیل سے لکھا جا چکا ہے۔

سوال ۹: غیر مقلدین مذکورہ بالا حدیث کا جواب نمبر ۴ پر دیتے ہیں کہ "قول علیؑ لا جمعة"
جو وارد ہے اس کی تائید میں نبی علیہ السلام کی کوئی حدیث ثابت نہیں ہے بلکہ جمعہ کی فرضیت تمام
مسائل کے لئے احادیث نبویہ میں بکثرت وارد ہے۔ جواب محقق لکھ کر حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ

کے قول کی تائید میں جو روایات ہوں وہ بھی لکھیں۔

الجواب حدیث "لا جہت" "نمود مروج حکمی ہے۔ گویا کہ نمود فرمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے پس تائید کی کیا حاجت ہے؟ کیا ایک حدیث کا قابل عمل ہونا اس امر پر موقوف ہے کہ کوئی دوسری حدیث بھی اس کی تائید ہو۔ اگر نہیں تو اس حدیث لا جہت میں خصوصیت کیسے؟ علاوہ ازیں چند احادیث کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے جن سے حدیث مذکورہ کی تائید بھی ہوتی ہے۔

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبا میں جمعہ ادا نہیں فرمایا۔ حالانکہ آپ نے وہاں چودہ روز قیام فرمایا۔ (کما مر عن صحیح البخاری) اور مدینہ منورہ میں تشریف لا کر جمعہ ادا فرمایا۔

۲۔ باوجودیکہ مدینہ منورہ کے ارد گرد دور دور تک اسلام پھیل چکا تھا لیکن کسی جگہ مدینہ کے علاوہ جمعہ ادا نہیں کیا جاتا تھا۔ ایک مدت کے بعد "جوائی" میں جمعہ قائم کیا گیا۔

۳۔ جب صحابہ نے ممالک کو فتح کیا تو صرف شہر ہی میں جمعہ کی ادائیگی کا انتظام کیا گیا۔ کما مروج بل غیر واحد۔

سوال ۱۰ غیر مقلدین مذکورہ حدیث کا جواب نمبر ۱۰ دیتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ حکم سیاسی تھا شرعی تھا کہ نہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں بغاوت اور فسادات شروع تھے انہوں نے جمعہ ادا عہد کا حکم شہروں میں کہو تا کہ خطبوں میں کوئی باغیانہ تقریر نہ کر سکے۔ ۱۔ اس کا جواب مفصل لکھنے کے علاوہ یہ بھی بتایا جائے کہ کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں یہ حکم شہروں کے لئے کیا تھا یا اپنی خلافت سے پہلے فرمایا تھا۔ عبارات سے مدلل کریں۔

الجواب بقول غیر مقلدین اگر دیہات میں جمعہ فرض تھا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک خلیفہ راشد سیاسی مصالح کی بنا پر ایک فرض قطعی کی ادائیگی کو منسوخ قرار دے دے؟ حاشا وکلا یہ تو ایک فاسق و فاجر حاکم اور بادشاہ بھی نہیں کر سکتا۔ چہ جائیکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور کیا خیر العشرہ میں صحابہ کرام علیہم السلام کی اس کثرت کے باوجود اس امر شیع کے وقوع کا امکان بھی ہے؟ ہرگز ہرگز نہیں۔ کیا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ایمان کے اس کمزور درجہ تک پہنچ چکے تھے کہ لغو بادشاہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فراتس میں قطع و برید کریں اور کوئی

بکیر کرے۔ الحاصل یہ قطعاً غلط ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ فرمان سیاسی مصلحت پر مبنی تھا۔

سوال ۱۱ غیر مقلدین اس حدیث کے متعلق جواب نمبر ۹ دیتے ہیں کہ پھر یہ قولے حنفیہ کے نزدیک مرتوک العمل ہے۔ بایں طور کہ "رد المحتار" ج ۱ ص ۱۲۴ میں ہے کہ۔ جب امام کے حکم سے گاؤں میں مسجد بنائی جائے تو تمام نفعیہ کے نزدیک وہاں جمعہ درست ہے۔ اب یہ دلیل بے کار ہوئی اور شہر کی شرط نہ رہی ۱۔ اس کا محقق جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب جزئیہ مذکورہ کا مطلب یہ ہے کہ امام اگر کسی بستی کو مصر قرار دے دے تو یہ بستی حکماً مصر بن جائے گی اور اس میں ادائیگی جمعہ درست ہوگی۔ تو اس سے یہ کیسے لازم آیا کہ مصر کی شرط باطل ہے۔ عجیب فہم ہے خدا ہدایت فرمائے۔ نیز اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ اختلافی مسائل میں حاکم کا فیصلہ قطع اختلاف کا موجب ہے۔ تو حاکم نے جب بستی میں جمعہ پڑھنے کا حکم کیا تو یہ واجب العمل ہوگا۔ کما فی الشامیہ ج ۱ ص ۲۸۔

سوال ۱۲ غیر مقلدین جواب نمبر ۱۰ دیتے ہیں کہ عینی مشرع بخاری ص ۴۴ میں ہے کہ اگر خلیفہ اسلام کسی گاؤں میں اپنا نائب بھیج دے کہ وہ حدود و قصاص جاری کرے تو وہ گاؤں شہر ہو جائے گا جس میں جمعہ جائز ہوگا۔ جب نائب کو معزول کر دے گا تو وہ گاؤں بن جائے گا۔ پس اہل امام اور اس کے نائب ہونے کے سبب سے جمعہ ہوتا ہے شہر کی شرط لغو ہے۔ ۱۔ ان کے اس جواب کا جواب الجواب بالتحقیق اور مسکت عنایت فرمائیں۔

الجواب بشرط صحت نقل جزئیہ مذکورہ کا بھی جواب ہے جو اس سے پہلے میں مذکور ہو چکا ہے کہ خلیفہ کا کسی گاؤں میں حدود و قصاص کے اجراء کے لئے اپنے نائب کو بھیجا حکماً اسے مصر قرار دے دینا ہے۔ پس اس گاؤں میں جمعہ بلاشبہ جائز ہوگا کیوں کہ صحت جمعہ کی شرط (یعنی محل اقامت جمعہ کا مصر ہونا) یہاں متحقق ہے اگرچہ حکم ہے۔

سوال ۱۳ غیر مقلدین حدیث مذکورہ کے متعلق جواب نمبر ۱۱ دیتے ہیں کہ اس قول میں مصر جامع کی شرط ہے۔ مصر جامع کی تعریف مشتبه ہے اس میں اس قدر اختلاف ہے کہ شاید ہی کسی مسئلہ میں ہوگا۔ قریب تیس اقوال کے درج ہیں جو سب متضاد ہیں۔ بعض تعریف ایسی ہیں کہ ان کی دوسری کھٹکتی، بدبستی، دیوبند، سہارنپور، کراچی، لاہور، حیدرآباد، ملتان وغیرہ میں

معد جاز نہیں رہے گا۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے کہ مصر وہ ہے جہاں امام اور والی ملک ہر جہاں
مشرعہ نافذ کرے۔ اور حد قائم کرے۔ کیا خوب شرط ہے۔ گویا اس دن جامع مسجد میں مجرم کو
جمع ہوں گے جن پر مقدمات چلائے جائیں گے اور خطبہ میں فیصلے سنائے جائیں گے۔ بہر حال یہ شرط
منفوقہ ہے۔ تو ہدایہ دہلہ کے نزدیک جمعہ ہندوپاک میں ناجائز ہے۔ اور کم درجہ کی یہ تعریف ہے
کہ جہاں تیس گھرا دیوں۔ دیکھو ہدایہ مع الکفایہ، فتح القدیر، عمدۃ الرعاۃ، کبیری شرح
منیۃ المصلی، ان میں سب تعریفیں درج ہیں۔ اس آخری تعریف کی رو سے ہر جہاں میں جو جائز
ہو جائے گا کیونکہ اکثر دیہات کی آبادی تیس گھرا اس سے نامذہب ہے۔ الاقلیل والقلیل

حکامہ دوم۔ اس تعریف کو سختی تو حقیر تصور کرتے ہیں۔ اور اس پر تمام ائمہ غائب متفق ہو سکتے
ہیں وہ اختلاف رفع مذہبی، جمیعہ اس فرض الہی پر لوگ رفتہ جھگڑتے رہیں گے جن کا فیصلہ کوئی نہ کر سکے
گا تو جہاں پریشانی گئی بھی سچی ہو جائے گی جو حدیث میں ہے کہ تظہر العنق حتی یختلف
اشاف فی قومین لا یجد ان احدا یفصل بینہما۔ تو یہ اختلاف ایسا
ہے جو فرض نہیں بالاجماع ہے مگر کہاں انکا جملہ گا، اس کا فیصلہ کرنے والا کوئی ثالث
نہیں خواہ عرب ہو یا عجم، منصف نایاب۔ کیونکہ اختلاف ہر ملک میں قائم ہے۔ اگر مشاعرہ
کا مقصد شہر میں جمعہ کا سہرا کرنا ہوتا تو مشرعی طور پر اس کی تعریف کی جاتی مگر کسی حدیث
یا قول میں اس کی تعریف وارد نہیں۔ لہذا یہ شرط بے کار ہے۔ میرے جناب عالی بہرانی فرما کر
جہاں مقلدین کی اس مذکورہ بالا الجواہر اس کا مدلل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب

مصر کے معنی لغت اور عرف عالم میں شہر کے ہیں۔ اور شرہ گاؤں کا فرق اور
ان کے مصداق کا باری تفاوت ایک ایسی بدیہی چیز ہے جسے عوام و خواص
عالم، جاہل، بچے، بڑے سب جانتے ہیں۔ چنانچہ سفیان ثوری رحمہ فرماتے ہیں۔

العصر الحامع ما بعدہ الناس العصر عند ذکوالامصار
المطلقة کبخارا وسمروند الخ عمدۃ الرعاۃ ج ۱۔ ص ۲۴
شرح وقلیدہ۔

تو ایسی بدیہی چیز کے بارے میں معترض مذکورہ کا یہ کہنا کہ اس کی تفسیر اور اس کا فیصلہ
کرنے والا نہ عرب میں بلکہ عجم میں۔ محض مہودہ اور لغو ہے۔ وہ گویا مصر کی تعریفات

کا قصد اور اختلافات۔ سو ہمیں یہ کچھ معزز نہیں۔ اولاً اس وجہ سے کہ صاحب مذہب
الوہیۃ سے صرف ایک ہی تعریف منقول ہے اگرچہ بعض الفاظ میں قدس اقتدا ہے۔ وہ
تعریف یہ ہے۔

انہ ببلدہ کبیرۃ فیہا سکک و اسواق و لمعارب و تق و قیما
وان یقر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمۃ وعلیہ
اوعلیہ غیرہ یرجع الناس الیہ فیما یقع من الحوادث وھذا
ھو الاصح الخ نقلہ الشامی عن التھفۃ ج ۱۔ ص ۲۴
یہی ظاہر مذہب ہے۔

وبہ احد ابو یوسف واختارہ العسکری والقندوری وعلیہ اکثر
الفقہاء الخ حکذا فی الطحاوی، ص ۲۴۔

صاحب ہدایہ وغیرہ نے اسی تعریف کو مختصراً نقل کیا ہے۔ مگر تعریفات مصر اقوال مشائخ
ہیں۔ اگر تعریف مذکور کی طرف راجع نہ ہوگی تو بمقابلہ قول صاحب مذہب مزبور قرار پائیں گی
پس تعدد و اختلاف معزز نہیں۔

ثانیاً۔ اس وجہ سے کہ اکثر تعریفات کے اختلاف کی حیثیت محض عنوان اور تعبیر کے اختلاف
کی سی ہے۔ درجہ معقول میں کوئی اختلاف نہیں پس تعدد معزز نہیں۔ صاحب ہدایہ کی تعریف
پر جو اعتراض کیا گیا ہے۔ اس کا غشاہت اور تعصب ہے۔ کیونکہ تنفیذ احکام سے مراد
بالفعل تنفیذ نہیں بلکہ قدرت علی التنفیذ ہے۔ گمانی الطحاوی والشاشی وغیر ذالک۔ پس یہ اعتراض
ساقط ہے۔ اور جو تعریف ہم نے نقل کی ہے اس میں یہ قصد کی تصریح ہے۔ پس تعریف
مصر میں کوئی اشکال نہیں۔ معترض کا اعتراض محض تعصب اور جہالت پر مبنی ہے۔

سوال عکس۔ غیر مقلدین حدیث مذکور کا جواب نمبر ۱۲ یہ دیتے ہیں کہ اس قول میں نماز عید
پڑھنے کی بھی نفی ہے۔ حالانکہ وہ شعاع اسلام ہے جو دیہات کے مسلمانوں کے لئے بھی قائم
ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے۔ ج ۱ ص ۱۲۷

ومن کان فی السیوت و العسکری یقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لھذا عبداً یا اھل الاسلام۔

اور ایک باب میں منع کیا ہے۔ باب العید لاهل الاسلام " اسی کے تحت یہ حدیث مذکور ہے۔ یا ابا بکر ات لکل قوم عیداً و هذا عیدنا " پھر لکھا ہے۔ باب اخافات العید " میں کہ انس بن مالک نے اپنے غلام ابوسہ ابی عبیدہ کو حکم دیا کہ وہ عید میں کہ سب گھر والوں کو اور ان کی اولاد کو جمع کرے۔ اس نے جمع کیا تو حضرت انس نے ستر والوں کی طرح عید کی نماز پڑھی اور اسی طرح تکبیریں کہیں۔ حضرت عکرمہ نے کہا دیہات والے عید کے دن جمع ہوں اور شہر والوں کی طرح نماز عید پڑھیں جیسے امام پڑھائے حضرت عطاء نے کہا کہ اگر عید فوت ہو جائے تو دو رکعت پڑھ لیں۔ یہ فتوے حنفیہ کا کہ جو شرط اور حکم جمعہ کا ہے وہی عید کا ہے یہ غلط ہے۔ جمعہ کی قضا نہیں اور وہ بغیر جماعت کے جائز نہیں۔ لیکن عید کی نماز صحرا میں جائز ہے اور اس کی قضا وہی ہے اور وہ کیسے بھی پڑھی جائے ہے۔ فتہ بدیع !

جناب عالی ! مہربانی فرما کر اس جواب نمبر ۱۲ پر بھی غور فرما کر اس کے ہر ایک فقرہ کا بھی تحقیق اور مسکت جواب دیں۔

الجواب

احناف عید اور جمعہ کے قائل کلی اور تمام شرائط کے اتحاد کے قائل نہیں۔ مثلاً عید اور جمعہ ہر دو کا وقت الگ الگ ہے۔ خطبہ جمعہ کے لئے شرط ہے۔

نور عید کے لئے۔ ان مصرعہ کا ہونا عید وجوب ہر دو کے لئے شرط ہے۔ دلیل اس کی وہی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ ہے۔ جس کی قبل ازین تحقیق ہو چکی اور مطلب اس میں مصرح ہے سابقہ جوابات میں یہ بتلایا گیا کہ " حدیث لاجعہ " مرفوع لکھی ہے۔ تو اس کے منطوق اور عبارت انس کے مقابلہ میں هذا عیدنا یا اهل الاسلام یا ایہ یا ابا بکر ات لکل قوم عیداً اللہ سے وجوب عید فی القری کا استنباط اور اجتہاد قائل قبول نہیں۔ کیونکہ یہ اجتہاد نہایت کمزور ہے۔ عید کی اخافت قوم کی طرف اس سے عید کا وجوب قوم پر مجموعی حیثیت سے تو کسی وجہ میں مفہوم ہو سکتا ہے۔ لیکن ہر ہر فرد پر وجوب عید یہ اس سے ہرگز نہیں نکلتا۔ نیز حضرت عکرمہ کے قول کو بھی حدیث مصرح مرفوع حکمی کے مقابلہ میں قابلے استناد نہیں کر دانا چاہئے گا۔ لفظ مرفوع صحیح المرفوع علی الاش المقطوع اور حضرت عطاء کا فرمانا ماحض فیہ سے خارج ہے۔ گما ہوا نظاہر۔ رہا حضرت

انس رضی اللہ عنہ کا فرمان میں عید پڑھنا۔ سوا دلالت دہیہ مفید وجوب نہیں ممکن ہے بطور لفظ عید کے طریقہ پر ویسے دو رکعت ادا کی ہوں۔ جیسا کہ بعض سلف فائت العید یا عاجز کے لئے دو رکعت یا چار رکعت کے استحباب کے قائل ہیں۔ جیسا کہ حضرت عطاء رضی اللہ عنہ کا قول ہے ہر بھی بھی گزرا ہے۔

ثانیاً : یہ کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا یہ فعل موافق قیاس اور مدک بالرای سے تو یہ موقوف ہے۔ اور حدیث علی رضی اللہ عنہ مدک بالرای نہیں وہ مکتا مرفوع ہے۔ پس وقت لغویاً ترجیح مرفوع حکمی ہی کو ہوگی۔ پس اس پر ہی تفصیل سے یہ امر بخوبی ثابت ہو گیا کہ عید کے لئے بھی مصرعہ کا ہونا ضروری ہے۔

سوال ۱۵ : غیر مقلدین حدیث مذکور کا جواب نمبر ۱۳ یہ دیتے ہیں کہ اس قول " لاجعہ " میں جیسے جمعہ کی نفی ہے ایسے ہی قربانی کی بھی نفی ہے حالانکہ قربانی سب وہابی حنفی کہتے ہیں۔ قربانی کی نفی دو طرح سے ہے ایک یہ کہ تشریق کا حنفی دھوپ میں گوشت سکھانا۔ چونکہ سلمان حیدہ دہول میں قربانی کے جانور دل کا گوشت دھوپ میں خشک کرتے ہیں۔ اس لئے عید کو بھی تشریق کہتے ہیں اور قربانی کو بھی تشریق کہتے ہیں۔ اور تشریق میں دونوں کی نفی ہے۔ اگر تشریق سے مراد نماز عید ہے تب بھی قربانی کی نفی ہے۔ کیونکہ قربانی نماز عید کے تابع ہے۔ نماز پڑھے بغیر قربانی کرنا جائز نہیں۔ چنانچہ حدیث میں ہے۔

ان اقل ما بدأ من یومنا هذا ان نصلی ثم نرجع فنحوی
فمن فعل ذلك فقد اصاب سنتنا۔ (بخاری)
دوسری حدیث بخاری کتاب العید میں ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ذبح قبل الصلوة فلیعد۔
اس سے ظاہر ہے کہ قربانی نماز کے تابع ہے بلکہ نماز عید پڑھے بغیر کھانا بھی نہ کھائے۔ حدیث میں اولاً یا کل یوم النحر حتی یصلی جب نماز ہی نہ پڑھی گئی تو قربانی کا ہے کہ کہل ہے اور قرآن سے بھی ثابت ہے۔ چنانچہ سورہ کوثر میں ہے فصل لیلک والمحر ایس جو لوگ بغیر عید کی نماز کے قربانی کرتے ہیں ان کی قربانیاں قبول نہیں ہوتیں۔ یہ تیرہ جوابات حنفیہ کی اس بڑی دلیل کے ہیں لہذا یہ قائل استدلال نہیں۔ اند مسلموں کو چاہئے کہ شخصیت پرستی چھوڑ کر خدا پرستی اختیار

کریں۔ اور جمعہ و عید جیسے شعار اسلام کو ضائع کر کے اپنے اسلام کو نقصان نہ پہنچائیں۔

جناب عالی! حضرات جبر مقتدرین، جناب حضرت امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے قول لا جمعة ولا تشريق ولا فطار ولا اضحی الا ف مفسر صحیح اور مدینہ عظمیہ کے یہ تیرہ جوابات گویا تیرہ سوالات کر کے اکڑ رہے ہیں۔ ہمارے پاس جو نسخہ اتنی کتب ہیں۔ ان سے ان کے جوابات دیکھ کر کھنکھ دیتے۔ اس لئے آپ کی طرف روانہ کرتے ہیں۔ آپ ہر فقرہ کو بڑھ بڑھ کر کے صحیح جواب تحریر فرمائیں نہایت جہد بال ہوگی۔

الحاج

حدیث "لا جمعة" میں نفی تشریق سے مراد تکبیر تشریق کی نفی ہے ذکر قربانی یا نماز عید کی نفی۔ کیونکہ عید الاضحیٰ کی نفی بعد میں مصرح ہے (ولا اضحیٰ) پس اس حدیث سے نفی قربانی کا التزام محض جہالت اور تعصب ہے۔ حدیث "ان اول ما سجد من یومنا هذا الله" اور حدیث "من ذبح قبل الصلوة" الیغ وغیرہ احادیث سے یہ استدلال کرنا جن پر نماز عید واجب ہے ان کے ذمہ قربانی بھی واجب ہے بالکل بے محل اور غلط ہے احادیث کا مطلب تو یہ ہے کہ جن لوگوں پر عید قربانی ہر دو واجب ہیں ان پر لازم ہے کہ ان کو قربانیاں ادا کریں یعنی بیٹے نماز عید بعد میں قربانی کریں۔ اس ترتیب کے خلاف کرنے پر ان لوگوں کی قربانی ادا نہ ہوگی۔ پس معذرت کا حقیقہ پر الزام مذکور کی تائید میں احادیث بالا سے تشبیہ کرنا بھی درست نہیں پس متعصب معترض کا حقیقہ پر الزام مذکور دینا مردود ہوگی۔ اللہ تعالیٰ خواہش پرستی سے نکال کر، تقلید شریعت کی توفیق بخشیں۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عطا اللہ عنہ

نائب مفتی خیر المدارس ملتان

۱۵ / ۴ / ۱۴۰۱ھ

الاجوبہ مسیبتہ

عبد اللہ عطاء اللہ مفتی خیر المدارس

ملتان ۱۸ / ۴ / ۱۴۰۱ھ

حجۃ الوداع میں عرفات میں جمعہ پڑھنے کی وجہ

کیا فرماتے ہیں علماء کرام مندرجہ ذیل سوالات میں۔

۱۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع ادا فرمایا وہ کون سا دن تھا۔ جمعہ کا دن تھا

یا کوئی دوسرا دن ؟ اگر جمعہ کا دن تھا تو پھر آپ نے اس دن جمعہ کی نماز پڑھی تھی یا ظہر کی نماز باجماعت ادا فرمائی تھی ؟

الحاج

یہ دن جمعہ کا تھا لیکن جمعہ نہیں پڑھا گیا بلکہ نماز ظہر ادا کی گئی تھی۔ امیر اول کے دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱ میں مذکور ہے۔ اور امیر دوم کی دلیل مشکوٰۃ شریف میں موجود ہے ج ۱ ص ۲۲۵۔

سوال ۱: اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع ولے موقع میں جمعہ کے دن جمعہ نہ پڑھا تھا اور فرض ظہر باجماعت پڑھی تھی تو اس کا کیا باعث تھا اور کس وجہ سے آنحضرت کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن جمعہ چھوڑ کر ظہر کے فرض پڑھے۔ مہربانی فرما کر جواب مدلل لکھیں۔ یعنی یا تو آنحضرت کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کی وجہ سے جمعہ چھوڑا تھا یا اس وجہ سے اس کو چھوڑا تھا کہ عرفات محل اقامت جمعہ کے لئے نہ تھا۔ نیز حجۃ الوداع ولے واقعہ میں حجاج کی کتنی مردم شماری تھی۔ بینو اتوجروا۔

الحاج

حقیقہ اسی کے قائل ہیں کہ عرفات محل اقامت جمعہ نہیں، اسی لئے جمعہ نہیں پڑھا گیا۔ ترک جمعہ کا سبب مسافر ہونا تھا۔ کیونکہ حجاج میں سے بہت سے سبکی بھی ہوں گے تو ان پر جمعہ کا وجوب یقینی ہوگا۔ لیکن کسی سے بھی پڑھنا ثابت نہیں رہا۔ مسافریں سے اور معتبین سے۔ دامن ادعیٰ فعلیہ البیان۔ نیز اہل ظاہر تو مسافر پر بھی وجوب جمعہ کے قائل ہیں۔ (دکبری) تو ان کے نزدیک ترک جمعہ بوجہ سفر کا قول کرنا بھی ممکن نہیں۔ لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا۔ کہ جمعہ نہ پڑھنے کی وجہ یہی تھی کہ عرفات محل اقامت جمعہ نہیں۔ نہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسافر تھے۔ حجاج کی تعداد چالیس ہزار سے لے کر ایک لاکھ تک مردی ہے دلائل مختلف ہیں۔

سوال ۲: بعض علماء کرام کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جمعہ چھوڑا تھا اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ مسافر تھے نہ اس وجہ سے کہ عرفات محل اقامت جمعہ نہ تھا۔ یہ وجہ ہرگز نہ تھی۔ بلکہ وہ محل اقامت جمعہ تھا۔ اب مطلوب امر یہ ہے کہ ان علماء کا مذکورہ بالا کتنا بالکل صحیح ہے یا وہ اپنے دعوے میں جھوٹے ہیں ؟

الحاج

اس کا جواب سوال نمبر ۲ کے جواب میں گزر چکا ہے۔

سوال ۴ : لایرو لے بعض علماء میں بعض جو اعتراض کرتے ہیں کہ ہم یہ تسلیم کرتے ہیں کہ ہجرت مسافر آدمی پر فرض نہیں ہے لیکن اگر مسافر آدمی جمعہ پڑھے گا تو اس کا جمعہ سب کے نزدیک صحیح ہو جاتا ہے۔ پھر جب ایسا بھی ہے کہ مسافر اگر جمعہ پڑھے گا تو اس کا جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ اور یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ جمعہ پڑھنے میں ثواب بھی بہت ملتا ہے۔ اور یہ بھی سب کے ہاں مسلم ہے کہ جسے سفر کی وجہ سے ظہر کو دو رکعت کر کے پڑھنا واجب ہے تو جمعہ کی نماز بھی دو رکعت ہی پڑھی جاتی ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کو صرف سفر کی وجہ سے چھوڑا جب کہ سفر میں بھی جمعہ پڑھنے سے ادا ہو جاتا ہے (تو پھر حضور کریم نے سفر کی وجہ سے جمعہ کو کیوں چھوڑا۔ وجہ بیان کیجئے اور اس سے صاف صاف یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دن جمعہ کو سفر کی وجہ سے ہرگز نہ چھوڑا تھا۔ بلکہ اس کے چھوڑنے کی صرف یہ وجہ تھی کہ عرفات محل اقامت جمعہ نہیں۔ اب عرض یہ ہے کہ اول بعض علماء احناف کا یہ اعتراض غیر مقلدین پر کرنا صحیح ہے یا نہ ؟

الجواب : حنفیہ کے نزدیک ترک جمعہ کی وجہ یہ ہے کہ عرفات محل اقامت جمعہ نہیں۔ اور یہی صحیح ہے۔

سوال ۵ : اگر کسی مسئلہ میں اہل سیراد بخاری مشریف کا اختلاف ہو جائے تو اس صورت میں عمل کس پر کرنا واجب ہے۔ اگر کوئی آدمی بخاری مشریف پر عمل نہیں کرتا اور بخاری شریف کی روایت کو غلط چھوڑ کر اہل سیراد روایت پر عمل کرتا ہے تو کیا اس کے لئے جائز ہے ؟ اور بخاری مشریف کی روایت چھوڑنے پر گناہ ہوگا یا نہ ؟

الجواب : جب تک روایات مسئلہ اور ان کے اختلاف کی نوعیت سامنے نہ آجائے حتیٰ فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن عام حالات میں قابل اعتماد بخاری کی روایات ہوں گی۔ مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کے بارے میں کہ آپ نے کتنے دن قبا میں قیام فرمایا ؟ بخاری مشریف اور سیراد بعض روایات کا اختلاف ہے۔ بخاری مشریف کی روایت سے قیام قیام کا دس دن سے زیادہ ہوتا ثابت ہے اور محمد بن اسحاق کی روایت سے تین روز قیام فرمانا ظاہر ہوتا ہے تو اس میں یقیناً بخاری کی روایت زیادہ صحیح تصور ہوگی۔ اور سیراد کی روایت ناقابل اعتبار۔

سوال ۶ : جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ کو چھوڑ کر مدینہ منورہ کی طرف تشریف لے گئے۔ تو آپ کو مدینہ عالیہ پہنچنے تک کتنے جمعہ پیش آئے اور آپ وہ جمعہ پڑھتے گئے یا جمعہ کو چھوڑ کر ظہر پڑھتے گئے۔ اگر راستہ میں جمعہ قائم کیا ہے تو وہ کون کون سی جگہ ہیں جہاں جمعہ قائم کیا اور وہ محل اقامت تھے یا نہ۔ بیٹو! نو صبر واد۔

الجواب : سفر ہجرت میں کسی مقام پر جمعہ پڑھنا ثابت نہیں۔ بلاشبہ کہا جاسکتا ہے کہ کم از کم ایک جمعہ راستہ میں ضرور آیا ہوگا۔

سفر ہجرت میں مدینہ منورہ کے محلہ بنو سالم میں جمعہ پڑھنے کی تحقیق

۱ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے وقت بنی سالم قریہ مستقل تھا یا وہ محلہ مدینہ عالیہ کا تھا یا میدان جنگل تھا ؟ اگر قریہ مستقل تھا تو وہ قریہ صغیرہ تھا یا کبیرہ، اور اس وقت اس کی قوم شماری کتنی تھی ؟

الجواب : بنی سالم مدینہ منورہ کا محلہ تھا۔ کذا فی اعلاء السنن ناقلاً من خلاصۃ الفتاویٰ۔

سوال ۷ : بعض غیر مقلدین کہتے ہیں کہ بنی سالم قریہ صغیرہ تھا۔ اور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی سالم میں جمعہ تین آدمیوں کے ساتھ پڑھا تھا۔ اس سے معلوم ہوا جمعہ چھوٹے قریوں میں بھی صحیح ہو جاتا ہے ورنہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی سالم جو کہ قریہ صغیرہ تھا جمعہ کیوں پڑھا۔ جب آپ نے قریہ صغیرہ میں جمعہ قائم کیا تو یہ قوی دلیل ہے کہ چھوٹے گاؤں میں بھی جمعہ ادا ہو جاتا ہے اب عرض یہ ہے کہ یہ غیر مقلدین کا دعویٰ بالکل صحیح ہے یا وہ اس دعویٰ میں چھوٹے ہیں ؟

الجواب : بنی سالم مدینہ منورہ کا محلہ تھا لہذا اس میں ادائیگی جمعہ سے غیر مقلدین کا استدلال کرنا درست نہیں غلط ہے۔

سوال ۹ : اگر بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعی بنی سالم میں جمعہ تین آدمیوں کے ساتھ قائم کیا ہے۔ پھر میری عرض یہ ہے کہ آپ نے وہ جمعہ مبارک جمعہ کی فرضیت ہونے سے قبل پڑھا تھا یا جمعہ فرض ہو چکا تھا۔ اگر جمعہ کی فرضیت پہلے کے بعد پڑھا تھا تو پھر یہ عرض ہے کہ وہ مدینہ عالیہ پہنچ کر اور بنی سالم اگر جمعہ پڑھا تھا یا مدینہ پہنچنے سے پہلے پڑھا تھا اگر مدینہ پہنچ کر بعد

بنی سالم میں جمعہ پڑھا۔ تو پھر عرض یہ ہے کہ آپ جو مدینہ عالیہ کو چھوڑ کر بنی سالم میں جمعہ قائم کیا تو اس کی کیا وجہ تھی اور کس وجہ سے بنی سالم میں آئے تھے؟

جب بنی سالم مدینہ منورہ کا محلہ تھا تو جب بھی وہاں پر جمعہ ادا کیا گیا ہو مخالفین کے لئے مفید نہیں۔ جمہور کی فرضیت بنا بر قبول محقق ہجرت سے پہلے ہر چکی تھی۔ لہذا یہ جمعہ فرضیت کے بعد پڑھا گیا ہے۔

فقط واللہ اعلم

الحاج صالح، محمد اللہ عفا اللہ عنہ
مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳/۱۱/۹۷ھ
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ
معین مفتی مدرسہ خیر المدارس ملتان

دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار
جمعہ یا عیدین کے دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے یا واجب؟ اور کتنی

درمیان جائز ہے؟ استفتی محمد حسین، منڈی دار برٹن، شیخوپورہ

دونوں خطبوں کے درمیان ایک دفعہ اس طرح اطمینان سے بیٹھنا کہ ہر عضو اپنی جگہ پر آجائے سنت ہے۔ عالمگیری میں سنن خطبہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

والخاص عشر الجلوس بین الخطبتین هكذا في البحر الرائق
ومقدار الجلوس بينهما معتد ار ثلاث آيات في ظاهر
الرواية هكذا في السراج الوهاج ناقلا عن الفتاوى قال شمس
السرخسي في تقدير الجلسة بين الخطبتين انه اذا تمكنت
في موضع جلوسه واستقر كل عضو منه في موضعه قام
من غير لبث و مكث كذا في التارخانية والمختار ما قاله
شمس الأئمة السرخسي كذا في الفتاوى - ۱۷ (ج ۱ - ص ۱۴) فقط
والله اعلم -
محمد انور عفا اللہ عنہ ۲۶/۹/۱۴۰۵ھ

عید اور جمعہ اکٹھے ہو جائیں تو ایک ہی غسل کافی ہے

مشہور ہے کہ عید کی نماز کے لئے نہانا سنت ہے اور ایسے ہی جمعہ کے لئے نہانا بھی سنت ہے۔ اگر دونوں ایک ہی دن جمع ہو جائیں تو ہر ایک نماز کے لئے ایک ہی غسل کیا جائے یا ایک ہی غسل کافی ہے؟

ایک ہی غسل کافی ہے ہر دو کے لئے ایک ایک غسل کا تکلف نہیں۔

و یکفی غسل واحد لعید و جمعة اجتماعا - ۱۷
(در مختار علی الشامیہ - ج ۱ - ص ۱۵۷) - فقط واللہ اعلم -
محمد انور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان

غسل جمعہ یوم جمعہ کیلئے ہے یا نماز جمعہ کیلئے

غسل جمعہ کے بارے میں احادیث مختلف ہیں۔ کیا جمعہ کے دن غسل کرنا یہ صلوٰۃ جمعہ کے لئے سنت ہے۔ یا مطلقاً یوم جمعہ کے لئے سنت ہے۔ ائمہ کا کیا اختلاف ہے۔

صحیح یہ ہے کہ یہ غسل جمعہ کے لئے ہے۔
قال في السعابة وهو الصحيح عند الجمهور وهو قول

اب يوسف كما في الهداية وغيرها انه للصلاة لا لليوم
قال الزرقاني قول جماعة ان الغسل ليوم الجمعة مذهب مالك
والشافعي والحنيفة وغيرهم انه للجمعة لا لليوم انتهى -
علامہ شامی نے نقل کیا ہے کہ اگر غسل کے ساتھ نماز جمعہ ادا کی تو یقیناً سنت حاصل ہے
ہوگئی۔ اور اگر وضو ٹوٹ گیا جدید وضو کر کے نماز ادا کی تو بھی یہ غسل کافی سمجھا جائے گا۔
فالاولى عندى الاجزاء وان تشكل الحدث - (ج ۱ ص ۱۵۷) -

فقط واللہ اعلم -
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ
رئیس الافکار خیر المدارس ملتان

جمع کے دوسرے خطبہ میں اردو یا پنجابی میں مسائل بستلانا

جماعت مسجد کے خطیب جمعہ کے دوسرے خطبہ میں دوران خطبہ پنجابی یا اردو میں مہارت و فن و غیرہ سے متعلق مسئلے بیان کرنے لگ جاتے ہیں۔ اس سے خطبہ میں کچھ کراہت تو نہیں آتی ہے؟

الجواب بھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کرباب تک کے زمانہ میں یہی تعامل و تجارت رہا ہے کہ خطبہ عربی میں کسی دوسری چیز کو غلط نہیں کیا گیا لہذا بوقت خطبہ صرف خطبہ ہی پر اکتفا کرنا چاہئے۔ اور مسائل پہلے بیان کر لیں۔ البتہ اگر میں خطبہ کے وقت کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے تو مسئلہ بتلانے میں عرج نہیں۔

وبكره للخطيب ان يتكلم في حال الخطبة الا ان يكون امرا بمعروف او - (عالمگیری ج ۱ - ص ۷۶) - فقط والله اعلم -

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ
نائب مفتی خیر المدارس ملتان

امام صاحب نے گھر میں نماز کی اور مسجد میں جمعہ پڑھایا تو جمعہ صحیح ہوا یا نہیں؟

ایک امام مسجد شہر یا قصبہ میں جہاں جمعہ فرض ہے۔ جمعہ کے دن ظہر کی نماز گھر میں پڑھ لیتا ہے اور ظہر پڑھنے کے بعد مسجد میں جا کر لوگوں کو دو رکعت جمعہ پڑھاتا ہے کیا سنی الی الجمعہ سے اس کی غلطی ہو جائے گی جیسا کہ کتب فقہ میں مرقوم ہے یعنی امام بھی اسی ذیل میں آتا ہے یا نہ؟ یا اس کی خبر باقی رہے گی اور جمعہ صحیح نہ ہوگا۔ جو نسبی صورت ہو تو تحریر فرمائیں۔

(علامہ غلام رسول، مدرس جامعہ رشیدیہ ٹھٹھری)

الجواب باوجود قطع و تکاشش کے اس کے متعلق کوئی خاص چیز یہ تو نہیں ملا۔ لیکن فقہاء کے طرز بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بھی اسی ذیل میں آ جاتا ہے

کیونکہ فقہاء نے اس مسئلہ کو عمومی حیثیت سے بیان فرمایا ہے اور کسی خاص جزی کا استثناء بھی نہیں فرمایا۔ نیز بطلان ظہر کی علت یعنی سعی مع امکان الادراک لگتے ہیں تو یہ بھی امام میں پائی جاتی ہے۔ بلکہ مقتدی سے بڑھ کر۔ لہذا خیال یہی ہے کہ اس صورت میں امام کی ظہر سنی الی الجمعہ سے باطل ہو جائے گی۔ اور جمعہ صحیح ہوگا۔ فقط واللہ اعلم

بندہ اصغر علی عفا اللہ عنہ نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳۷۹/۵/۲۶
اگر اچھا نا ایسا فعل امام سے سرزد ہو تو حرج نہیں۔ اور امید رکھنی چاہئے کہ ظہر باطل ہو گئی اور جمعہ صحیح ہو گیا۔ والجواب صحیح

محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳۷۹/۵/۲۹

ضرورت ہو تو جمعہ کی نماز میں بھی قنوت نازلہ پڑھ سکتے ہیں

”قنوت نازلہ“ کا پڑھنا حضرت امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک صبح کے علاوہ کسی دوسری نماز میں بھی جائز ہے یا نہیں۔ جمعہ کی نماز میں پڑھے یا نہ۔ اور پڑھتے وقت ہاتھ اٹھانا اور آئین باہر کرنا کیسا ہے؟

الجواب ”قنوت نازلہ“ صبح کے علاوہ دوسری جہرئی نمازوں میں حتیٰ کہ جمعہ میں بھی پڑھنا جائز ہے۔ کما فی الدر المختار ولا یقنت فی غیرہ الا بالنالۃ فیقنت الامام فی الجہریۃ وقیل فی النکل (ج ۱ - ص ۴۷۱)۔ البتہ امام کا ہاتھ اٹھانا اور لوگوں سے اٹھوانا اور زور سے آمین کہلوانا ٹھیک نہیں۔ امام جہر سے پڑھے اور مقتدی آہستہ آمین کہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ خادم الاقواء خیر المدارس ملتان ۱۳۷۰/۱/۳۱
الجواب صحیح، خیر محمد عفا اللہ عنہ

خطبہ شروع ہو جائے تو سنتیں نہ پڑھی جائیں مسجد میں اگر ایسے وقت پہنچیں کہ خطبہ شروع ہو تو سنتیں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

فادق احمد مفتی قائم العلوم، فقیر دلی، و صدر مدرس، (سابق مفتی دارالعلوم دیوبند - ہند)
انجواب صحیح، بندہ فضل محمد عفا اللہ عنہ، ۲۴ / ۱ / ۱۳۴۰ زوی تعدہ ۱۳۴۰ھ

الجواب

بڑے گاؤں اور قصبہ جہاں میں گلی، کوچے، بازار ہوں اور ضروریات زندگی عمومی طور پر ملے
جاتی ہوں اور عرف میں انہیں قصبہ کا لقب دیا جاتا ہو۔ تو وہاں جمعہ جائز ہے ورنہ نہیں۔ ہذا ہر
المفتی بر۔ اور شرک کی تعریف جن حضرات نے یہ کی ہے کہ اس کی بڑی مسجد میں لوگوں کی سمائی نہ ہو
تعریف جامع مانع نہیں اور رجوع اس تعریف کا بھی اسی طرف ہے۔ و انجواب صحیح

بندہ محمد محمد عفا اللہ عنہ، خادم الافتاء بنیہ المدارس ملتان

انجواب صحیح، خیر محمد عفا اللہ عنہ، مہتمم مدرسہ ۱۲ / ۱۶ / ۱۳۴۰ھ

فوجی معمول کی مشقتوں کیلئے ویران جگہ ٹھہرنے والے ہوں تو نماز جمعہ نہ پڑھیں!

فوج کی چند ریٹس ہر سال شش کے لئے اپنی چھاؤنی سے ساٹھ ستر میل کے فاصلے پر جاتی ہیں۔ ان
کی تعداد تقریباً پانچ سو یا اس سے زائد ہوتی ہے۔ شش کے لئے علاقے بالکل ویران اختیار کئے جاتے
ہیں۔ شش کے دوران ایک جگہ خیمہ لگایا جاتا ہے جسے ہیڈ کوارٹر کہا جاتا ہے۔ جہاں پر یونٹ کا
کمانڈر اور دوسرے افسران رہتے ہیں جب کہ باقی خیمے پانچ پانچ دس دس میل کے فاصلے پر لگائے
جاتے ہیں اور سپاہیوں کو شش کے لئے کچھ مزید فاصلہ بھی ملے کرنا پڑتا ہے اور شش کے لئے کچھ علاقہ
منتخب کیا جاتا ہے جس کی لمبائی چوڑائی ہندو میل یا اس سے کچھ زائد ہوتی ہے اور خیمے ایک جگہ
سے دوسری جگہ بدلتے رہتے ہیں۔ اور شش کے لئے مدت پندرہ سے زائد ایک یا دو ماہ ہوتی ہے۔
اب سوال یہ ہے کہ ایسی حالت میں نماز جمعہ واجب ہے یا نہیں۔ جب کہ ضروریات زندگی فوجی نقطہ
نگاہ سے مل جاتی ہیں اور افسران اور عساکر بھی ہوتے ہیں۔ مصلحت کی بناء پر اذن عام نہیں ہوتا
تو رعناحت سے بیان فرمائیں کہ جمعہ کے اس دوران کیا احکام ہوں گے؟

بندہ کورہ صورت میں جمعہ کی بجائے ظہر یا جماعت ادا کی جاتے۔ کیوں کہ جمعہ
کے لئے مصر یا قرہ کیسہ کا ہونا ضروری ہے۔ عارضی رہائش کی جگہ شہر

یا بستی کے حکم میں نہیں۔

ویشترط لصحتها سبعة اشياء الاول المصير الخ (اوتساعہ
بحسب الفاء وهو ماحولہ اتصل بہ اولاً لاجل مصالحہ
كدفن الجوف وركض الخيل - (درمختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۱۵۵)
قال شمس الاثمة الحلواني عسكر المسلمين اذا قصدوا
موضعا ومعهم اخبيتهم وخيامهم وقساطيطهم
قتلوا مفازة خال الطريق ونصبوا الاخبية والفساطيط
وعزموها على اقامة خمسة عشر يوما لم يصيروا
مقيمين لانها محولة وليست بمساكن كذا في المحيط۔

(عالمگیریہ ج ۱ ص ۱۵۵) - فقط واللہ اعلم۔

محمد نور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان، ۱۳ / ۱ / ۱۳۴۰ زوی تعدہ ۱۳۴۰ھ

خطبہ نبون کی مقدار

ایک شخص امام مسجد ہے جمعہ پڑھتا ہے
اور خطبہ پڑھتا ہے تو نماز پڑھتا ہے یا نہیں۔ خطبہ یہ ہے

الحمد لله الذي ولا علينا عباده الذين اصطفى خصوصا على افضل
الرسل وخاتم الانبياء - اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان
الرجيم - بسم الله الرحمن الرحيم وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين انه جواد كريم ملك بزر رحيم - دوسرا خطبہ
نحمدہ ونستعينہ ونستغفرہ ونؤمن بہ ونستوكل عليه
ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من
يهده الله فلا مضل له ومن يصللہ فلا هادي له ونشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان محمدا
عبده ورسوله - اما بعد انت الله يا امر بالعدل والاحسان
وايتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى

يَعْلَمُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ اذْكُرُوا اللّٰهَ يَذْكُرْكُمْ وَلَذِكْرُ

اللّٰهِ تَعَالٰى اَمْرٌ اَوَّلٰى وَاَسْرَ وَاَكْبَرُ

کیا خطبہ سے نماز جمعہ ہر جاتی ہے؟ حالانکہ نماز جمعہ دو رکعت نماز اور خطبہ دو رکعت کے

قائم مقام ہے۔

الجواب

خطبہ جمعہ میں مقدار سنون طوال انفصل سورت کی مقدار ہے۔ مرقی میں ہے

لَسَنَ تَخْفِيفِ الْخَطْبَتَيْنِ بِقَدْرِ سُورَةٍ مِنْ طَوَالِ

الْمَفْصَلِ كَمَا فِي مَعْرَاجِ الدَّرَايَةِ وَلَكِنْ يَرَا عِي الْحَالِ بَعْدَ هُوَ

وَنَ ذَالِكَ فَاتْلُ اِذَا جَاءَ بَدَأَ كَرَّ وَانْ قَتْلَ يَكُونُ خُطْبَةٌ

(ص ۲۸۱)۔

تشمہ کی مقدار خطبہ پڑھنے سے خطبہ کی ادائیگی بلا کسی کراہت کے ہو جائے گی۔

« وَاَقْلَهُ قَدَرُ التَّشْمِہِ اِلٰی قَوْلِهِ عَبْدُہ وَرَسُولُہ - (مرقی ص ۲۸۰)

مذکورہ خطبہ پڑھنے سے بھی نماز جمعہ کی ادائیگی ہو گئی ہے۔ آئندہ مقدار سنون کی رعایت

رکھی جائے۔ فقط واللہ اعلم

محمد عبد اللہ عفی عنہ

نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۱۸/۴/۱۴۰۸ھ

الحجاب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ رئیس الافکار۔

خطبہ جمعہ سننا واجب ہے کیا جمعۃ المبارک، عیدین اور نکاح کا خطبہ پڑھنا

واجب ہے یا سنت یا فرض۔ نیز ان خطبوں

کے سننا کیسا ہے؟

الجواب

جمعہ کا خطبہ ادا کرنے کے جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے۔ عیدین اور

نکاح میں خطبہ پڑھنا سنت ہے مگر خانہ سب کا واجب ہے اور قلعہ جبر کے ایسے ہیں

« سَوِی الْخُطْبَةُ ثَانِیْہَا سَنَہٌ بَعْدَہَا اَوْ دَفِی الثَّامِیَةِ قَوْلُہ

ثَانِیْہَا سَنَہٌ بَعْدَہَا بَیَانٌ لِّلْفُرْقِ وَهُوَ اَنْہَا فِیْہَا سَنَہٌ

لَا مُشَوَّطٌ وَاَلْہَا بَعْدَہَا لَا قَبْلَہَا بِخِلَافِ الْجُمُعَةِ اَوْ (ج ۱ ص ۱۷۷)۔

وَكَمَا یَجِبُ الْاِسْتِمَاعُ لِمَا شَرَعَ الْخُطْبُ كَخُطْبَةِ نِكَاحٍ وَعِیْدٍ اَوْ

(در مختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۴۹۹)۔ فقط واللہ اعلم

الحجاب صحیح

محمد انور عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان ۱۸/۴/۱۴۰۸ھ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ رئیس الافکار۔

شہر کے رڈ ٹریڈ میل دور رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں ہمارے جماعت کے مکمل

امیر صاحب اور دوست مامود ہیں۔ بستی سے شہر جہاں جمعہ ہوتا ہے ۱/۲ میل ہے لیکن امیر صاحب

نے اجازت نہیں فرمائی۔ ایسی صورت میں کیا کریں؟

صورت مسئلہ میں آپ حضرات مذکورہ بستی کے رہنے والوں پر جمعہ

فرض نہیں ہے۔

الجواب

« وَمَنْ كَانَ مَقِیْمًا بِمَوْضِعٍ بَیْنَهُ وَبَیْنِ الْعَصْرِ فَرَجَہُ مِنَ الْمَنَازِلِ

وَالْمَرَا عِی نَحْوِ الْقُلْعِ یُخَارُ اِلَاجْمَعَةِ عَلٰی اَهْلِ ذَالِکَ الْمَوْضِعِ

وَإِنْ كَانَ السَّدَاءُ یَبْلُغُہُمْ - (ہندیہ ج ۱ ص ۴۷) فقط واللہ اعلم

الحجاب صحیح

محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۱۹/۴/۱۴۰۸ھ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ رئیس الافکار۔

جمعہ کے دونوں خطبے برابر ہونے چاہئیں

سوال۔ جمعۃ المبارک کے دونوں خطبے برابر ہوں یا کوئی چھوٹا بڑا ہو سکتا ہے؟

مرقی میں ہے۔ « لَسَنَ تَخْفِیفِ الْخُطْبَتَيْنِ بِقَدْرِ سُورَةٍ

مِنْ طَوَالِ الْمَفْصَلِ - (ص ۲۸۱) اس عبارت سے بظاہر دونوں خطبوں کی برابری

مفہوم ہوتی ہے کہ کسی پیشی بھی جائز ہے لیکن خلافِ اولیٰ ہے۔ فقط واللہ اعلم

محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ نائب مفتی ۱۸/۴/۱۴۰۸ھ

الجواب

جو شخص جمع کے التحیات میں شریک ہو وہ بھی جمعہ پڑھے

سوال ۱ : جو شخص نماز جمعہ میں " التحیات " میں شامل ہو جائے تو امام کے سلام کے بعد وہ شخص پھر دو رکعت ادا کرے یا چار ؟

الجواب : تشہد میں شامل ہوئے والا جمعہ کی دو رکعت ادا کرے۔

ومن ادركها اى الجمعة في التشهد او في

سجود السهو او تشهده اتم جمعة - (مراقی، ص ۲۸۳)۔

نقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ، نائب مفتی : ۱۳/۶/۱۴۰۶ھ

خطبہ جمعہ میں خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذکر

سوال ۲ : خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا ذکر تحریر کسی ستر اور تاریخ میں شامل ہوا ہے۔

الجواب : حضرات خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا خطبہ میں تذکرہ مستحسن ہے۔

مراقی : میں ہے وہ ذکر الخلفاء الراشدين والعين

مستحسن بد اللک جری التواضع - (مراقی، ص ۲۸۱)۔ ضروری ہی تصور

کیا جائے۔ حضرات خلفاء راشدین اور حضرات صحابہ کرام علیہم السلام کے تذکرے کی ابتداء حضرت

عمر بن عبدالعزیز رحمہ (المتوفی ۱۰۱ھ) و ماثر الکمال (۱۶۱ھ) نے کی تھی۔ علامہ ابن اسحاق

تذکرہ خلفاء فی الخطبہ کے متعلق فرماتے ہیں۔

بدأ عمر بن عبد العزيز لا يترك مكان وقع قبله وقال مالك في

حقه هو امام الهدى وانا اقتدى به - (كتاب المدخل ج ۲ ص ۴۵)۔

نقط واللہ اعلم

محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ، نائب مفتی خیر الدین سلطان : ۱۳/۶/۱۴۰۶ھ

قائلین جمعہ فی القری کے دو الفاظوں کا جواب

کیا فرماتے ہیں آپ کہ قائلین جمعہ فی القری کے اعتراض ہذا کے جواب میں کہ صحت جمعہ کے لئے چند شرائط ہیں۔ جو کہ فقہائے کرام نے تصریح فرمائی ہے۔ اگر یہ تمام شرائط پائی جائیں تو وہاں جمعہ ادا کرنا افضل اور ادا ہے۔ اور ان میں سے اگر ایک یا دو شرطیں نہیں پائی جاتی تو بھی بلا جہل و چرأ جائز ہے۔ کیوں کہ ایک یا دو شرائط کے فقدان سے جمعہ کی فرضیت ساقط نہیں ہوتی ہے۔ اس کی مشل بہت مل سکتی ہیں۔ مثلاً قبلہ کی طوت نہ کر کے نماز ادا کرنا شرط ہے۔ اگر کسی نے تحریری کر کے نماز ادا کر لی تو نماز ہو جائے گی۔ حالانکہ فقدان شرط ہے۔ اور حکم یہ ہے کہ نماز ادا کر کے قضاء نہ کرے اور اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے۔ مثلاً جمعہ کی صحت کے لئے تفتیح حد و شرط ہے۔ اور دورِ حاضرہ میں کہیں ایسا نظر نہیں آ رہا ہے کہ حد و شرط جاری ہوں۔ باوجود اس کے عدم قائلین جمعہ فی القری بھی فتوے دیتے ہیں کہ عصر میں جمعہ پڑھو اور اس پر عمل ہو رہا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شرط کے فقدان سے فرضیت ساقط نہیں ہوتی ہے۔ اور یہ بھی دیکھا گیا ہے اذ فوات الشروط المشروط کا قانون عام نہیں ہے۔

۲ : یہی شریف میں ایک حدیث آئی ہے الجمعة حق واجب علی کل مسلم مرفوع ہے۔ اور لا جمعة ولا تشريف الا یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور حدیث مرفوع اور قول صحابی کا اگر تعارض ہو تو حدیث مرفوع کو ترجیح ہوتی ہے۔ چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔

قول الصحابي حجة فيجب تعليله عندنا اذا لم يتطه

شي من السنة الغ

الجواب : انفس اس بات پر ہے کہ ہر صاحب دینی اجتہاد ہو کر اپنے قیاس کے ساتھ محکم احکام شریعت کو رد کرنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں۔ واضح رہے کہ جمعہ کے شرائط دو قسم ہیں۔ بعض شرائط واجب ہیں اور بعض شرائط صحت۔ شرائط واجب قوت ہو جائیں تو جمعہ واجب نہ ہو گا۔ مگر ادا کرنے سے جمعہ ادا ہو گا اس کا ذمہ فارغ ہو جائے

گیا۔ مثلاً احنی، اعرج، مسافر پر جمعہ واجب نہیں۔ لیکن اگر یہ حضرات جمعہ ادا کر لیں تو جائز ہو جائے گا۔ دوسرے شرائط صحت ہیں۔ ان کے فوت ہونے پر یہ حکم ہے۔ اذفات الشرط فأت الشرط۔ اسی طرح یہ حکم "فات الشرط" عام ہے۔ پہلی قسم میں بھی کہہ سکتے ہیں اذافات شرط الوجوب فأت الوجوب دون الصحة بہر حال مصر ہونا شرائط صحت میں سے ہے۔ اگر مصرت نہ ہوگی تو جمعہ صحیح نہ ہوگا۔ اور جو آپ نے فرمایا کہ جمعہ کی صحت کے لئے تنفیذ حدود بھی شرط ہے۔ یہ کہاں لکھا ہے کہ تنفیذ حدود بالفعل ہونا ضروری ہے۔ فقہار نے تو یہ لکھا ہے کہ

للمصروع عند الحی حنیفة کل موضع لم یفت و امید وقاضی
یتقد الاحکام ویقیم الحدود۔ یہ مصر کی تعریف ہے (نور الایضاح)
وفی الشرح المراد به القدرة علی ذلک كما صرح به فی التحفۃ۔
"اقامۃ الحدود" سے مراد اقامۃ بالقوۃ ہے نہ بالفعل۔ پس مصر کو قیاس کرنا اقامت
حدود پر صحیح نہیں۔

۱۲۔ روایت الجمعۃ حق علی کل مسلم الخ مخالف روایت لاجمعۃ
ولا تشریق والیٰ کہ نہیں ہے کہ ہم اس کو مرفوع اور اس کو موقوف سمجھ کر ترجیح دیں۔ اول
آپ دونوں حدیثوں میں تعارض ثابت کریں تب ترجیح کا سوال پیدا ہوگا۔ ہمارے نزدیک دونوں
روایتوں میں کوئی تعارض نہیں۔ الجمعۃ حق علی کل مسلم میں مسلمانوں پر جمعہ کا
فرض ہونا بتلایا گیا ہے۔ حدیث لاجمعۃ ولا تشریق میں ایک شرط صحت جمعہ بیان
کی گئی ہے۔ ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ بلکہ ایک حدیث کا مضمون جدا ہے۔ کیا الجمعۃ
حق علی کل مسلم سے کوئی یہ نکال سکتا ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت بھی ضروری نہیں۔ کیونکہ
"علی کل مسلم" میں کہیں جماعت اور خطبہ کا بھی ذکر نہیں ہے۔ تو کیا اس حدیث کی بناء پر کوئی
صاحب یہ کہنے لگے کہ ہر مسلمان سفر و حضر میں تنہا جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ خطبہ و جماعت کی بھی
ضرورت نہیں ہے، تو کیا اس کا یہ دعویٰ صحیح ہوگا ؟

تجب یہ ہے کہ آپ نے دونوں روایتوں میں تعارض بھی قائم کر لیا اور پھر اپنی رائے
سے ترجیح بھی دے دی۔ حالانکہ یہاں تعارض کا سوال ہی نہیں ہے۔

نقطہ دالہ الم

بندہ محمد عبداللہ عقیلہ خادمہ الاقامۃ خیر المدارس ملتان ۱۳۴۱ھ

جواب صحیح ہے۔

استغفار میں جواز جمعہ فی القری کی تائید میں چند امثلہ ذکر کرنا سراسر
جہالت پر مبنی ہے۔ دیکھئے نماز میں علم قبلہ کی صورت میں توجہ الی القبۃ شرط ہے اور عدم قبلہ کی
صورت میں اس کے تاخیر یعنی جہت تحریری پر عمل واجب ہے۔ اسی طرح جواز جمعہ کے لئے مصر
شرط ہے۔ اور اس کے تقدان کی صورت میں ظہر کی طرف رجوع فرض ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر انسان کو قسم
سیلم عطا فرمائے اور وہ موقوف ہے فناء دعویٰ پر۔ فقط

خیر محمد عطا اللہ عن مہتمم خیر المدارس ملتان ۲۴ ماہ ۱۳۴۱ھ

دیہات کے ایسے بازاروں میں جہاں مستقل سکونت آبادی نہ ہو وہاں جمعہ جائز نہیں

بعض دیہاتی علاقوں میں باقاعدہ بازار میں منگھریاں سکونت کسی کی نہیں۔ چند دیہاتوں
کے درمیان بازار ہے۔ دن کو کھلا دیہت ہے اور رات کو سب لوگ دیہت میں چلے جاتے ہیں
اس مقام پر جمعہ صحیح ہے یا نہیں ؟ اگر بازار والی جگہ میں لوگوں کی سکونت ضروری ہو تو کتنے
افراد کی ؟

حضرت مفتی رشید احمد صاحب مدظلہ دارالافتاء والارشاد

نظم آباد کراچی

صورت مسئلہ میں اس مقام پر جمعہ صحیح نہیں۔ البتہ اگر یہاں پر بازار کے علاوہ
اتنے لوگ مستقل طور پر رہائش پذیر ہوں جن کی آبادی و مکانات کو عرفاً
بستی و قریہ کہا جاسکے۔ اور ان کی تعداد اتنی ہو کہ جتنی اہل منی کی نفی تو جمعہ جائز ہوگا۔ مصر
کی تعریف کرتے ہوئے علامہ شرنبلالی نے یہ بھی فرمایا ہے۔ ویلغت البستۃ قدر
ابستۃ منی اھ معلوم ہوا کہ دیگر شرائط کے باوجود اتنی آبادی کا ہونا ضروری ہے۔ پس
جیسے حضرات شیخین بنی میں ایام حج کے اندر جمعہ کو صحیح کہتے ہیں۔ اسی طرح اس مقام میں بھی بوجہ

بازار مستقل آبادی جائز کہا جائے گا۔ جب کہ اتنی آبادی پانی جائے مستقل آبادی نہ ہونے کی صورت میں اس مقام کی حیثیت ایسی ہی ہے جیسا کہ بعض سرحدی علاقوں میں کئی دیہاتوں کے دریا پر چتر ہوتا ہے۔ ارد گرد کے لوگ پانی بھرنے آتے ہیں اور دن بھر خوب بھڑ بھاڑ رہتی ہے۔ رات کو سب چلے جاتے ہیں۔ اور چشموں پر جبہ بالا حمارے جائز نہیں۔ احکام القرآن میں ہے

الھم مجموع علی ان الجمعة لا تجوز فی البوادی ومناھل الاعراب ۱۵۔

نیز صحت جمع کے لئے استيطان اقامت با اتفاق ائمہ اربعہ شرط ہے۔ "کافی الاذخر" اور اس مقام پر ایسی اقامت مفقود ہے۔ کیونکہ اقامت شب باشی کے تحقق ہوتی ہے۔ کما فی حاشیہ المراتی۔

ان موضع الإقامة حيث يبيت فيه الاتري اذا قلت لشخص اين تسكن فيقول في محلة كذا وهو بالنهار يكون بالسوق نقله السيد عن العلامة مسكين ۱۵۔

مسکن زیر بحث میں شاید جزئیہ ذیل سے بھی تسک ہو سکے۔

مسکو المسلمین اذا قصدوا موضعا ومعهم اخيبتهم و فاطيطهم فنزلوا مفازة في الطريق ونصبوا الاخبية و عزموا فيها على اقامة خمسة عشر يوما لم يصيروا مقيمين لانها حاملة وليست بمساكن كذا في المحيط۔ (ماگزی ج ۱)

کیونکہ محل اقامت جمع خاص ہے اور محل توطن عام ہے۔ ایسے مقامات کے بارے میں جب عام فتویٰ ہے تو خاص بھی مفتی ہوگا۔ اور لیست بمساکن کی علت مقام زیر بحث کو بھی شامل ہے۔

نقطہ والشرع

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر اللہ سہیل خان ۲۲/۲/۱۳۹۹ھ برزہ منگل۔



تمہ بندہ کے خیال میں مافیہ اسواق و مسکنات ہی پر واضح دلیل ہے۔ لان السکنات تكون بين المنازل المسكونة۔

سکن بلغة جمع سے تسلیمت پر بھی استدلال کیا جاسکتا ہے۔ تقدیر یا نیزہ منی بھی شاید اس لئے ہو کہ منی بن گیلان تھیں قبیل فیہا ثلث مسکنات (فتح ج ۱ ص ۴۱۱)۔ آپ کی تحریر میں "ادب" کے حوالہ سے استدلال واضح ہے۔ تقدیر یا نیزہ منی سے استدلال میں یہ اشکال ہے کہ انبیہ مختص بالبیوت نہیں مطلق تعبیر کے معنی میں ہے۔ اور مطلق انبیہ محل سوال میں موجود ہیں وان لم تکن بیوتا مناهل الاعراب میں بھی اشکال ہے کہ وہاں انبیہ نہیں اور یہاں انبیہ موجود ہیں۔ اسی طرح ومعهم اخيبتهم و فاطيطهم میں بھی انبیہ موجود نہیں ہے۔ لیست بمساکن تدبیر مفید ہو سکتا ہے۔ مگر چونکہ یہاں یہ لفظ انشبیہ و خیام کے مقابلہ میں آیا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں دو مسکن سے انبیہ مراد ہیں منازل و بیوت مراد نہیں سکونت و بینوہت تو خیام میں بھی ہو رہی ہے۔

دستخط ار حضرت مفتی رشید احمد صاحب لیہانوی غفرلہ

اوچرہ المساکن ج ۱ ص ۳۵۱۔ میں ہے۔

الجواب

فقی قصود الذریع عن المیزان ومن ذلك اتفاق الاثمة الثلاثة على انها لا تصح الا في محل استيطانهم۔ قال ابن القيم ان فيه صلوة الجمعة التي خصت من بين سائر الصلوات المفروضة بخصائص لا يوجد في غيرها من الاجتماع والعدة المخصوصة واشتراط الإقامة والاستيطان ۱۵۔۔۔۔۔ قال الجصاص في احکام القرآن۔۔۔ فقال اصحابنا هي مخصوصة بالا مضاف۔۔۔۔۔ وقال مالك تصح في كل قرية فيها بيوت متصلة واسواق متصلة۔۔۔ وقال الامام الشافعي اذا كانت قرية مجتمعة البناء والمنازل وكان اهلها لا يظعنون عنها الا طعن حاجة فقد وحيب عليهم الجمعة وفي نيل المآرب لفقہ الحنابلة لصحة الجمعة اربعة شروط احدها الوقت والثاني ان يكون بقرية مبنية۔۔۔۔۔ يستوطنها اربعون رجلا استيطان اقامة

جمعہ برکات میں اقل وقت میں ادا کیا جائے

نماز جمعہ کا اقل ترین وقت کون سا ہے۔ نماز جمعہ ظہر کے وقت یا نماز ظہر سے قبل کس طرح پڑھا جائے۔ بینوا تو جسرو۔

جمعہ ہر موسم میں اقل وقت میں ادا کرنا مستحب ہے۔ احادیث سے بھی جو کی تعمیل ہی ثابت ہوتی ہے۔ بہتر یہ ہے کہ ہر موسم میں ایک ہی جمعہ ادا کر لیا جائے۔

وجہ کظہر اصلا و استحبابا فی الزمانین لانہا خلقتہ (در مختار) وفي الشامية تحت قوله و استحبابا فی الزمانین ای الشتاء والصيف لكن حيزم في الاستباه من حق الاحکام انه لا یسن لها الا براد في جامع الفتاویٰ لقارئی المداية قيل انه مشروع لانها تؤدى فی وقت الظہر وتقوم مقامه وقال الجمهور ليس بمشروع لانها تقام بجمع عظیم فتأخیرها منقض الى الحرج ولا كذلك الظہر و موافقة الخلف الاصله من كل وجه ليس بشرط اه (ج ۱ ص ۳۲۰)۔ فقط واللہ اعلم

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان ۱۹/۵/۱۴۰۲ھ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ رئیس الافکار

مقصود ہی ہے جو عصر سمجھا جاتا ہو ایک گھاؤں کی آبادی تین سو گھر ہیں اور اہل سنت کی دو مسجدیں ہیں۔ آبادی مرد و زن مردم شماری کے حساب سے دو ہزار کے قریب ہے۔ ایک مسجد میں عرصہ مداز سے جمعہ جاری ہے۔ چار، پانچ دوکانیں بھی ہیں۔ روز مرہ کی اشیاء خوردنی میسر ہیں۔ گھاؤں میں دو حکیم صاحبان بھی ہیں۔ لوگوں کا اصرار ہے کہ محل کی مسجد میں قریب ہی جمعہ پڑھنا چاہئے۔ کیا جائز ہو سکتا ہے ؟

الحجۃ

مفتی بہ تعریف کے مطابق مذکورہ گھاؤں قریہ صغیرہ ہے اس میں جمعہ جائز نہیں۔ سوال میں جو مصر کی تعریف کی گئی ہے۔ اس کے بارے میں علماء کی رائے ہیں کہ یہ منقوض ہے۔ لہذا اس کی دوسری تو پھر مکہ اور مدینہ بھی مصر نہیں ہوتے کیونکہ مسجد حرام اور مسجد نبویؐ میں وہاں کے باشندوں سے زیادہ افراد کی گنجائش تھا لاکھ ہاں عمدہ نبویؐ سے جمعہ ہو رہا ہے۔ نیز اس کی دوسری بعض وہ چھوٹی بستیاں جو بالالتفات قریہ صغیرہ ہیں وہ مصر بن جائیں گی۔ لہذا مصر کی تعریف میں یہ بات ملحوظ رکھی جائے کہ تعریف کے صادق آنے کے ساتھ ساتھ وہ جگہ عرفا بھی مصر یا قریہ کبیرہ کہلاتی ہو۔

والفصل فی ذلک ان مکة والمدینۃ مصران تقام بہما الحجۃ من زمانہ طبع السلام الالیوم و کل موضع کان مثل احدهما فهو مصر الخ..... حتی التعریف الذی اختاره جماعۃ من المتأخرین کصاحب المختار والوقایۃ وهو ما اجتمع فی اکبر مناجیہ لا یسمعہ فانه منقوض بہما اذا کل مسجد منہما یسع اہله و زیادۃ اه (غنیۃ ص ۱۸)۔

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان

الحجاب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ رئیس الافکار

دوران خطبہ پنکھا کرنا: دوران خطبہ گری کی بجائے پنکھا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ایسی حالت میں پنکھا کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ استماع خطبہ کے خلاف ہے۔ فقط واللہ اعلم، محمد انور عفا اللہ عنہ

الحجۃ

جمعہ کی نیت کر کے اقتدا کی اور امام ظہر پڑھ رہا تھا

ایک آدمی جمعہ کے روز دیہات پہنچا وہ کثرت جمع کی وجہ سے یہ سمجھ کر کہ جمعہ پڑھا

جار ہے جو کی نیت کر کے امام کے ساتھ شریک ہو گیا بعد میں علم ہوا کہ امام نے ظہر پڑھی ہے کیا اس آدمی کا جمعہ ادا ہو یا ظہر؟

الجواب اس آدمی کی ظہر صحیح ہے نہ جمعہ یہ دوبارہ ظہر ادا کرے۔

وان فوی عند التكبير انه يصلي الجمعة مع الامام فاذا كان الامام يصلي الظهر لا يجوز ظهره مع الامام (القول) لانه لو ان يصلي الجمعة مع الامام فاذا تبين ان الامام كان يصلي الظهر انه لم يصح اقتداءه لمكان المخير

(قاضي خان ص ۸۵)

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ
لفظ واللہ اعلم
محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعہ کے دن دکان کھولنے پر حکومت کا چالان کرنا

اگر گورنمنٹ کا آدمی جمعہ کے دن دکان کھولنے پر چالان کرے تو کیا چالان کرنا جائز ہے یا کر نہیں؟

الجواب امور مباحہ میں حکام و اولی الامر کی اطاعت واجب ہے۔ شامیر میں ہے ان صاحب البحر ذکرنا قلا عن ائمتنا ان طاعة الامام في غير معصية واجبة فنلوا امر بصوم يوم وجب - (ص ۳۲۲)

اس لئے حکومت کے کہنے پر ترک تجارت ضروری ہے۔ مالی جرمانہ عرین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز نہیں۔ میرٹ امام ابو یوسفؒ جواز کے اس حد تک قائل ہیں کہ حصول زجر کے بعد مالک کو واپس کر دیا جائے گا۔ حاکم بیت المال اپنی جیب میں رکھنے کا مجاز نہیں (الکذا فی البندۃ ص ۳۲۲) فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۰ - ۷ - ۱۴۰۸ھ

زبانی خطبہ بہتر ہے یا دیکھ کر : بعض خطیب حضرات جمعہ وعیدین کا خطبہ زبانی پڑھتے ہیں اور بعض کتاب دیکھ کر۔ ان میں سے کون سا بہتر ہے؟

الجواب دونوں طرح خطبہ پڑھنا درست ہے۔ شریعت میں کسی خاص طریقے کا حکم دیا گیا ہے نہ کسی خاص طریقے کو ترجیح دی گئی ہے۔ فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

۱۳ / ۷ / ۱۴۰۱ھ

دیہاتی جمعہ کے دن شہر آجاتے تو اس کے لئے جمعہ کا حکم

دیہاتی آدمی شہر میں آ کر یا۔ اشیاء ضرورت خریدنے کے لئے اور جمعہ کا وقت ہو گیا کیا اس پر بھی جمعہ فرض ہے یا نہیں؟

الجواب اگر تو پورا دن شہر ٹھہرنے کی نیت تھی تو وہ شہری کے حکم میں ہو گیا۔ اور اس پر جمعہ فرض ہو گیا لیکن اگر ذہن میں ہو کہ کام ہوتے ہی شہر سے چلا جاؤں گا۔ جمعہ سے پہلے ہو گیا یا بعد میں تو جمعہ واجب تو نہیں ہوا اگر پھر بھی پڑھ لے تو بہت ثواب ملے گا۔

القروی اذا دخل المصر ونوى ان يكثر يوم الجمعة لزمته الجمعة لانه صار ف اهل المصر فحق هذا اليوم وان نوى ان يخرج ف يومه ذلك قبل دخول الوقت او بعد الدخول لا جمعة عليه ولو صلى مع ذلك كان ما جوباً اه (فتاویٰ حندیہ ص ۳۲۲) فقط واللہ اعلم
محمد انور عفا اللہ عنہ

ناخن وغیرہ کاٹنے کے لئے جمعہ کا دن افضل ہے

ناخن کاٹنا ایسے ہی جسم کے دیگر غیر ضروری بال صاف کرنے کے لئے کونسا دن افضل ہے؟ یہ تمام امور ہفتہ میں کسی ایک دن صحیح ہیں البتہ ان کے لئے جمعہ کا دن افضل ہے کچھ تاخیر کی بھی گنجائش ہے لیکن چالیس دن سے تجاوز کرنا

الجواب

گناہ ہے کہ فی استحقاق القہستانی عن الراہدی یستحب أن یقلع أظفارہ و یقصر شاربہ و یخلق عاتکہ و یظلم بدنہ فی کل اسبوع مرة فیوم الجمعة أفضل ثم فی خمسة عشر یوم أو الزائد علی الأربعین آمم اھ (طحاوی ص ۲۸۶) - فقط واللہ اعلم
الجواب صحیح ، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ، محمد انور عفا اللہ عنہ

جموعہ کے دن سورۃ کہف پڑھنے کا فائدہ

انزوگوں کا معمول ہے کہ جمعہ دن سورۃ کہف کا اہتمام کرتے ہیں کیا شریعت میں اسکا ثبوت ہے؟
حدیث پاک میں ہے جو جمعہ کے دن سورۃ کہف پڑھے گا تو دونوں جمعوں کے درمیان اس کے لئے نور چمکتا ہے گا۔ علامہ طیبی نے اسکی شرح میں لکھا ہے کہ یہ چمک دل میں ہوگی یا قبر میں یا حشر میں عن ابی سعید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قرأ سورۃ الکہف فی یوم الجمعة اضاء له النور ما بین الجمعتین رواہ البیہقی قولہ اضاء له فی قلبہ او فی قبرہ او یوم حشرہ اھ۔
(حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۸۹) - فقط واللہ اعلم ،
۱۸ / ۲ / ۱۴۰۴ھ محمد انور عفا اللہ عنہ

جموعہ کے دن کافر کو عذاب قبر ہوتا ہے یا نہیں

کیا جیسے مسلمانوں کو جمعہ کے دن اور رات قبر کا عذاب نہیں ہوتا۔ کیا ایسے ہی کافر کو بھی جمعہ کے دن قبر میں عذاب نہیں ہوتا؟
کافر کو باقی ایام میں عذاب قبر ہوگا۔ البتہ جمعہ کے دن اور رمضان میں اس سے عذاب قراٹھا یا جاتا ہے۔

قال اهل السنة والجماعة عذاب القبر حق وسؤال منكر ونكير وضغطه التبرحق لكن ان كان كافرا فمذا به يوم الح يوم

القیامۃ و یرفع عنہ یوم الجمعة وشہر رمضان (شامی ص ۲۸۶)
فقط واللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

جموعہ کے دونوں خطبوں کے درمیان طویل دعا کرنا

ہمارے ہاں ایک خطیب صاحب نے جمعۃ المبارک کا پہلا خطبہ پڑھنے کے بعد بیٹھ کر ۷ یا ۸ منٹ تک مشرقی پاکستان میں شہید ہونوالوں پر تعزیت فرمائی اور ان کے لئے دعائے مغفرہ کی اپیل کی۔ اسی دوران ایک شخص نے کہا کہ مولانا یہ آپ خطبہ سے فارغ ہو کر ہی کر لیتے تو کہنے لگے کہ یہ پوری قوم کا مسئلہ ہے تمہارے نزدیک اگر مسئلہ نہیں تو نہ ہو۔ وضاحت فرمائی جائے۔
خطبہ کے درمیان دعوت و نصیحت کو فقہاء کرام نے بدعت و خلاف سنت لکھا ہے۔ کما فی فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۱۶ کیونکہ حدیث شریف میں خطبہ کو نماز کا جزو ہونے کا حکم دیا گیا ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ خطبہ دو رکعتوں کے قائم مقام ہے۔ شامی میں ہے (قولہ بل کشطرها) فی الثواب هذا تاویل لما ورد بہ الاثر من ان الخطبة كسطر الصلوة فان متفضلا عنها قامت مقام الظھر كما قامت الجمعة مقام الركعتین۔ اس لئے اس نمازی کا مطالبہ صحیح تھا۔ مولوی صاحب کو اس پر ناراض نہیں ہونا چاہیے۔ اور آئندہ کے لئے احتیاط کرتے رہیں۔ فقط واللہ اعلم ،
الجواب صحیح ، خیر محمد عفا اللہ عنہ ، محمد اسحاق عفا اللہ عنہ

دوران خطبہ کسی کو اشارہ سے خاموش کرانا

جب خطیب خطبہ سے رہا ہو اس دوران بچے شور کریں یا کوئی سستیں پڑھے تو ان کو روکنا کیسا ہے؟
اشارہ سے منع کر سکتے ہیں۔ وکذا لو اشار برأسه أو عينه أو يده عند رؤية المنكر ولم يتكلم بلسانه الصحيح انه لا يكره (کبری ص ۱۷۷)
فقط واللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

تیمار دار مریض کے پاس ہے یا جمعہ کے لئے چلا جائے

زید ابانک مریض کا مریض ہو گیا ڈاکٹر نے اس کو بوتل لگا دی اور دوائیں تجویز کر دیں
لئے میں جمعہ کی نماز کا وقت قریب ہو گیا جو اس کی تیمار داری کر رہا ہے وہ اس کے پاس ہے
یا جمعہ پڑھنے چلا جائے ؟

الجواب اگر مریض کی ہلاکت کا اندیشہ ہو تو اس کے پاس ہے اور ظہر پڑھ لے
والحق بالمریض المریض ان یقی المریض من انحاء مسجد
على الاصح - (طحاوی ص ۴۰۲) فقط واللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

پہلے سلام کے بعد شرکت کر نیوالے کا حکم

ایک آدمی ایسے وقت آیا کہ خطیب نے ایک طرف سلام پھیر دیا تھا۔ وہ شریک ہو گیا کیا
جمعہ ادا ہو گیا یا نہیں ؟

الجواب امام کے پہلے السلام علیکم کے بعد اقتدار صحیح نہیں یہ شخص اب جمعہ نہ
پڑھے۔ و تنقضي قدوة بالاول قبل علیکم علی المشہور عندنا
خلافاً للتکلیف اھ فلا یصح الاحتداء بلم یعدھا لا نقضاء حکم الصلوة
(شامی ص ۲۹۱) فقط واللہ اعلم ،
محمد انور عفا اللہ عنہ

جو جمعہ کا خطبہ نہ سن سکا اس کے جمعہ کا حکم

جمعۃ المبارک کا خطبہ فرض ہے۔ ایک آدمی نہ سن سکا۔ نماز جمعہ ادا ہو گئی یا نہیں ؟

الجواب خطبہ سننا بھی بہت اہم اور موجب ثواب ہے۔ مع هذا نہ سننے کے باوجود
نماز ادا ہو گئی۔ فقط واللہ اعلم ، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ
الجواب صحیح ، محمد عبد الستار عفا اللہ عنہ ، نائب مفتی خیر المدارس۔ ملتان

خطبہ جمعہ کے شروع میں دو دفعہ الحمد للہ کہنا

جمعہ وعیدین کے خطبہ میں جو طریقہ ہے کہ پہلے میرٹ الحمد للہ کہتے ہیں پھر دوبارہ الحمد للہ علی الذی
کہہ کر شروع کرتے ہیں۔ اس طرح یہ طریقہ حدیث سے ثابت ہے ؟ اور خطبہ کو اس طرح شروع
کرنا سنت ہے یا مستحب ؟

الجواب یہ مخصوص طریقہ کسی صحیح حدیث میں وارد نہیں۔ فقط واللہ اعلم ،
محمد اسحاق عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح ، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ، ۱۳/۴/۹۲

دونوں خطبوں کے درمیان دعاء کیسے کریں ؟

جمعہ کے روز دونوں خطبوں کے درمیان ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا شرعاً کیسا ہے ؟
ایسے وقت ہاتھ اٹھا کر دعا نہ مانگیں بلکہ زبان سے بھی نہ مانگیں ، دل
سے مانگیں۔ و سئل علیہ الصلوٰۃ والسلام عن ساعة الاجابة
فقال ما بین جلوس الامام الى ان يتم الصلوة وهو السجود وقوله وسئل
عليه السلام ثبت في الصحيحين وغيرهما عنه صلى الله عليه وسلم فيه ساعة
لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئاً الا اعطاه اياه
الح قوله فيسأل الدعاء لقلبه لا للسان له لانه ما مور بالسكوت۔ اھ
فقط واللہ اعلم ، (شامی ص ۲۹۱) احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعہ کی بعد یہ سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء

عام مساجد میں معمول ہے کہ جمعہ کے بعد سنتیں پڑھ کر امام صاحب کی فراغت کے
انتظار میں بیٹھے رہتے ہیں امام صاحب فارغ ہو کر اونچی اونچی آوازیں دُعا مانگتے ہیں

اور مقتدی آئین کہتے ہیں۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب سنن و نوافل کے بعد اجتماعی دعا قرآن و حدیث اور خیر القرون سے کہیں
مہبت نہیں اس کا اہتمام و التزام بدعت ہے۔ سنتیں پڑھنے کے بعد
ہر شخص اپنی اپنی دُعا مانگ کر فارغ ہو جائے۔ (کذا فی فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۸۵)

فقط واللہ اعلم، محمد انور عفا اللہ عنہ، ۱۳۰۴/۲/۶

جموعہ کے خطبہ میں "منکرین ختم نبوت" کی تردید کرنا

اس موجودہ پُرمتن دور میں عام طور پر مسلمانوں کو حضور علیہ السلام کی ختم نبوت کی اہمیت
جھٹلانے اور صحیح اعتقاد پر قائم رہنے کی خاطر کیا اس وقت خطبہ اپنے خطبات میں جموعہ کے روزِ خطبہ
عربی زبان میں مندرجہ ذیل الفاظ بڑھا سکتے ہیں تاکہ مذہب اہل سنت والجماعت کی پوری ترجمانی
ہو سکے۔ جو درحقیقت اسلام اور دین حق ہے خطبہ معروفہ کے اولیٰ خطبہ میں دشمن
ان من ادعی النبوة بعد سیدنا صلی اللہ علیہ وسلم سواء کان تشریفاً او غیر
تشریفاً کسلیمۃ الکذاب و غلام احمد القادیانی کذاب دجال کا ضرر مرتد
خارج عن الاسلام لا نبی بعد سیدنا صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم اکثر اکثر
اور دوسرے خطبہ میں بھی مندرجہ ذیل الفاظ قابلِ اضافہ ہیں۔

اللہم اشد و طاعتک علی المرزائیین ومن يتولهم من المنافقین والکافرین
اعدائک اعداء الدین اللہم انا نجعلک فی نحوہم ولنعودیک من مشردہم

الجواب خطبہ جموعہ کے اندر الفاظ مندرجہ بالا جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
ختم نبوت کا تذکرہ ہو۔ اور دیگر مدعیان نبوت کی تردید ہو پڑھنا جائز ہے
بلکہ جس ملک یا علاقہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کے خلاف کوششیں ہو رہی ہوں
وہاں اس قسم کے الفاظ ضرور پڑھنے چاہئیں۔ اور مسلمانوں کو خصوصاً حکام اسلام کو ان
الفاظ پر اعتراض نہ کرنا چاہیے۔ ورنہ ان کے ایمان کے سخت منفع کا خطرہ ہے۔ جموعہ خطبوں
و دعاؤں میں اللہ سے موجودہ دور کے فتنوں سے پناہ مانگنا عین عبادت ہے۔ اور عبادت

سے روکنا کسی مسلمان کے لئے لائق نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد عبداللہ خادم الافستاء خیر المدارس۔ ملتان

نیتِ جمعہ میں اسقاطِ ظہر کو ضروری قرار دینا

ایک عالم فاضل جو فن حدیث و دین کا ماہر ہے وہ لوگوں کے مجمع میں اعلان کرتا ہے کہ جو نیتِ جمعہ کرتے
رہے ہو نہایت غلط ہے جس کی وجہ سے تمہارے سب جمعے غلط ہوئے۔ اسی نیتِ جمعہ کی یہ ہے کہ:-

نوبت ان اصلی رکعتی الجمعة لله تعالى إلا سقط عن ذمتي الظہر

متوجهاً الى الکعبة الشریفة اقتدیت بهذا الامام۔ دوسرا فریق کہتا ہے کہ:-

نوبت ان اصلی رکعتی الجمعة فرضاً لله تعالى اقتدیت۔ بهذا الامام

متوجهاً الى الکعبة الشریفة۔ آیا فرق اول کی نیت صحیح ہے یا ثانی کی۔

جس بلکہ مجمع واجب ہے وہاں صرف اصلی رکعتی الجمعة فرضاً الا

کہنا کافی ہے لا سقط عن ذمتي الظہر کی کوئی ضرورت نہیں جس

بلکہ جمعہ فرض ہے تو اسقاطِ ظہر کہنے کی ضرورت ہی کیا ہے اور جہاں مجمع فرض نہیں وہاں ظہر ہی پڑھی جائے گی۔

فقط واللہ اعلم، بندہ اصغر علی غفرلہ معین معنی خیر المدارس ملتان ۱۸/۱۲/۱۴۲۲ھ

الجواب صحیح، بندہ محمد عبداللہ غفر اللہ لہ معنی خیر المدارس ملتان ۱۸/۱۲/۱۴۲۲ھ

دورانِ خطبہ کوئی اعتراض کرے تو اس کو جواب دینا

ایک خطیب نے خطبہ کی ابتدا میں خطبہ پڑھتے ہوئے یہ کہا:

الحمد لله الذي فضّل علينا سائر الانبياء والمرسلين وانزل عليه الكتاب ببيان الحق وهدى للذين آمنوا -

تو ایک نابینا فاضل عالم نے خطبہ غلط پڑھا ہے۔ مولوی صاحب خطیب نے کہا میں نے تو ابھی خطبہ جمعہ پڑھا شروع کیا ہے یہ آیت قرآن پاک پر بھی ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسا خطبہ پڑھنا غلط ہے یا صحیح یا ناجائز یا گناہ - ؟

الجواب خطبہ میں کوئی غلطی نہیں ہے بالکل درست ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ: **انما بنيت الخطبة لذكر الله** — لہذا اگر خطیب اس کے بعد آیات قرآنیہ وغیرہ تلاوت نہ کرے تب بھی خطبہ صحیح ہوگا۔ نابینا کا اعتراض غلط ہے۔

سید مسعود علی غفر اللہ لہ مفتی انوار العلوم
جواب بھی ہے لیکن خطیب صاحب کو دوران خطبہ نابینا کو جواب دی کرنا
غیر مناسب تھا بعد از فراغ سمجھانا چاہیے تھا۔ بہر حال ان کا اعتراض غلط ہے اگر واقعہ یہی ہو۔
نقطہ دالہ اعلم: **بسم الله غفر الله له خدام الاقفا غیر المدارس**

بوقت خطبہ فوت شدہ نماز یاد آگئی تو کیسے کرے ؟

جمعہ کے روز جب خطیب خطبہ کے لئے منبر پر آگیا اس وقت سامعین میں کسی کو یاد آیا کہ اس کے وقت فوت شدہ نماز ہے کیا اس وقت فوت شدہ نماز پڑھنے کی گنجائش ہے جبکہ یہ آدمی صاحب ترتیب بھی ہو۔

الجواب شخص مذکور پہلے فوت شدہ نماز ادا کرے پھر جمعہ مل جائے تو جمعہ پڑھ لے ورنہ ظہر ادا کرے۔ **واذا خرج الا امام فلا صلوة ولا كلام (مرآۃ)**

اقول فلا صلوة) سواء كانت قضاء فائتة او صلوة جنازة او حجة تامة او مندوبة لفلان الا اذا تركها فائتة ولو و تراو صاحب ترتیب فلا يكره الشروع فيها بل يجب لضرورة صحة الجمعة

(طحاوی ص ۲۸۳)
نقطہ دالہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

بسم الله غفر الله له

مسجد میں تکرار جمعہ کا حکم
یہ مندرجہ سب اس کی ایک مسجد میں جمعہ کے روز اس وقت پہنچے جبکہ جمعہ ہو چکا تھا کیا یہ لوگ اس مسجد میں جمعہ جمع خطبہ جماعت سے پڑھیں یا باجماعت ظہر ادا کریں - ؟

الجواب چونکہ جمعہ بدستور صحیح جائز ہے اور روز جمعہ جس شخص پر جمعہ فرض ہے اس کو ظہر پڑھنا درست نہیں اس لئے ان لوگوں کو چاہیے کہ جمعہ باجماعت مع خطبہ ادا کریں اگر ان کی مسجدیں ہو تو بھی کوئی حرج نہیں۔ اور اولیٰ یہ ہے کہ دوسری مسجد میں ہو۔ (قادیانی عبدالحی ص ۳۱)
نقطہ دالہ اعلم: **محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۱۰/۱۳۱۰ھ**

کیا جمعہ کے دن قبرستان جانا درست ہے - ؟
بعض لوگوں کا معمول یہ ہے کہ جمعہ کے دن قبرستان ہلنے کا اہتمام کرتے ہیں کیا یہ درست ہے اور اس کی شرعی حیثیت کیا ہے - ؟

الجواب یہ نیت عبرت جمعہ کے دن قبرستان جانا مذکور ہے۔

ای لا بأس بحالہ تنذب کما فی البحر عن المجتہد
فکان ینبغی التصريح به لئلا یترکھا فی الحدیث المذکور کما
فی الامداد و تزار فی کل اسبوع کما فی محنت و راحت
النوازل قال فی شرح لباب المسائل الا ان الفضل یوم الجمعة السبت
والاثنين والخميس فقد قال محمد بن واسع الموفی یعلمون بزوآرهم
یوم الجمعة یوما قبله ویوما بعده فتحصل ان یوم الجمعة افضل ام
(شامی ص ۸۲)
نقطہ دالہ اعلم: **محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۳/۱۳۰۹ھ**

بلا خطبہ نماز جمعہ کا حکم
کیا بغیر خطبہ کے نماز جمعہ درست ہے یا نہیں - ؟

الجواب خطبہ جمعہ کی شرائط سے ہے اس کے بغیر پڑھیں گے تو جمعہ ادا نہیں ہوگا۔
ومنہا الخطبة قبلها حتی لو صلوا بلا خطبة او خطب
قبل الوقت لم یجزاھ (عالمگیری ص ۵۵)
نقطہ دالہ اعلم: **محمد انور عفا اللہ عنہ**

اللهم اغفر للعباس وولده کی تحقیق !

جمعہ کے دوسرے خطبے میں اللہم اغفر للعباس وولده مخففة ظاہرہ وعلانیہ
جاتا ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عباسؓ ظاہری وباطنی گناہ کیا کرتے تھے۔ لہذا اللہ اس لئے ان کیلئے
دعا مغفرت کی جاتی ہے جبکہ قرآن پاک میں ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ غفری اللہ عنہم ورضوا عنہ۔ تو پھر حضرت عباسؓ کے
ظاہری وباطنی گناہ کا اقرار کیوں کیا جا رہا ہے۔

اس پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضرت عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شامل نہیں ہوئے؟
اس پر پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کسی صحابیؓ کا نام لے کر دعا نہیں کی جاتی بلکہ رسول اللہ ﷺ ہی کا ہے۔ مگر
حضرت عباسؓ کے لئے دعا کیوں مخصوص ہے۔ خطبے میں جب حضرت عباسؓ کے ظاہری وباطنی گناہ کا اقرار کیا جاتا ہے
تو انفسیوس کا کہنا یہ درست ہے کہ حضرت عباسؓ گناہ گارتھے اور گناہ کرتے رہے۔ اس لئے قیامت کے روز
ان سے اٹھائے جائیں گے لہذا اللہ۔

الجواب حضرت عباسؓ کی بابت بالا الفاظ کے ساتھ دعائیں کلمات حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
مروی ہیں۔ ملاحظہ فرمادیں مشکوٰۃ شریف ص ۵۰۵۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للعباس
اذا کان غداۃ الاثنین فاستنّ انت وولدک حتی ادعوا لکم بدعوة
یقطع اللہ بہا وولدک فعدوا عند ونامعدوا البساکہ ثم قال اللہم اغفر
للعباس وولده مخففة ظاہرہ وباطنہ لا تغادر ذنباً الا
تغفر لہ۔ جس کی نے اس حدیث سے استنباط کیا ہے کہ حضرت عباسؓ ظاہری وباطنی گناہ میں مبتلا تھے یا وہ مسیّرین میں شامل
نہیں تھے۔ یہ اس قائل کے سوچنے کا نتیجہ ہے حقیقت سے اس کا دور کا واسطہ بھی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ
صحیح بات سمجھنے کی توفیق عطا فرمادیں۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

بندہ محمد اسماعیل غفر اللہ لہ

جمعہ کی سنتیں گھر میں پڑھنا
جمعہ کی سنتیں گھر میں پڑھنے کی شرعی کیا حیثیت ہے۔
گھر میں پڑھنا افضل ہے یا مسجد میں۔ ۱۔ منوالوجہ و
سنتوں کے بارے میں اسلئے تالیف تویہ ہے کہ جہاں شوق زیادہ ہو وہاں پڑھنا ہی جائز ہے
لیکن آج کل ایک جماعت ایسی پیدا ہوئی ہے جو قبلہ اور بعدہ سنتوں کو کوئی اہمیت
نہیں دیتی بلکہ بعض تو ہرے سے مستکبر ہیں اس لئے آج کل مناسب یہی ہے کہ نماز میں قبلہ و بعدہ یہ مسجد میں اور
کی جائیں۔ فقط واللہ اعلم۔
محمد انور عفا اللہ عنہ ۳۱/۴/۱۴۲۸ھ

الجواب شہید بارش ہو رہی ہو تو جمعہ کے لئے جانے کا حکم جمعہ کے دن شریعی ہے
جمعہ کے وقت تک موسمِ بارش ہو رہی تھی تو کیا ایسے حالات میں بھی جمعہ کے لئے جانے ضروری تھا۔
ایسی صورت میں نہ جانے کی گنجائش ہے۔

الجواب اذا اصاب الناس مطر شدید یوم الجمعة فہم فی سعة
من التخلّف (عالمگیری ص ۱۱۱) فقط واللہ اعلم
محمد انور عفا اللہ عنہ

خطیب کو وضو کی حاجت پیش آجائے تو کیا کرے؟

بندہ محمد کا خطبہ پڑھ رہا تھا کہ خطیب کے بعد غرضیج ریک کا احساس ہوا۔ ہزار امتیاط و توجہ کیا گیا۔
کیا وہ سابقہ خطبہ کافی ہے یا ناز سے قبل دوبارہ ختمہ پڑھنا چاہیے تھا۔؟

وی خطیب کافی ہے اس فصل کی وجہ سے خطیب کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔
الجواب فاذا استعاقبت ویکبر الفصل بامر الدنیا (درمختار)

(قولہ بامر الدنیا) اما انھی عن منکر او امر بمعروف فلا وکذا الوضوء
او غسل لو ظہر انہ محدث او جنب کما مر بخلاف کل او شرب حتی
لوحال الفصل استأنفت الخطبة کما مر فافهم۔ (شامی ص ۱۱۱)

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعہ کی نماز کے بعد سوال کرنے کا حکم

بعض سائلین جمعہ کی نماز کے فوراً بعد سوال کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ کیا ان سائلین کو کچھ دینا جائز ہے یا ان کو سوال سے روکا جائے؟

سائل اگر واقعی ضرورت مند ہو پیشہ ور ہو اور کسی مجبوری کے تحت سوال کر رہا ہو اور نمازیوں کو پریشان نہ کرے ناگھے میں مد سے تجاوز نہ کرے تو سوال کی گنجائش ہے اور یہ بھی درست

المختار ان المسائل اذا كان لا يترتب من يدي المصلي ولا يتخلف رهاب الناس ولا يشال الناس الخافا ويشال ما لا بد منه لا بأس بالسؤال والاعطاء (مجموع الفتاوى ص ۲۱۱) فقط والسلام

محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۴/۱۴۰۹ھ

ناہینا پر جمعہ فرض ہے یا نہیں؟ ایک آدمی نابینا ہے شہر میں رہتا ہے کیا اس پر فرض ہے کہ جمعہ مسجد میں جا کر ادا کرے؟

امام محمدؒ کے نزدیک اگر کوئی نابینا کو مسجد میں لے جانے والا بل جائے تو اس پر جمعہ لازم ہے۔

وقال محمد الامعي اذا وجد قاشد ايلزمه والعزف لحمد ان العي قادر على السعي الا انه لا يهتدى فاذا وجد قاشد ايلزمه كالصحيح اذا صد الطرقت اه (تافه فان ص ۸۳)

وفي الشامية بل يظهر وجوبها على بعض العيان الذي يمشي في الاسواق ويعرف الطرقت بلا قاشد ولا كلفته ويعرف اني مسجد اراده بلا سؤال احد لانه حينئذ لم يرض القادر على الخروج بنفسه بل ربما لمحققة مشقة اكثر من هذا تأمل اه (رشاي ص ۲۱۱)

فقط والسلام
محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۴/۱۴۰۹ھ

جمعہ کے لئے سواری پر آنا بہتر ہے یا پیدل؟ جو پڑھنے کے لئے سوڑ سائیکل، کار یا کسی دوسری سواری پر سوار ہو کر آتا ہے شرفاً درست ہے یا نہیں؟

اگر فاصلہ قریب ہو اور ہمت ہو تو پیدل چل کر آنا افضل ہے۔
الجواب لا بأس بالركوب للجمعة والعيد والعشي افضل اه (علامۃ الفتاوى ص ۲۱۱) فقط والسلام محمد انور عفا اللہ عنہ

کیا خطبہ اُوپنچا پڑھنا ضروری ہے؟ خطبہ میں آواز کس قدر بلند ہونی چاہیے؟
الجواب خطبہ یہ ہے کہ مقدار آواز کی نسبت اُوپنچا آواز سے غلبہ دیا جائے۔ ومن المستحب ان يرفع الخطيب صوته وان يكون الجهر في الثانية دون الاولى (عالمگیری ص ۲۱۱) فقط والسلام محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۴/۱۴۰۹ھ

کلام اللہ کی تلاوت جاری رکھیں یا وعظ سنیں؟ جب کوئی شخص تلاوت کر رہا ہو اور جمعہ کا بیان شروع ہو جائے آیا یہ شخص تلاوت کرتا رہے یا تلاوت بند کر کے بیان سنے؟
تلاوت کو مؤخر کر کے وعظ سننے بشرطیکہ وہ حقیقت میں وعظ و نصیحت ہو۔ شای
الجواب میں (قوله فاستمع العظة اولى) کے تحت لکھا ہے۔

الظاهر ان هذا خاص بمن لا قدرة له على فهم الآيات القرآنية والتدبر في معانيها الشرعية والا تعاط بمواعظها الحكيمة اذ لا شك ان من له قدرة على ذلك يكون استماعه اولى بل اوجب بخلاف الجاهل فانه يفهم من المعلم والموعظ ما لا يفهم من القارئ فكان ذلك انفع لهما اه (شاميه ص ۲۱۱) فقط والسلام

محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۱/۴/۱۴۰۹ھ

خطبہ دیتے وقت دائیں بائیں حاضرین کی طرف نظر کرنا کیسا ہے؟

بعض خطباء کی عادت ہوتی ہے کہ دائیں بائیں حاضرین کی طرف متوجہ ہوتے رہتے ہیں۔ کبھی اس طرف دیکھ کر یا کبھی اس طرف کیا یہ درست یا سیدھا ہی لکھ رکھنا چاہیے۔

سنت یہ ہے کہ سامنے کی طرف متوجہ رہیں۔ اور اگر متوجہ ہوں۔

الجواب

ما یفعله بعض الخطباء من تحويل الوجه جهة اليمين و جهة اليسار عند الصلوة علی البیة علیہ الصلوٰۃ والسلام فی الخطبة الثانية لم یؤمن ذکرہ والظاهر انه بدعة ینبغي تركہ لئلا یتوهم انه سنة شہر رائے فی منہاج السنوی قال ولا یلتفت یساراً و تملاً فی شئی منها قال ان حجر فی شرحہ لان ذلک بدعة ام (فای ۵۹)

فقط واللہ اعلم محمد نور عفا اللہ عنہ ۱۰/۱۱/۱۴۱۲ھ

تقریر جمعہ پہلے ہو یا بعد میں

جمعہ کی نماز کے پہلے یعنی خطبہ سے پہلے تقریر کرنا اور نماز جمعہ کے بعد وعظ کرنا ان دونوں میں سے کون سا سنت کے مطابق ہے۔

الجواب

یہ تقریر نماز جمعہ کے آداب و سنن میں سے نہیں مستقل چیز ہے جس وقت میں ملے اس کے لئے الفی ہو اس وقت کا تعین کر لیا جائے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس مئتان

۱۴۰۲/۳/۶ھ

مسافر جمعہ کی اذان سننے کے بعد سفر نہ کرے

مسافر جمعہ کے روز شہر سے اذان سننے کے بعد سفر کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

نہیں۔ ويجب ترك البيع و كذا ترك كل شئ یقوی الی الاشتغال عن السعی الیها ومنه الشاء السفر

عندہ (کذا فی السرائر) مع حاشیہ الطحاوی فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس مئتان ۱۴۰۲/۳/۲ھ

مقدمہ می سارے نابالغ ہوں تو جمعہ کا حکم

اگر صرف نابالغ بچے ہوں تو ان کی جماعت بنا کر جمعہ ادا کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔

الجواب

جب ایک یا دو نابالغ ہوں تو امام کے پیچھے ان کی صف ہونی چاہیے اور نابالغوں کی صف ان کے پیچھے ہونی چاہیے۔ اور صرف نابالغ ہونے کی صورت میں ان کی صف امام کے پیچھے ہو امام کی نماز میں کوئی نقص نہیں آئے گا لیکن جمعہ کی نماز میں صرف بچے ہوں تو جمعہ نہیں ہوگا۔

و تحصل فضیلة الجماعة بصلوٰتہ مع واحد (ای من الصبیان) الا فی الجملة

فلا یصح بشلانہ منہم (الاشباہ والنظائر ص ۴۸) فقط واللہ اعلم

محمد نور عفا اللہ عنہ

ابواب صبیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس مئتان

۱۰/۱۱/۹۸ھ

خطبہ جمعہ سے قبل حاضرین کو السلام علیکم کہنا

بعض خطباء یہ بولتے ہیں کہ منبر پر چڑھتے وقت سامعین کو السلام علیکم کہتے ہیں کیا یہ شرعاً درست ہے۔

خطبہ کے لئے منبر پر چڑھتے وقت اسلام علیکم کہنا صحیح سند سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم

اور صحابہ کرام سے منقول نہیں اس لئے یہ مکروہ ہے۔

الجواب

ولا یسلم الخطیب علی القوم اذا استوی علی المنبر لانه یلحقہم الحما

نحو عندہ و العروی من سلامہ عندنا غیر مقبول و فی الکبری قال لیس بالقوی

وقال عبد الحق فی الاحکام الکبری هو مرسل قال واسندہ ابو احمد من حاشی

ابن اصبغ و هو معروف فی الضعفاء ولا یختج بہ اکبری ص ۵

فقط واللہ اعلم

الجواب صبیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس مئتان

۱۴۰۲/۳/۲ھ

ہوائی جہاز میں جمعہ ترہنہ کا حکم

ہماری تبلیغی جماعت نے ہر دن ملک ایک طویل سفر کرنا ہے جس میں دن کا اکثر حصہ جہاز میں گزرے گا جہاز میں تین چار آدمی مل کر جمعہ پر جمعے کی کھائش ہے بیکار ہم دوران سفر جمعہ پر جمعے یا ظہر کی نماز ادا کریں۔
جمعہ کے لئے مصر یا فخر مصر شرط ہے۔ فضاء مصر میں داخل ہے۔ نہ فخر مصر میں لہذا وہاں ظہر ادا کریں۔ (فتاویٰ طلیہ ص ۱۱۵)

الجواب

مکمل جواب
بند عبد الستار عفا اللہ عنہ | محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۲/۱۴۰۹ھ

جمعہ کے دن بال نماز جمعہ سے پہلے ترشوائیں یا بعد میں

شای میں ہے :-
و بحجرہ تعلیم الاطفال و قص الشارب فی یوم الجمعة قبل الصلوة
کیا ملحقہ قول یہ ہے کہ نماز جمعہ سے قبل ناخن تراشنا اور حمامت ہونا مکروہ ہے۔
مکمل تحریر فرمائی۔ بیوا تو جروا۔

الجواب

شای عا د کتاب النظر و الاباح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قول مرجوح ہے ناخن
دفعہ اول بال ترشوا جمعہ سے پہلے ہو (قولہ و کوز بعد الصلوة افضل) ای لتناول بركة
الصلوة وهو مخالف لما نذکره قریباً فی الحدیث (ص ۲۸۵)
مطہادی میں تحریر ہے کہ بال کھانا اور ناخن کاٹنا جمعہ سے پہلے سنت ہے۔

وظاہر الاحادیث یدل علی ان القلم قبل الصلوة فمافی بعض الكتب
انہ بعدھا یشہد لہ بالصلوۃ لا یحول علیہ لانه تعلیل فی مقابلة النص
فقط واللہ اعلم (مطہادی ص ۲۸۵)

محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعہ کی پہلی چار سنتوں میں قعدہ اولیٰ میں تشہد پر انفس کا حکم

ایک آدمی جمعہ کی پہلی یا بعد والی سنتیں پڑھ رہا تھا کہ پید تشہد میں درود شریف پڑھ لیتا ہے کیا
اس پر کچھ مسموہ ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا
پہلے قعدہ میں تشہد پر اضافہ نہ کرے ورنہ سجدہ سہو واجب ہوگا۔

الجواب

ولا یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القعدۃ الاولیٰ فی الاربع
قبل الظہر والجمعة و بعدھا ولو صلی ناسیاً فعلیہ السہو و قبل لا یثنی (درمختار)
(قولہ و قبل لا) قال فی البحر ولا یخفی ما فیہ و الظاہر الاول نہاد فی المنح و
من ثم عولنا علیہ و حکینا ما فی القنیۃ بقیل ۵۱ (شامی ص ۲۳۶) فقط واللہ اعلم
محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۶/۲/۱۴۱۰ھ

جمعہ کی نماز میں مسنون ترات

جمعہ کی نماز میں کون کون سی سورت کی ترات مسنون ہے :-
جمعہ کی دونوں رکعتوں میں وہی قرأت مسنون ہے جو ظہر کی رکعتوں میں مسنون ہے۔
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سورۃ حمد، منافقون، سبح اسم ربک الاعلیٰ اور سورۃ غاشیہ
پڑھنا بھی ثابت ہے۔ مگر اس کو مستقل معمول نہ بنائے تاکہ عام لوگ اسے واجب نہ سمجھیں۔

الجواب

وفی التحفة وغیرھا یقرأ فیہما قدر ما یقرأ فی الظہر لا یبادل منہ وان
قرأ بسورة الجمعة واذ جاءک المنافقون او سبح اسم ربک الاعلیٰ و هل
اتک حدیث الغاشیۃ تبرکاً بالماثورة عنہ علیہ الصلوۃ والسلام علی
ما مر فی صفة الصلوۃ کان حسناً لکن یترک احیاناً لئلا یتوہم
العامة وجوبہ (کبیری ص ۵۱)

فقط واللہ اعلم
محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۱/۲/۱۴۱۰ھ

تبلیغی جماعتوں کا زوال سے پہلے شہرے جانا۔

تبلیغی جماعت والے جمعہ المبارک کے دن شہر سے بیٹوں میں جاتے ہیں۔ تین دن کے لئے تبلیغ کی عمر اور بارہ بجے کے قریب مسجد سے چلے جاتے ہیں بلکہ دعوتی اذان ہونے والی ہوتی ہے۔ جمعہ پڑھے بغیر جاتے ہیں کیا یہ شرعاً جائز ہے۔ جمعہ پڑھ کر جائیں یا پہلے چلے جائیں؟ شرعاً کیا مکرم ہے۔ فقط والسلام۔ مولانا حاجی نور محمد صاحب خلیفہ علی مسجدین آباد، ضلع بہاولنگر بہشتی ہے کہ جمعہ پڑھ کر جائیں ویسے گر پہلے بھی چلے جائیں تو گناہ شل ہے۔

الجواب

ولا یحرم الخروج للسفر یوم الجمعة قبل الزوال وبعده وان کان یعلم انہ لا یتخرج من مصرہ الا بعد مضی الوقت ینزل منہ ان یشہد الجمعة ویحرم الخروج قبل ادائها ۱۔ (عالمگیری ص ۱۳۱)

فقط واللہ اعلم — محمد انور عفا اللہ عنہ

۲۰/۴/۱۴۱۰ھ

جمعۃ الوداع میں ادا کرنا

ہائے ملازمین یہ معمول ہے کہ جمعۃ الوداع میں ادا کیا جاتا ہے کیا یہ شرعاً درست ہے؟

الجواب اگر ملازمین کی جمعۃ الوداع کی نماز بھی صبح معمول میں ادا کی جائے تو کوئی عیب گاہ میں جا کر پڑھنے کا استحباب میں ہے۔ لیکن جمعہ میں ادا ہو گیا۔ فقط والسلام

فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی غیر المدس — نائب مفتی غیر المدس قرآن

جمعۃ کرام کے بعد دعا مختصر ہو یا لمبی

بعض خطیبوں کی عادت ہوتی ہے کہ مطول دعا مانگتے ہیں۔ کیا نماز جمعہ کے بعد مختصر دعا ہونی چاہیے یا لمبی۔ شرعاً کب تکم ہے؟

الجواب

(ابن نمازوں کے بعد نہیں ہیں ان میں اہم مختصر دعا مانگنے یا (کذا فی الشامیہ ص ۱۵۹) فقط واللہ اعلم — محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعۃ دن کثرت درود کی مقدار مدیث میں جو آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کر دو اور اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے:

ان اولی الناس فی یوم القیمۃ اکثرہم علی صلوۃ۔

کیا اس کثرت کی کوئی مقدار متعین ہے۔ اس کثرت سے کیا مراد ہے؟

یوں تو درود پاک ایسی بارگاہ چرب ہے کہ جتنا بھی پڑھا جائے کم ہے۔ لیکن علامہ سخاوی نے قوت القلوب سے نقل کیا ہے کہ کثرت کی کم از کم مقدار تین سو مرتبہ ہے۔

الجواب

(فضائل درود ص ۶۹) فقط واللہ اعلم — محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۴/۱۴۱۱ھ

امام کے لئے نماز جمعہ میں آیت سجدہ پڑھنے کا حکم کیا عام نمازوں کی طرح مجبوری میں بھی اہم ایسی آیت پڑھ سکتا ہے جس میں سجدہ تلاوت ہو۔؟

وینکرہ للإمام ان یقرأ أحاف مخافتی وخوجیعة وعیدہ (رد منار) (قوله وینکرہ للإمام) لأنہ ان ترک السجود لہا فقد ترک واجباً وان سجد یشتبہ علی المقصدین شرح المنیہ ۱۱ (شامی ص ۱۱۱)

الجواب

فقط واللہ اعلم — محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۴/۱۴۱۰ھ

ٹیپ سے نشہ شدہ خطبہ کا حکم خطبہ کے لئے کوئی آدمی نہیں مل رہا اگر ٹیپ ریکارڈ کے ذریعے سے خطبہ پڑھوایا گیا کیا خطبہ ادا ہو گا یا نہیں؟

چونکہ ٹیپ آواز کی نقل ہوتی ہے جسے کو صدائے بازگشت لہذا اس پر پڑھا ہوا خطبہ معتبر ہو گا۔ فقط واللہ اعلم

الجواب

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعہ میں اتنی تاخیر ہوگئی کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا تو جمعہ کا حکم،

بعض لوگ جمعہ کی نمازیں اتنی لمبی تقریب کرتے ہیں کہ اس دوران جمعہ سے فراغت سے پہلے عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے تو کیا ان کا جمعہ ادا ہو گیا؟

الجواب ان کا جمعہ ادا نہیں ہوا۔ نئے سرے سے ظہر ادا کریں۔

وان خرج وقت الظہر قبل الفرائض عن الجمعة فسد الجمعة
وعليه استقبال الظہر (قائمی ثمان مشاہیر) فقط واللہ اعلم
(محمد انور خیر المدارس ملتان)

شب جمعہ جمعہ اور رمضان میں مرنے والے کو عذاب قبر نہیں ہوگا،

کیا گناہ رمضان یا محرم یا جمعہ کے دن فوت ہو جائے اس کے حساب کارائے طائف ہوتا ہے۔ اگرچہ تو کیا اسے آخری قلم کی وضاحت یعنی ماہ رمضان یا محرم ان دونوں میں مرنے والے سے عذاب قبر اگر موقوف ہے تو آیا اس کے پاس میں حضور علیہ السلام کا فرمان ہے اگرچہ تو کیا اس کے لئے حقوق العباد سے سبکدوش ہونا بھی شرط ہے۔ یا یہ کہ دنیا میں جس قدر بھی عذاب غصب کرتا ہے اور نہ خود سے اور نہ وارث دیں۔ مگر مذکورہ بالا دونوں اور بیہودوں میں مرنا تو اسے عذاب قبر نہ ہوگا؟

الجواب عذاب قبر کے معاف ہونے کی بشارت جمعہ کے دن یا رات میں مرنے والے کے لئے آتی ہے اور ایسے ہی رمضان میں مرنے والے کے لئے بھی ہے۔ مگر حضور محرم میں مرنے والے کے لئے بشارت نہیں لیکن حقوق العباد فیہ اس سے معاف نہیں ہوں گے۔ ان کی ادائیگی بہر حال ضروری ہے۔ یا صاحب حق سے معاف کرایا جائے۔

ما من مسلم يصوت يوم الجمعة اوليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر. قال القادري في شرح المشكوة فتنة القبر اي سواله وعذابه وهو محتمل الا طلاق والتقييد والا قول هو الا ولي بالنسبة الى فضل المولى احمد (مشكوة طبع العاشريه) فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ
نائب مفتی خیر المدارس ملتان

(جمعہ میں شرکت معذور جمعہ کے بعد ظہر ادا کرے)

معذور اور قسیدہ یا مسافر جن کے لئے جمعہ میں شرکت کمی بنا رہے ہیں۔ وہ ظہر کی قسیدہ جمعہ ہو چکنے کے بعد پڑھیں یا پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں۔

مذکورہ لوگ جمعہ ہو چکنے کے بعد ظہر ادا کریں۔

الجواب ولستحب للمريض والمسافر واهل السجن تأخير الظہر الى فراغ الامام من الجمعة وان لم يؤخر يكره في الصحيح (ہندیہ ج ۱)

فقط واللہ اعلم

محمد انور

مختلف بستیاں مل کر جمعہ ادا نہیں کر سکتیں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ۲ بستیاں مل کر ایک مسجد میں نماز جمعہ پڑھ سکتی ہیں یا نہیں۔ ہر ایک بستی کے گھر ۵۰۰ ہوں گے اور قلم گھر ۱۵۰ تا ۱۶۰ ہوتے ہیں۔ ان بستیوں کی مسجد الگ الگ ہے۔ نماز جمعہ کے دن ۳۰/۴۰ آدمی بھی ہو جاتے ہیں۔ ان بستیوں کا آس پاس ایک یا دو قرا لنگ کا فاصلہ ہوگا۔ ان میں ایک ایک دکان کر یا نہ کی بھی ہے۔ اور ایک ایک دکان کپڑے کی بھی ہے۔ کیا ان بستیوں میں جمعہ ہو جائے گا یا نہیں۔

الجواب صورت مسئلہ میں بوجہ نہ پائے جانے مثلاً جمعہ کے یہاں اقامت جمعہ بازار نہیں۔ ہر بستی والے ظہر کی نماز ادا کریں۔ جمعہ پڑھنے کی صورت میں ظہران پر باقی رہے گی۔ فقط واللہ اعلم۔

فقط واللہ اعلم العبد الفقیر

الجواب صحیح

محمد انور عفا اللہ عنہ

بسمہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

نائب مفتی خیر المدارس ملتان

مفتی خیر المدارس ملتان

خطبہ میں حاضرین کا درود پڑھنا خطبہ بعد میں جب غیب ان اللہ و ملائکتہ
برحمتہ اس وقت درود شریف پڑھنا کیسا ہے ؟

الجواب اس وقت دل میں درود پال پڑھ کے زبان سے نہ پڑھے۔ والصواب اس
یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماع اسد فی نفسه

(قولہ فی نفسه) ای بان یسمع نفسه اولی الامر و فاعلم خبر وہ بہ و عن
ابی یوسف قلباً انما رالامری الا نصات والعمارة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم
کما فی الکرمالی قحسانی فیل یاب الامعة واقصر فی الجوهرۃ علی الاخیر
جث قال ولم یطلق بہ لائحاً تدرك فی غیرہذا الحال والسماع یفوت اھل
فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

نابالغ اگر خطبہ دیدے تو کیا خطبہ جمعہ جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب اگر کسی جگہ کوئی بالغ خطبہ دینے والا نہ ہو اور نابالغ نازنی دیکھ کر خطبہ پڑھ دے تو خطبہ صحیح ہو جائے گا۔
کچھ دیر تک خطبہ پڑھے تو خطبہ صحیح ہو جائے گا۔

وفي الظاہیر لو خطب صبی اختلف المتأخ فیہ والحدیث فی
صبی یعقل والا کثر علی الجواز اھ (شامی ص ۱۱)
فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

حضرت نانوتوی قدس سرہ اور دیہات میں جمعہ

حضرت اقدس نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں معروف ہے کہ وہ جمعہ کے مسئلہ میں نرمی فرماتے
تھے اور فرماتے تھے کہ جہاں جمعہ جاری ہو وہاں شرعاً نہ کیا جائے۔ لکھا یہ درست ہے ۔

الجواب جمعہ فی القری کے بارے میں حنفیہ کا متفق مذہب یہی ہے جو تکتب فتاویٰ میں صریح
ہے اور تفصیل سے مذکور ہے۔ حضرت نانوتوی کے منع کا مصداق وہ جگہیں ہیں جن کا
قریب مغیرہ یا کثیر ہونا مختلف فیہ ہو اور وہاں جمعہ قائم نہ ہو تو حضرت وہاں زلی سے منع فرماتے تھے۔ بایں وجہ
کئی درجہ میں گنجائش ہے۔

کما فی فتاویٰ دارالعلوم مدینہ
فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعہ فی القری کے بارے میں مذہب غیر پر عمل کرنا۔

جمعہ فی القری کے بارے میں مالکیہ کے مذہب پر عمل کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ ہمیں کہ موقوفہ الخیر کی زوجہ کے بارے میں
اہل مالک کے مذہب پر عمل کیا جاتا ہے۔

الجواب چھوٹی چھوٹی بستیاں جہاں نماز جمعہ اہل مالک کے مذہب کی بنا پر جائز قرار دینا درست
نہیں کیونکہ اس میں کوئی ایسی ضرورت نہیں جو در موقوفہ الخیر میں ہے۔ لہذا اس کو زوجہ
موقوفہ الخیر پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۶/۹/۱۳۸۸ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد احسان عفا اللہ عنہ

بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ

اذان اول کے بعد درس و تدریس

جمعہ کی اذان اول کے بعد درس کی تیاری کوئے مسجد سے باہر ایسی جگہ پر جو کہ مسجد کے داخل قریب ہے صرف
ایسا یوں مسجد اور اس کے مابین عامل ہے وہیں بیٹھ کر درس و تدریس اکل و شرب میں مشغول ہونا کیسا ہے۔
جبکہ پورا اطمینان ہے کہ اذان ثانی و خطبہ سے قبل مسجد میں پہنچ جائے گا۔

مولانا احسان الحق، مدرسہ عربیہ اسلامیہ مدینہ

الجواب گنجائش معلوم ہوتی ہے کیونکہ سورت مسنونہ میں یہ درس و تدریس ممکن ہے یا نہیں۔ نیز ایسا مدرسہ
فتائے مسجد میں داخل ہے تو سعی متحقق ہو چکی ہے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۱۶/۹/۱۳۸۸ھ

جمعہ کے بعد بھی تکبیر تشریق پڑھی جائے

(ایام تشریق میں جمعہ کی نماز کے بعد بھی تکبیرات تشریق پڑھنا واجب ہے یا نہیں) ؟

الجواب (جمعہ کی نماز کے بعد تکبیرات تشریق پڑھی جائیں)۔
ویکثر دن عقب الجمعة اھ (خلاصۃ الفتاویٰ مدینہ)

محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح : بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ

جمعہ کے لئے "اول آنے" سے کونسا وقت مراد ہے

حدیث میں ہے کہ جمعہ کے لئے سب سے پہلے آئے گا گویا اس نے اونٹ کی قربانی دی اور وہ کلا والے نے گائے کی۔ اس اول اور دوم آنے سے کونسا وقت مراد ہے۔؟

الجواب

جمہور کے نزدیک صبح کی نماز کے بعد سے لے کر امام کے خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہونے تک جتنا وقت ہوگا اس کو پانچ حصوں پر برا تقسیم کر دیا جائے گا۔ مثلاً صبح کی نماز کے بعد سے لے کر فہوض الامام للخطبة تک پانچ گھنٹے ہوں تو ایک ایک گھنٹہ ہو جائے گا فالذہب فی الاولیٰ کا مخلصی ہدیت۔ حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر سائے مراد یہ ہو جو آپؐ کے زمانے میں تو کوئی بھی بندہ حاصل نہ کر سکے گا اس لئے کہ ہم نے نہیں سنا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صبح سے عصر میں جاکر بیٹھ جاتے ہوں اور پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تفریب کے باوجود چھوڑ دیتے۔ اور حضرت عثمانؓ کی حدیث سے بھی معلوم ہو گیا کہ وہ اذان کے وقت جبکہ خطبہ ہو گیا اس وقت آئے تو ہاجرین اولین کا حال تھا تو پھر اوروں کا کیا حال ہو چکا۔ اس لئے یہ کہا جائے گا کہ یہ ساعات بعد الزوال شرعی ہوں گی اور زوال کے بعد سے لے کر نہوئی الامم للخطبة تک جتنا وقت ہوگا اس کو پانچ حصوں پر تقسیم کر دیا جائے گا۔ اگر ایک گھنٹہ ہو تو ہر بادہ منٹ کی ساعات ہو جائیں گی۔

جمہور فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں زوال کے ہوتے ہی خطبہ کی اذان ہو جایا کرتی تھی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کے لئے کھڑے ہوجاتے تھے اور اس وقت زوال تو تھی ہی نہیں یہ تو حضرت عثمانؓ کے زمانے میں زیادہ کی گئی پھر ساعات کہاں ملیں گی۔ لہذا ساری تفریب بیکار ہو جائے گی اور یہ کہنا کہ صحابہؓ سے منقول نہیں ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ عدم ذکر عدم کو مستلزم نہیں ہے اور یہاں جمہور اور مالکیہ کے خلاف چلی کا بات ہے اور جہاں اس کے موافق روایات تلاش کر کے ملتی ہیں وہاں رکھیں۔ اجمال یہ ہے کہ ذہاب الی الجمعۃ کے بارے میں مختلف روایات ہیں بعض میں من غدا الی الجمعۃ ہے۔ غدوہ کے معنی ہیں صبح کو بانا اور بعض میں راح ہے اور رواح کے معنی ہیں زوال کے بعد بانا اور بعض میں بکری ہے اور بکریہ غدوہ ایک ہی ہیں۔ فرق یہ ہے کہ بکریہ میں کچھ مالکیہ اور بعض میں حنفیہ کا لفظ ہے۔ میرے نزدیک ہجر والی روایت راجح ہے۔ کیونکہ ہجر کے معنی ہیں واپس ہونا اور اس کے مراد اپنے میں ہر روایت میں جمع ہو جاتا ہے۔ کیونکہ بکریہ غدوہ کی روایات مجازاً تفسیری وجہ سے تفسیری روایات پر محمول ہو جائیں گی۔ اس طرح راح والی بھی مجازاً اس پر محمول ہو جائے گی۔ تو راجح نہ مالکیہ کا شکل رہتا ہے اور نہ جمہور کا۔ (از تقریر شجادی حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ)

فجر کی نماز رہ جائے تو جمعہ کی نماز کا حکم

نہ جمعہ کی نماز ادا کر رہا تھا کہ اس کو یاد آیا کہ میں نے فجر کی نماز نہیں پڑھی۔ اب نہ کے لئے

شہ ما کیا حکم ہے۔؟ — بیٹو! تو جسے دے

اگر تو وقت اتنا تنگ ہے کہ جمعہ کی نماز توڑ کر فجر پڑھے گا تو جمعہ کا وقت ہی ناسل جائیگا تو پھر جمعہ ہی پڑھے ورنہ شیخین کے نزدیک جمعہ توڑ کر پہلے فجر ادا کرے اور امام محمدؒ کے نزدیک جمعہ پڑھے پھر فوراً فجر ادا کرے۔

الجواب

لو ذکر فی الجمعۃ ان علیہ الفجر فان کان لا یحافظ فوات الجمعۃ یقطعہا ویسبہ ابا الفجر ولو فات الوقت یتیم الجمعۃ لسقوط الترتیب بضیق الوقت اما لو فات فوات الجمعۃ لا الوقت فغدا ھما یسبہ ابا الفجر وعند محمد یتیم الجمعۃ ھ (عالمگیریؒ) فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

— ○ —

جمعہ کی رات کو مرنے والے کی تدفین کو جمعہ تک مؤخر کرنا

کوئی شخص جمعہ کی رات کو فوت ہو گیا تو نماز جنازہ میں نمازیوں کی کثرت کی وجہ سے جمعہ کے بعد تک تاخیر کرنا شرعاً کیا ہے۔؟

الجواب

سنت یہ ہے کہ تدفین میں عجلہ کی جائے۔ اتنی دیر تک تدفین کو روکے رکھنا غلط سنت ہے۔ لہذا جتنے ماضی جمع ہوں لی کو جنازہ پڑھ لیں۔ ہاں اگر تدفین میں شغولیت کی وجہ سے جمعہ فوت ہونے کا خطرہ ہو تو پھر جمعہ کے بعد جنازہ پڑھ لیں۔

وکرہ تاخیر صلوٰۃ ودفنہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلوٰۃ الجمعۃ

الا اذا خیف فواتھا بسبب دفنہا ھ (در مختار) —

(قولہ اذا خیف) فی تخریر الدفن وتقدم صلوٰۃ العید علی

صلوٰۃ الجنائزۃ والجنائزۃ علی الخطبۃ ھ (نمای میرؒ)

فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۰/۹/۱۳۹۸ھ

— ○ —

جمعہ کے خطبہ میں حکم وقت کے لئے عمل انصاف کی دعا، ^{بیماء جمعہ کے خطبہ میں} حکم وقت کے لئے عمل

اور عباد کے ساتھ حسن سلوک کی توفیق کی دعا کرنا درست ہے۔

درست ہے مگر تعریف والقباب میں مبالغہ نہ کریں۔ دعا تک ہی محدود

رکھیں۔ وجاز الدعاء للسلطان بالعدل والاحسان

(مطوادنی ص ۲۸۱) فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

بوقت خطبہ سر پر عمامہ باندھنا جب جمعہ کا خطبہ ہو رہا ہو تو اس دوران سر پر عمامہ باندھنا کیسا ہے۔

استماع خطبہ کے دوران درست نہیں۔

وبحرم فی الخطبة ما يحرم فی الصلوة حتی لا یبغی ان یأکل ویشرب۔ والامام فی الخطبة

فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

مالک مزدور کو جمعہ سے روک سکتا ہے یا نہیں؟ مزدور یا مستی کو مالک مکان جمعہ سے روک سکتا ہے یا نہیں؟ اگر نہیں روک سکتا تو جتنا وقت جمعہ و نماز میں لگے گا اس کی وجہ مزدور کی تنخواہ میں کمی کی جائے گی۔

جمعہ کے لئے جانے سے روک تو نہیں سکتا۔ اگر مسجد دور ہو اور وقت کافی صرف ہو تو اتنی اجرت کاٹ سکتا ہے۔

وللمستأجر ان ینتفع الاجیر عن حضور الجمعة وهذا قول الامام ابی حنيفة قال البوعلی الدقاق لیس لہ ان ینتفع فی المصر ولكن یسقط عنہ الاجر بقدر اشتغاله بذلك ان کان لعیداً وان کان قریباً لا یحط عنہ شیء

(عالمگیری ص ۱۵۱) فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۰/۹/۱۴۱۲ھ

شہر قریہ مغیرہ بن نبائے تو وہاں جمعہ کا حکم

ایک شہر بہت بڑا دریا کے کنارے موجود تھا سڑکی کی گشتی کی وجہ سے اب چند جمعہ تک باقی نہ گئے کیوں اس میں جمعہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

صحت جمعہ کے لئے اقامت جمعہ کے وقت اس جگہ کا معاصر یا قریہ کبیرہ ہونا شرط ہے۔

نئی بن شہر بننے کا کوئی اعتبار نہیں۔ لہذا اب مذکورہ جگہ ظہر باجماعت ادا کریں۔

وتنفع فی فی القضاة والقری البجیرة التي فیہا اسواق۔ (شامی ص ۲۵۱) فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۰/۹/۱۴۱۲ھ

جہاں جمعہ درست نہیں وہاں ظہر باجماعت پڑھیں

جہاں جمعہ کی ادائیگی کی شرائط بالاتفاق نہیں پائی جائیں اور وہاں لوگ جمعہ پڑھ رہے ہیں وہ جمعہ ترک کریں یا پڑھتے رہیں اگر جمعہ ترک کریں تو سابقہ ظہر کی نمازوں کی قضا کریں یا نہ کریں۔

جمعہ ترک کر دیں اور ظہر باجماعت کا اہتمام کریں اور سابقہ ظہر کی نمازوں کا حساب کر کے ان کی بھی قضا کریں۔

فی الجواهر لو صلوات القری لم یصلوا اداء الظہر (شامی ص ۲۵۱) فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعہ کی ابتدائی سنتیں اگر رہ جائیں تو بعد میں ادا کی نیت پڑھیں۔

اگر جمعہ کی ابتدائی چار سنتیں رہ جائیں تو جمعہ کے بعد ان کو ادا کرتے وقت نیت ادا کی کریں یا نفا کی نیت سے پڑھیں۔

ادا کی نیت کی جائے کیونکہ ظہر کا وقت باقی ہے۔ صرف ترتیب یہی ہے۔

ابواب صحیح: ہند و علیہ السلام عفا اللہ عنہ ۱۰/۹/۱۴۱۲ھ فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

کیا خطبہ کے لئے منبر ضروری ہے؟ کیا خطبہ بننے کے لئے منبر کا ہونا ضروری ہے یا
بغیر منبر کے بھی خطبہ دیا جاسکتا ہے؟

سنت یہی ہے کہ خطبہ منبر پر دیا جائے:

الجواب

ومن السنن ان يكون الخطيب على منبر اقتداه رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم (مالک بن انس ج ۱) فقط والسلام

محمد انور عفا اللہ عنہ

نمازیوں کی کثرت کی وجہ سے مسجد کی چھت پر نماز کا حکم

اگر جمعہ کے دن نمازی زیادہ ہو جائیں تو کیا مسجد کی چھت پر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

اگر نمازی زیادہ ہوں اور مکہ ہو تو مسجد کی چھت پر بلا کراہت نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں۔

الجواب

الصعود على سطح كل مسجد مكروه ولهذا اذا اشتد الحر يحرم

ان يصلوا بالجماعة فوجدوا اذا ضاقت المساجد فيخذلوا بغيره الصعود على

سطح للصلاة (مالک بن انس ج ۱) فقط والسلام

محمد انور عفا اللہ عنہ

خطبہ کے لئے قیام فرض ہے یا سنت

اگر کوئی خطیب میٹھ کر خطبہ پڑھ لے کیا شرعاً خطبہ ادا ہو گیا یا نہیں؟

سنت یہی ہے کہ کھڑے ہو کر دیا جائے، اگر بیٹھ کر پڑھنے سے بھی ادا ہو جائے گا

الجواب

واما سننها فخمسة عشر الى قوله وثانيها القيام ولو

خطب قاعدا او مضطجعا جاز (مالک بن انس ج ۱)

محمد انور عفا اللہ عنہ

فقط والسلام

۱۲/۱۱/۱۴۲۱ھ

بحث خطبہ سامعین قبلہ رخ ہو کر بیٹھیں یا خطیب کی طرف متوجہ ہوں
جب امام خطبہ دے رہے ہوں تو سامعین باادب قبلہ رخ ہو کر بیٹھیں یا خطیب کی طرف متوجہ
ہو کر بیٹھیں؟

جو امام کے سامنے ہوں اور جو دائیں اور بائیں بیٹھیں ہوں ان کے لئے مستحب ہے کہ امام کی طرف رخ کر کے ہر تن گوش بن کر بیٹھیں۔

الجواب

يستحب للرجل ان يستقبل الخطيب بوجهه هذا اذا كان امام الامام

فان كان عن يمين الامام او عن يساره فربما من

الامام يحرف الى الامام مستعدا للسماح (مالک بن انس ج ۱) فقط والسلام

محمد انور عفا اللہ عنہ

بہاں کثرت اثر امام کی وجہ سے مسجد کی جگہ نہ ملے
رائے وندہ میں جماعی طور پر پڑھا جاتا ہے۔ بعض صفوں میں نمازی بے ترتیبی کر دیتے ہیں جس کی وجہ سے مسجد
کرنے کی جگہ نہیں ملتی ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟

ایک شخص انتظار کرے جب لوگ مسجد کر کے اٹھ جائیں اور زمین پر جب گد مل
جائے پھر مسجد کرے۔ اگر کسی کی پشت پر مسجد کر لیا۔ پھر بھی ادا ہو جائیگا۔

الجواب

مرجل لم يستطع يوم الجمعة ان يسجد على الارض من الزحام فانه

ينتظر حتى يقوم الناس فاذا رأى اى فرجة يسجد وان سجد على

ظهر الرجل اجزاء (قاضی خاں ص ۱۰) فقط والسلام

محمد انور عفا اللہ عنہ

خطبہ کے بعد اقامت پہلے صفیں سیدھی کرنے کے بارے میں کہنا
بعض مساجد میں معمول ہے کہ جب امام خطبہ دے چکا ہے تو اقامت سے پہلے کچھ لوگ نمائندہ آواز
سے ہلکار لگا کر کہتے ہیں صفیں سیدھی کر لیں۔ بچوں کو دیکھ نکال دیں۔ اس میں کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب

درست ہے: (و بصف ای بصفہ امام بان یا مسرہم)

بأن يقرأ صواو ويسو واما كبحه ۱ وقرأ على الشايرة ص ۵۳

فقط والله اعلم
محمد انور عفا الله عنه

صرف جمع کے دن کا روزہ رکھنا

یہ جمع کے دن کا روزہ رکھنا افضل ہے۔ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے:

— عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ یقول لا یصوم من احدکم یوم الجمعت الا یوم ساقط او یجده ۱ — وعن محمد بن عباد قال سألت جابرًا

أن یخبرنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم الجمعة قال نعم بخاری ومسلم
مولی مفتی کھاریت اللہ نے رسالہ تعلیم الاسلام میں جمع کے دن کو افضل قرار دیا ہے۔ ۹ ذی الحجہ کو اگرچہ
آجائے تو کیا سبب سے روزہ رکھنا بھی مستحب ہوگا؟

الجواب

صرف ایک روزہ جمع کے دن کا رکھنا جائز ہے اور مذکورہ بالا حدیث میں
نہایت عن اشراذ صوم یوم الجمعة تنزیہی ہے۔ (کافی فتح المبین
۵۵ ص ۳) وذهب الجمهور الى ان المنهی فیہ للتزویہ وعن مالک والبی
حقیفہ لا یکرہ۔ البتہ احتیاط اس میں ہے کہ روزے رکھے جائیں
کما فی التخیس عن ابی یوسف فکان الاحتیاط ان یضم الیہ یوما
آخر الفی المملہم ۵۵ ص ۲۰ یوم جمعہ اگر اتفاقاً یوم ۶ فرمائی ہو تو ان احادیث کی رو
سے اس کو غیر حاجی کے لئے مستحب یا مکروہ نہیں سمجھی بلکہ اس دن بلا کراہت تشریہ روزہ رکھنا جائز
ہے۔ فقط والله اعلم

الجواب صحیح
بندہ خیر محمد عفا اللہ عنہ

بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ

۲۴ / ۲ / ۱۳۸۶ ھ

خطبہ کی جگہ قرآن مجید کا رکوع پڑھنا

چند ساتھی ایک گاؤں میں گئے من میں کوئی
باقاعدہ عالم نہیں تھا کہ خطبہ پڑھ سکتا۔ مگر چند رکوع قرآن شریف کے یاد تھے۔ ایک رکوع اگر پڑھ دیا
جائے۔ جمعہ ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

قرآن مجید کا ہر نیت خطبہ پڑھنے سے خطبہ تو ادا ہو جائے گا مگر خطبہ میں جو چیزیں سنت
ہیں وہ رہ جائیں گی

الجواب

الخطبۃ تشتمل علی فرض وسنتہ الی قولہ واما سنتہا فحمت عشرۃ الی قولہ و
سادسھا البدایۃ نحمد اللہ وسابعا الشاء علیہ ساءھو اھد و
ثامنها الشہادتان وتاسعھا الصلوۃ علی النبی علیہ الصلوۃ والسلام
والحادی عشر قرآۃ القرآن عالم مجید علیہ السلام

فقط والله اعلم
محمد انور عفا اللہ عنہ

جمعہ کے دن مقبولیت کی گھڑی کا صحیح وقت کون سا ہے؟

جمعہ کے دن وہ گھڑی جس میں اعلان قبول ہوتی ہے کیا شریعت میں اس کی کوئی تعیین کی گئی ہے نہیں؟

اس سلسلہ میں تقریباً بیس قول منقول ہیں جن میں سے راجح یہ دو قول ہیں۔ ۱۔
وہ گھڑی بنی المظنین ہے جب ابھی بچھا ہے تو اس وقت ہوتی ہے۔

الجواب

۲۔ عصر سے لے کر مغرب کے وقفہ میں وہ گھڑی آتی ہے۔ اکثر نے اسی کو پسند کیا ہے مگر بنی المظنین

اعمال سے کریں۔ وشل علیہ السلام عن ساعۃ الحجابۃ فقال ما بین جلوس

الامام الی ان یتیم الصلوۃ وهو الصبح وقیل وقت العصر والیہ ذهب

المشاخ (قولہ وشل علیہ السلام) ثبت فی الصحیحین وغیرھما عن

صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ساعۃ لا یوافقھا عید مسلم وهو قائم یصلی یسأل اللہ

تعالیٰ شیاً الا اعطاه ایاہ وفي هذه الساعۃ اقوال اصحھا ومن اصحھا انہ

فیما بین ان یجلس الامام علی المنبر الی ان یقضى الصلوۃ کما ہونایت

فی صحیح مسلم عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضا حلیۃ قال فی المعراج فیسن الدعاء

بقلیہ لا یسانہ لانہ مأمور بالسکوت ۱ وفي حدیث آخر اھسا

آخر ساعۃ فی یوم الجمعة وتصح الحاکم وغیرہ وقال علی بن ابی شیبہ ولعل هذا

هو مراد المشاخ ونقل طعن الزرقانی ان ہذین القولین مصححان من اثین

وامر بکین قولہ فیہا وھاذا اثرہ بین ہذین الوقتین فینبغ الدعاء

فہم اہل شہر الظاہر انما ساء لطیفین یختلف وقتہا بالنسبۃ الی کل بلدۃ و کل
خطیب لان الظاہر فی بلدۃ یکون لیلۃ فی غیرہا و کذا الذی وقت الظہر
فی بلدۃ یکون وقت عصر فی غیرہا لعلوا من ان الشمس لا تتحرک و رجعت
الاولی لقطع عند قوم و تغیب عند آخرون (شامی ص ۴۴)

فقط واللہ اعلم
محمد انور ۲۰۳/۲/۱۱

وذروا البیع الایۃ سے جمع کے لئے مصر کے ضروری ہونے پر استدلال کرنا

ایک غیر مقلد کا کہنا ہے کہ بعض بے وقوف کہتے ہیں کہ لفظ بیع سے شہر کی قید اور
شرط ظاہر ہوتی ہے۔ یہ بھی خیال باطل ہے کیونکہ اگر لفظ بیع مقصور بالذات ہو تو بالغ اور مشتری
پر جمع فرض ہوتا باقی سب محرم رہ جاتے۔ کیونکہ علماء و طلباء و عابد و زاہد اور دیگر صنعت و
حرفت کرنے والے بیع میں مشغول نہیں ہوتے۔ حالانکہ یہ بالاتفاق باطل ہے اس لئے لفظ
بیع سے شہر ثابت نہیں ہوتا۔ نیز بیع قلیل یا کثیر ہر جگہ ہے۔ تو جمع بھی ہر جگہ ہوتا تو یہ کلمہ
مسلم نہ ہوگا۔ نیز میں کہتا ہوں کہ لفظ بیع شان نزول کے لئے بولا گیا ہے کہ لوگ جمع کے وقت
جمع چھوڑ کر بیع کے لئے چلے گئے تھے ورنہ اس سے مقصد اس چیز کا چھوڑنا ہے جو
جمع سے غافل کرے۔ فتح البیان میں ہے کہ اس سے تمام شواغل الدنیا مراد ہیں جناب عالی
اس شق پر غور کر کے حنفی مذہب کی تائید میں جواب مدلل تحریر فرمائیں۔

والمراد من البیع ما یشتغل عن السعی الیہا
حتی لو اشتغل لعل آخسر سوی البیع

جنہو مکر وہ ایضاً (عبر ص ۱۶۹) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ مراد ہر ایسی مشغولی کو ترک
کرنا ہے جو محض سعی ہو۔ خصوصی بیع میں حکم ترک منحصر نہیں۔ البتہ لفظ بیع کو اختیار فرمانے سے
اشارہ مصر کے حرف اشارہ مفہوم ہو سکتا ہے۔ کیونکہ تجارت اور خرید و فروخت آبادی کے
غالب کا رواج ہونے کی حیثیت سے صرف شہر ہی میں ہوتی ہے۔ دیہات اور چھوٹی بستیوں
میں نہیں بلکہ ان میں غالب کا رواج کاشت کا ہوتا ہے پس آیت کے مخاطب ایسے لوگ ہی ہیں

جنکی اکثریت کو بوقت نماز و ذروا البیع کہہ کر ان کو مشاغل سے روکا جاسکے اور یہ خطاب
کو صحیح ہو و الا علم نہ کہ ایسے لوگ جنکی اکثریت کو مانع و ذروا البیع کا خطاب نہ کر سکتے۔

البواب صحیح
عبد اللہ غفرلہ مفتی خیر المدارس ملتان
نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۲۶/۵/۸۰

جامع مسجد نئی بنالی جگہ تو پرانی میں جمعہ ترک کر سکتے ہیں۔

ایک جامع مسجد نئی زیر تعمیر ہے جس کا کام شروع ہو چکا ہے اس کی تکمیل کے بعد اگر ہم سابقہ مسجد کی جگہ
نئی جامع مسجد میں جمعہ پڑھیں اور سابقہ مسجد میں جمعہ کی نماز ترک کر دیں تو کیا شرعاً اس میں کوئی حرج تو نہیں؟
اس میں شرعاً کوئی قباحیت نہیں درمیان میں ہے۔

الجواب

وافادات الحساجد تخلق یوم الجمعة لا جامع۔
نقطہ اعلم ہندہ محمد اسحاق غفر اللہ
الجواب صحیح فی محمد مظاہر ص ۱۹/۱۰/۱۳۸۸

جمعہ سے پہلے ظہر ادا کر لی تو ظہر ادا ہوئی یا نہیں؟

زید کو کوئی مذہب بھی نہیں اس نے ہجائے مسجد جانے کے گھر میں ہی ظہر پڑھ لی تو ظہر ادا ہوئی یا نہیں؟
جمعہ کے دن بلا غدر جمعہ چھوڑ کر ظہر پڑھنا گناہ اور قابل نواذہ ہے۔ بعض ائمہ کے
 نزدیک تو ظہر ادا ہی نہیں ہوتی اگرچہ مفتی یہ قول یہ ہے کہ ظہر ادا ہوگئی۔

الجواب صحیح

ومن صلی الظہر یوم الجمعة قبل صلوة الامام الجمعة ولا عذر له صحت ظہرہ
عندنا وان کان عاصیا وعند زفر لا تصح وهو قول الثلثۃ (القولہ) قلنا فوض
الوقت فی هذا الیوم ایضاً هو الظہر کما تروا الیام ولذا لو خرج الوقت لا یفقد ولا
الظہر بالاجماع الا انہ ما مور باسقاط الظہر بالجمعة فاذا لم یفعل کان عاصیا
مطابقاً وهو لا ینافی الصحۃ اہ (بکیری ص ۱۵۸) فقط واللہ اعلم
محمد انور مظاہر ص ۱۹

باب العیدین

اَنَا اعطيتك الكوثر ۰ فصل لربك
واخر ۰ ان شئتك هو الابر ۰

خير الفتاوى
(جلد سوم)



تکبیرات عیدین واجب ہیں نماز عید کی زائد تکبیرات واجب ہیں یا سنت یا مستحب ؟ اگر کوئی تکبیر چھوٹ جائے تو نماز عید ہو جاتی ہے یا نہیں ؟

الحالہ تکبیرات عیدین واجب ہیں صاحب تنویر الابصار واجبات کو شمار کرتے ہوئے لکھتے ہیں : ولفظ السلام و قنوت الوتر و تکبیرات العیدین و کذا احدها اذا ان كل تكبيرة واجب مستقل (شامی ج ۱ ص ۳۱۶)۔ تکبیر چھوٹ جانا موجب سجدہ سہو ہے۔ کافی المراقی : لیکن چونکہ عید میں بوجہ اندیشہ فتنہ ، سجدہ سہو نہیں کیا جاتا۔ لہذا اگر سجدہ سہو نہ کیا گیا تو نماز عید درست ہو جائے گی۔ اعادہ کی حاجت نہیں۔ کافی الدر المختار ج ۱ ص ۵۲۸۔

وفي المواقف ويجب تكبيرات العیدین و هكذا في الهداية
والعقن وغيرها من المعتبرات - فقط والله اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ	انجواب صحیح
نائب مفتی خیر المدارس عثمان	بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ
۱۸/۱۰/۲۰۱۳ھ	مفتی خیر المدارس عثمان

نماز عید زوال تک پڑھ سکے ہیں یہاں لوگ نماز عید میں بہت تاخیر کر دیتے ہیں۔ حتیٰ کہ سڑکے گیارہ بجے پڑھتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے ؟ محمد صدیق تحصیل کسٹبارو ، نواب شاہ سندھ

الجواب وفي الدر المختار على الشامية ج ۱ ص ۱۰۰ (ووقتها من الارتقاع) قدر رُمح فلا يصح قبله بل تحكوت نقلا محرما (الى الزوال) یا سقاط الضایة اهـ۔

اگر نماز عید زوال سے پہلے پڑھ لجاتی ہے تو درست ہے فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد اسحاق عفری نائب مفتی
بندہ محمد عطا اللہ عزمتم و مددہ
۱۱ / ۱۱ / ۱۳۸۴ھ

جنازہ گاہ میں عید کی نماز پڑھنا جو جگہ پچاس سال سے جنازہ گاہ بنی ہوئی ہے اس جگہ عید کی نماز پڑھنا اذونے شرح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب جنازہ گاہ میں اگر عید کی نماز پڑھی جائے تو نماز ہو جائے گی۔ جنازہ گاہ میں عید کی نماز ناجائز نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ محمد اسحاق عفری نائب مفتی حیدرآباد دکن

بندہ محمد عید اللہ عطا اللہ عزمتم
بندہ محمد عطا اللہ عزمتم
۱۱ / ۱۱ / ۱۳۸۴ھ

عید گاہ آبادی کے اندر آجائے تو وہ جہانہ صحرا کے حکم میں نہیں

عیدین کی نماز محلہ کی مساجد میں کہ جن میں سوڑیٹھ مولوی جمع ہوتے ہیں بلا کراہت درست ہے یا اس کے لئے بڑا اجتماع مطلوب ہے؟ نیز عید گاہ کا شہر سے باہر ہونا مطلوب شرعی ہے یا نہیں اگر مطلوب شرعی ہے تو اس صورت میں مکان شہر کی غالباً کوئی عید گاہ بھی شہر سے باہر نہیں

الجواب فالدر المختار والخروج اليها اي الحيانة لصلوة

العید سنة وان وسعهم المسجد الجامع هو

الصحيح - ج ۱ ص ۱۰۰ - نماز عیدین کے لئے مسنون طریقہ یہی ہے کہ صحرا

میں آبادی سے باہر پڑھیں۔ جو عید گاہ آبادی پڑھنے کی وجہ سے شہر کے اندر آگئی ہے وہ حکم جہانہ یعنی صحرا نہیں ہے۔ مسجد محلہ میں اگر نماز عید پڑھی جائے تو ادا ہو جائے گی۔

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد اسحاق عفری نائب مفتی
بندہ محمد عطا اللہ عزمتم
۱۲ / ۱۲ / ۱۳۸۴ھ

تکبیرات تشریق فرضوں کے بعد ایک دفعہ کہی جائیں یا تین دفعہ

تکبیر تشریق فرض نماز کے بعد کوئی دو تین دفعہ کہے تو یہ بھی جائز ہے یا صرف ایک ہی مرتبہ کہے؟ المستفتی: محمد شفیع حیدر آباد سندھ

الجواب تکبیر تشریق فرضوں کے بعد ایک دفعہ سے تین دفعہ کہنا بھی درست ہے۔ متون و ان زاد علیہا یستون فضلا۔ (در مختار)۔

بعض فقہاء نے زیارتی کو خلاف سنت قرار دیا ہے۔ (شامی: ج ۱ ص ۷۵)۔

بندہ محمد عید اللہ عطا اللہ عزمتم
بندہ محمد عطا اللہ عزمتم
۱۱ / ۱۱ / ۱۳۸۴ھ

نماز عید واجب ہے اور اسے سنت سمجھنے والے کی اقتدار کا حکم

۱۔ کیا نماز عید واجب ہے یا سنت؟ اگر واجب ہے تو جو شخص نماز عید کو سنت سمجھے تو کیا اس کے پیچھے ان عقیدوں کی نماز جائز ہے جو عید کو واجب سمجھتے ہوں؟

۲۔ نماز عید کے وجوب کی دلیل بھی بیان فرمائیں؟

الجواب ۱۔ نماز عید واجب ہے۔ صلوة العید ناجید ان الاصلح

نماز عید کو سنت سمجھنے والے امام کے پیچھے عقیدوں کی نماز عید درست ہے

۲۔ اجتہادی اختلاف مفسد اقتدار نہیں۔

۲۔ وجوب عید کی دلیل یہ ہے۔

لأنه ثبت بالنقل المستفيض عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان
يصلی صلاة العیدین من حیث شرعیتها الی ان توفاه الله
تعالى من غیر ترك كذا الخلفاء الراشدون والائمة
للجتهدون وهذا دلیل الوجوب - احاشیہ طحطاوی علی
سراج الفلاح - فقط والله اعلم

بلدہ عیدہ استار عفا اللہ عنہ

انجواب صحیح

سنہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۳۹۲/۱۳۲۱ھ

۲۰ / ۱۰ / ۱۳۹۲ھ

عید مبارک کہنے کا حکم
عید الفطر کے دن " مبارک باد " کہنا کہیں ثابت ہے یا
نہیں ؟ نیز اس کا حکم کیسا ہے ؟

الجواب
کہنا کلام ضروری نہیں اور ضروری سمجھنا جائز بھی نہیں۔ اس عقیدے کے بغیر اگر
کسی کو روئے پردے کرنے کی مبارک دے دی جائے تو کوئی عرج نہیں

والتمنۃ بتقبل الله منا ومنكم لا تشکروا فوله لا تشکروا
خبر لقوله التهنئة الخ قال المحقق ابن امیر الحاج بل
الاشیہ انها حاشرة مستحبة فی الجملة ثم ساق اثارا
باسانید صحیحة عن الصحابة فی فعل ذالک ثم قال
والمتعاسل فی البلاد الشامیة والعصریة عید مبارک
علیک ونحوہ وقال یحییٰ ان یلیق بذالک فی المشرعیة
والاستحباب لما بینہما تلازم فان من قبلت طاعته فی
زمان کان ذالک الزمان علیہ مبارکنا علی انه قد ورد
الدعاء بالبرکة فی امور شتى فیوخلد منه استحباب
الدعاء بها هنا ایضا غای ۳۳۰ فقط والله اعلم

انجواب صحیح بلدہ عیدہ استار عفا اللہ عنہ
انقر محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۳۹۲/۱۳۲۱ھ

تجیرات تشرقی نماز عید کے بعد بھی کہی جائیں

قادی عالمگیری میں ہے کہ عید الاضحیٰ کی تجیرات جو کہ نوین تاریخ سے شروع ہوتی ہیں
عید کی نماز کے بعد نہ کیے۔ جب کہ ہایہ میں ہے کہ کہی جائیں۔ صیح جواب کیا ہے ؟

مولانا فقیر حسین صاحب

خطیب مسجد بروکر کم شاہ نوشہرہ صدر ضلع پشاور

عید کی نماز کے بعد بھی تجیرات کہنا مستحب ہے یہی راجح ہے۔

الجواب

ولا بأس بکعبه عقب العید لأن المسلمین توارثوه

فوجب اتباعهم وعلیه البلخیون (در مختار) وفي الشامیة
تحت قوله کلمة لا بأس قد استعمل في المندوب كما في البحر
من الجنائز والجهاد ومنه هذا الموضع لقوله فوجب
اتباعهم قوله فوجب الظاهر ان المراد بالوجوب الثبوت
لا الوجوب المصطلح علیه وفي البحر عن المجتبی والبلخیون
یکبرون عقب صلاة العید لانها تؤدی بجماعة فاشبهت
الجمعة - اشامی ج ۱ ص ۵۶ - فقط والله اعلم

انقر محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان۔

چھوٹے دیہاتوں میں عید پڑھنے کا حکم
دیہات میں جہاں جمعی کی نماز پڑھنا جائز نہیں
وہاں عید کی نماز ہو جائے گی ؟ اگر عید کی نماز

پڑھنا چاہیں تو کس صورت میں ادا ہو سکتی ہے ؟

الجواب
چھوٹے دیہاتوں میں عید کی نماز پڑھنا درست نہیں۔ تعجب صدقہا
فی الاصح علی من تعجب علیہ الجمعة بشرائطها المتقدمة

وفي القنیة صلاة العید فی القرى تکرر ونحوہما۔۔۔ ای لا یلزم
استئصال بما لا یصح لأن المصبر شرط الصحة (در مختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۵۶)

فقط واللہ اعلم

الحجاب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ
احقر محمد النور عفا اللہ عنہ ۱۲/۲/۱۳۹۹ھ

عیدین کھلے میدان میں ادا کرنا سنت ہے

میدان میں عید ادا کی جاسکتی ہے، مولانا محمد اشرف، اشرف المدارس لاہور آباد
عیدین کی نماز کھلے میدان میں ادا کرنا سنت ہے۔ گو مسجد میں تمام نماز
آسکتے ہوں۔ آنحضرت علیہ السلام نے سوائے ایک دفعہ کے، وہ بھی بارش
کی وجہ سے، ہمیشہ عیدین کی نماز جنگل میں ادا فرمائی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ زیادہ ثواب اتباع سنت
میں ہے۔ لہذا گراؤنڈ میں نماز پڑھنا بہتر ہے۔ معذرت مسجد میں پڑھنے سے بھی ادا ہو جائے گی۔

والخروج إليها أي الجبانة لصلوة العيد سنة وان

وسمعه المسجد الجامع هو الصحيح (شامی ۱: ص ۱۱۷)

فقط واللہ اعلم

احقر محمد النور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس

۲۰ - ۹ - ۱۳۹۴ھ

الجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

رئیس الافستار

جو عید کا خطبہ پڑھے وہی نماز پڑھ لے

اگر نماز عید ایک شخص پڑھائے اور اسے
خطبہ یاد نہ ہونے کی وجہ سے خطبہ دوسرا
شخص پڑھے تو نماز حسیہ ہوگئی یا نہیں؟

الجواب اگرچہ ایسا کرنا نامناسب ہے تاہم نماز عید صحیح ہوگئی۔ اس کے جواز و ادائیگی
میں کوئی شبہ نہیں۔ وما یسن فی الجمعة ویکوہ یسن فیہا ویکوہ

در مختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۱۷۷ - وقف باب الجمعة من شرح تنویر الابصار علی

ہامتن رد المحتار لا ینبغی ان یجلی عید الخطیب لانہما کثرتی واحد ج ۵ ص ۱۰۷

فقط واللہ اعلم، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

عیدین میں دعاء نماز کے بعد مانگی جائے

عیدین کی نماز کے بعد دعاء مانگنا مستحسن
ہے یا مستحب۔ نیز دعاء نماز کے بعد مانگی
جائے یا خطبہ کے بعد؟ استفتی محمد امجد، مرید والا اصل فیصل آباد۔

الجواب فتاویٰ دارالعلوم ج ۵ ص ۸۸ پر ہے۔ عام طور پر نماز کے بعد دعاء مانگنا اور
پہلے خطبہ کے بعد دعاء مانگنا مستحسن و مستحب ہے۔ وغیرہ
فی مقام آخر۔ ہمارے اکابر حضرات کا یہی معمول رہا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح

احقر محمد النور عفا اللہ عنہ

مفتی جامعہ خیر المدارس ملتان

۱۹ - ۱۲ - ۱۴۰۱ھ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ رئیس الافستار جامعہ

خیر المدارس ملتان ۱۹/۱۲/۱۴۰۱ھ

عید میں دوسرا خطبہ چھوڑ دیا تو عید کا حکم

ایک شخص نے عید کی نماز پڑھائی۔ اور نماز پڑھا کر
صرف پہلا خطبہ پڑھا دوسرے خطبہ کو چھوڑ دیا اور
پہلا خطبہ پڑھ کر دعاء کھڑے ہو کر سگوائی۔ آپ بتائیں کہ نماز ہوگئی یا نہ؟ خطبہ واجب تھا ایک
توجہ پوٹ گیا۔ نماز میں کوئی نقص تو نہیں آیا۔

الجواب نماز ادا ہوگئی، واجب خطبہ بھی ادا ہوگیا۔ البتہ خلاف سنت کیا۔ دعاء بھی
نماز کے بعد مانگنی چاہئے تھی۔ ویخطب بعدھا خطبتین وھما

سنة ۱۰۰ در مختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۷۸۲ - فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح

احقر محمد النور عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان ۱۲/۱۰/۱۴۰۸ھ

عیدین کے بعد مصافحہ کرنا

عید الفطر کے بعد کیا ہے۔ یہ سنت طریقیہ ہے یا بدعت
ہے؟ (۲۱) مصافحہ کرنا چاہئے یا کہ بیل گیر ہونا چاہئے؟

الجواب اگر مصافحہ تو کیوں؟

اگر مصافحہ و معافقہ عید کا تتمہ اور حصہ سمجھ کر کیا جائے تو بدعت ہے کیونکہ

نقطہ دانش اعلم

۹۵ ج ۱

انحصر محمد اور عفا اللہ عنہ مفتی نور محمد افسر

۴ / ۱۲ / ۱۴۰۷ھ

الجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ رئیس الاقار

عیدین میں خطبہ کے بعد دعا کا کسی درجہ میں بھی ثبوت نہیں

نماز عید کے بعد دعا ہے یا نہیں ؟ صحیح بخاری و مسلم کی روایات میں نبی عربی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں خواتین کا عید گاہ جانا اور مسلمانوں کی دعاؤں میں شریک ہونا بالتصریح موجود ہے۔ اگر یہ دعا اجتماعی نہ تھی تو شرکت کا کیا مطلب ؟ نیز اگر دعا ہے تو اجتماعی بہتر ہے یا انفرادی ؟

از مدرسہ العلوم اہل کتب و اشعار اقبال کراچی

انحصر صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام علیہم الرضوان سے منقول نہیں کہ نماز یا خطبہ کے بعد دعا کرتے تھے۔ اسی طرح کتب فقہ میں بھی یہ دعا مذکور نہیں۔ اور اکابر علمائے دیوبند کا طرز عمل بھی یہی لکھا ہے کہ وہ خطبہ کے بعد دعا نہیں مانگتے تھے۔ اور حدیث میں عورتوں کے بارے میں وارد ہے۔

و يشهدن الخير و دعوة المؤمنين وفي رواية يشهدن جماعة المسلمين و دعوة نعم الحج -

لفظ "دعوة نعم" سے بعض حضرات نے یہ سمجھا ہے کہ معروف طریقے پر اجتماعی دعا کرنا اس سے مراد ہے۔ حالانکہ اگر ایسا ہوتا تو شریح حدیث اور کتب فقہ میں مستقلاً اس دعا کا ذکر ہوتا۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس دعوت سے مراد خطبہ ہے۔ یا نماز و خطبہ میں کی جانے والی دعائیں ہیں۔ سورہ فاتحہ میں دعا ہے "قام مقصدی" اس میں کہہ کر اس میں شریک ہوتے ہیں اور اللہ پاک کی بارگاہ سے قائل ہونے والی رحمت و اجابت اس پر ہے جس کو گمراہی ہے۔ ۶۔ عزری شہید میں دعائیں ہیں اور ایک روایت میں ہے

فاذا كان يوم عيد هم يعني يوم فطرهم یا بھی بضم ملتک

نقل یا ملتکتی (الی اب قال) عیدی و اسالی قتلوا و یضیق علیہم ثم خرجوا یعجرون الی الدعاء و عزت و حلائی و کرمی و علوی و ارفع مکانی لا حیینہم فیقول ارجعوا قد غفرت لکم الحدیث - (مشکوٰۃ ص ۱۸۲ ج ۱)

اس حدیث میں عید کو جاتے ہوئے دعا کا ذکر ہے۔ تحجرات بھی بعض دعا میں ہیں۔ کیوں کہ رب کریم کی ثناء و تکبیر بھی دعا ہے۔

الفرض اتنی متنوع اور متعدد متفقہ دعاؤں کی موجودگی میں "دعوتہم" کے لفظ کو معروف زمانہ دعا پر محمول کرنا قرین قیاس نہیں۔ البتہ دیگر تمام نمازوں کے بعد دعا مانگنا چونکہ مستحب ہے۔ اس عموم کے تحت داخل کرتے ہوئے اگر نماز عید کے بعد بھی دعا کو مل جائے تو گنجائش ہے۔ لیکن خطبہ کے بعد دعا کرنا کسی طرح بھی ثابت نہیں۔

نقطہ دانش اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ رئیس الاقار خیر المدارس ملتان

۱۹ / ۸ / ۱۴۰۳ھ

مکرمی و محترمی حضرت مولانا مفتی عبد الستار صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بعد ادا عرض ہے کہ آپ کا فتوہ ہمارے استفتا بابت "دعا عید" کے جواب میں موصول ہوا کہ آپ نے نماز عید کے بعد دعا کی گنجائش تمام نمازوں کے بعد دعا پر قیاس کر کے نکالی ہے۔ جب کہ خود مقیم علیہ یعنی دعا بعد الفرض احادیث و فقہ سے ثابت نہیں۔ بلکہ فقہاء و روئے فرائض کے بعد جب کہ سنن باقی ہوں دعا کو محکومہ و بدعت لکھا ہے۔ "خلاصۃ الفتاویٰ" میں ہے۔ "و یحکوه الدعاء بجماعۃ بعد الفرائض" اسی طرح "بزاویہ" اور "مدخل" وغیرہ میں بھی تصریح موجود ہے۔

نیز نماز اور خطبہ کے درمیان فصل بالدعاء احداث فی الدین معلوم ہوتا ہے۔ جب کہ خطبہ کے بعد بوجہ اعمال عید مکمل ہونے کے باعث دستحسان معلوم ہوتا ہے۔ نیز حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تو فرماتے ہیں کہ مکتوبات کے بعد دعوات سنن و نوافل کے بعد دعوات پر قیاس ہے۔

لاحظہ ہو۔ فیض الیاری ج ۴ ص ۲۱۷۔

نیز جب تک اس بات کا ثبوت نہ ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا خیر القرون میں کسی نے بھی نماز عید اور خطبہ کے درمیان کسی غیرے عمل سے فصل کیا ہو یہ دعاء کس طرح مستحسن اور مستحب ہو سکتی ہے۔ ہمیں قوی اندیشہ دعاء بعد الصلوٰۃ پر ہے۔ نہ بلکہ خطبہ پر آپ خود فرما کر جواب سے مطلع فرمائیں۔ اردو کے فتاویٰ قطعاً محل نظر ہیں۔ والسلام مع الاکرام

مستفتی: الامام محمد زادل خاں عفا اللہ عنہ

حوالہ نمبر ۳۳/۶۳ ۱ ۳۰/۳/۲۰۳۰ھ

الجواب

فراتس کے بعد دعاء حدیث و فقہ سے فی الجملہ ثابت ہے۔

۱۔ قال صلیت مع رسول الله عليه وسلم الفجر فلما سلم انصرف ورفع يديه ودعا الحديث اخوجه ابن ابي شيبة كذا في معارف السنن ج ۳ ص ۱۳۳۔

۲۔ عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يديه بعد ما سلم وهو مستقبل القبلة فقال اللهم خلع الوليد بن الوليد اھ قال يعقوب هذا حديث صحيح۔ اور محدث اسنن ہی میں علامہ نوویؒ وغیرہ سے فراتس کے بعد دعاء کا استحباب نقل کیا ہے۔ خلاصۃ الفتاویٰ وغیرہ کی عبارات بقیہ صفحہ نقل کی جائیں تاکہ ان پر بخود کیا جاسکے۔

جب فراتس اور سنن کے مابین دعاء اور اوراد کا پڑھنا احداث فی الدین نہیں بلکہ انہماجہ کی ایک جماعت نے اس کی اجازت دی ہے۔ تو عید کے بعد یہ احداث کیوں کر قرار دیا جائے گا۔ دعاء کو نماز کے قرائل میں شمار کیا جائے گا نہ کہ جہنمی۔

حضرات محدثین کی ایک جماعت نے وتر کے بعد نوافل کی یہ توجیس کرتے ہوئے حدیث "احصلوا اخر صلواتکم باللیل و نهار" کے ساتھ اس کی تطبیق بیان فرمائی ہے کہ یہ نفل وتر کے تابع ہیں۔ گویا کہ مستقل نماز نہیں۔ اسی لئے حدیث احصلوا ان کے خلاف نہیں۔ (لما فصلت الشواکی فی ائیل ج ۳ ص ۳۳ و ابن القیم فی المذک ۱)۔ تاہم اگر کسی کو پسند نہ ہو۔ تو ہم نے اس دعاء کو فرض کیا تھا نہ واجب نہ سنت بلکہ صرف توجیس

کیا تھا کہ "گنجائش" ہے۔ اعمال عید کا مکمل ہونا ہی استحسان دعاء بعد از خطبہ کے لئے کافی نہیں بلکہ اس اجتماعی عمل کو مشروع و مستحسن قرار دینے کے لئے فی الجملہ حدیث وغیرہ سے ثبوت چاہئے۔ بعد از نماز کے لئے تو کسی درجہ میں ثبوت موجود ہے۔ اور بعد از خطبہ کے لئے اتنا بھی نہیں پس احتراز چاہئے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۲۶/۳/۲۰۳۰ھ

عن الاحفاد عیدین میں تکبیرات زوائد چھ ہیں

عیدین کی تکبیروں کی تعداد کتنی ہے؟ ایک صاحب نے اعتراض کیا ہے کہ یہ تکبیریں بارہ ہیں اگرچہ کا کوئی ثبوت ہو تو پیش کیا جائے۔ براہ کرم مدلل جواب سے نوازیں۔ ۹۔

عیدین میں تکبیرات زوائد عند الاحفاد چھ ہیں۔ صی و کرام علیہم السلام سے صحیح سند کے ساتھ متعدد اقوال منقول ہیں۔ اسلاف نے چھ دلی روایت کو بہینہ وجوہ قوی ہونے کی بنا پر اختیار کیا ہے۔

عن ابی عائشۃ اب سعید بن العاص سأل ابا موسیٰ و

حذیفۃ ھذا کیف کان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في الاضحى و الفطر فقال ابو موسى كان يكبر اربعاً تكبيرة على الجاشق فقال حذيفة ھذا صدق فقال ابو موسى كذا لك كنت اكبر في البصرة حيث كنت عليهم اھ (دعاء ابو داؤد بیہقی، ابن ابی شیبہ ۱ از او ج ۲ ص ۲۵۹)۔ قال النیسری اسنادہ حسن۔

عن کردوسی قال قدم سعید بن العاص فی ذی الحجۃ فارسل الی عبد الله وحذیفۃ ھذا ولی مسعود الانصاری و ابی موسیٰ الاشعری ھما فسأ لھم عن التكبير فاستندا امرھم الی عبد الله قال عبد الله یقوم فیكبر ثم یكبر ثم یكبر ثم یكبر ثم یكبر

فیقرأ ثم یكبر ویكبر ویكبر فیقرأ ثم یكبر ثم یكبر
ثم یكبر ثم یكبر الرابعة ثم یكبر - (مصنف ابن
ابی شیبہ)

عن عبد الله بن الحارث قال صلى بنا ابن عباس يوم
عيد فكبّر سبع تكبيرات خمساً في الأولى وأربعاً في الآخرة
(رواه أبو بكر في مصنفه وقال الحافظ في التلخيص اسناد
صحيح)

عن أبي عبد الرحمن قال حدثني بعض أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم عيد فكبّر أربعاً أربعاً ثم أقبل علينا بوجهه حين
انصرف فقال لا تنسوا كتكبير الجنائز وأشار بإصبعه
دققت إبهامه - اه (قال الطحاوی فهذا حديث حسن
الاستناد)

صحابہ کرام عظیم الرضوان میں سے حضرت ابی مسعودؓ ، ابو موسیٰ اشعریؓ ، خذیفہ بن
الیمانؓ ، عقیب بن عامرؓ ، ابن زبیرؓ ، ابو سعید بدریؓ ، ابو سعید خدریؓ ،
براء بن عازبؓ ، عمر بن الخطابؓ ، اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین سے
بھی ہی منقول ہے۔ (راوی ج ۱ ص ۲۵۰)

طبقة تابعین میں سے حضرت حسن بصریؓ ، ابن سیرینؓ ، سفیان ثوریؓ رحمہم اللہ
عظیم جمعین کا بھی یہی مسلک تھا۔ لہذا چھ تکبیروں کو بلا ثبوت کتنا جہالت فاحشہ ہے یا دیدہ و
دانستہ خلافت واقعہ کتنا ہے۔
فقط واللہ اعلم

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان

۲۴ / ۵ / ۱۴۰۰ھ

الحجاب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

دعائے خیر المدارس ملتان

اگر امام نے چھ سے زائد تکبیریں کہیں تو نماز ہو گئی یا نہیں

امام صاحب نے عید الفطر کی نماز پڑھاتے ہوئے ، زور سے نیت کرتے ہوئے گیارہ
تکبیروں کا اعلان کیا اور کہیں - جب نماز ختم ہوئی تو لوگوں نے ان سے ذکر کیا تو کہنے لگے کہ
” میں سلام کی گھڑائی میں چلا گیا تھا اور تم کو پست نہیں کیا نماز صحیح ہو گئی یا نہ ؟
نماز ہو گئی ۔ مگر تکبیرات زوائد عن الاحسان چھ ہی ہیں ۔

الحجاب صحیح

دیصلی الامام بعزم رکعتین مشنیا قبل الزوائد
وهی ثلاث تکبیرات فی کل رکعة ولوزاد تابعة الى ستة
عشر لانه مأثور اه (در مختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۱۷۷)

فقط واللہ اعلم

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان ۲۵ / ۱ / ۱۳۹۹ھ

الحجاب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

تکبیرات زوائد کے بعد شامل ہونیوالا تکبیرات کب کہے؟

نماز عید میں تکبیرات زوائد کے بعد کوئی شخص امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہوا
تو یہ تکبیرات کس وقت کہے؟ اور اگر کوئی دوسری رکعت یا تشهد میں شریک ہوا تو وہ تکبیرات
کس وقت کہے؟

الحجاب صحیح

۱۔ اگر یہ امام کے تکبیرات کہنے کے بعد بلائے تو شامل ہونے ہی تکبیرات
زوائد از خود کہہ لے ۲۔ اگر دوسری رکعت میں ملائے تو پھر جب اٹھ

کہ پہلی رکعت ادا کرنے کے تو قرات کے بعد تکبیریں کہے ۳۔ اگر اس حالت میں پہنچا
کہ امام رکوع میں ہے تو اگر غالب خیال یہ ہو کہ امام کے رکوع سے اٹھنے سے پہلے تکبیرات
کہہ لوں گا تو کہہ کر رکوع میں جائے ورنہ رکوع میں جا کر کہہ لے

۳۔ اگر رکوع میں تکبیریں پوری ہونے سے پہلے امام رکوع سے اٹھ جائے تو یہ بھی اٹھ جائے بقیہ تکبیرات ساقط ہو جائیں گی ۵۔ اگر امام کو رکوع کے قیام میں پایا جائے تو اب تکبیریں نہ کہے بلکہ جب یہ رکعت قضا کرے گا تو اس میں کہہ لے۔ **قَالَ فِي الْعَلَاءِ وَلَوْ اَدْرَكَ الْمُؤْتَمِرُ الْاِمَامَ فِي الْقِيَامِ** بعد ما کبر کبر فی الحال برأی نفسه لانه مسبوق۔ ولو سبق برکعة یقرأ ثم یکبر لئلا يتوالت التکیرات۔ اور فقار وفی الثامیه (قوله فی القیام) ای الذی قبل الركوع۔ اما لو ادرکته والکعبان غلب علی ظنهم ادرکته فی الركوع کبر قائما برأی نفسه ثم رکع والا رکع وکبر فی رکوعه خلا فلا بی یوسف۔ ولا یرفع یدیه لان الوضع علی الرکبتین سنة فی محله والرفع لای محله۔ وان رفع الامام داسه مستقط عنه ما بقى من التکیر لئلا تفرقه المتابعة۔ ولو ادرکته فی قیام الركوع لا یقضیها فیه لانه یقضى الركعة مع تکبیراتها۔ فتح وبدائع اه
اشامی ص ۶۱ (نقطہ دائرہ علم) محمد انور غفرلہ ۱۰ / ۲ / ۱۴۰۴

عید کا خطبہ پہلے پڑھ دیا تو عید کا حکم

ایک دیہاتی امام صاحب عید کے مسائل سے ناواقف تھا اس نے جمعہ کی طرح عید کا خطبہ پہلے پڑھ دیا اور بعد میں نماز عید پڑھائی ؟
امام صاحب نے خلافت افضل کیا خطبہ ہر حال ہو گیا اعادہ کی حاجت نہیں
لو خطبہ قبل الصلوٰۃ جائز و ترک الفضیلة ولا تعاد ومثله
فی المسکین اه (محطادی ص ۲۸۸) فقط دائرہ علم
محمد انور عفا اللہ عنہ

عید گاہ جاتے ہوئے تکبیرات بھرا پڑھیں یا سرا

نماز عید الفطر کے لئے عید گاہ جلتے ہوئے تکبیرات تشریف آہستہ آواز سے پڑھیں جائیں یا اونچی آواز سے۔

امام صاحب سے منقول ہے کہ آہستہ پڑھیں اور علامہ شیخ قاسم نے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ یہی معمول بنایا جائے۔

ولیوم الفطر لا یجھر بہ عندہ وعندہما یجھروا یر وایہ غنہ
والخلاف فی الارضیلة اما الکراہة فمستفیة عن الطرفين
وقد ذکر الشیخ قاسم فی تصحیحہ ان المعتدل قول الامام
شامی ص ۶۱ (۱)۔ محمد انور غفرلہ

پہلے دن عید الفطر نہ پڑھ سکیں تو دوسرے دن پڑھنے کا حکم

اگر نماز عید الفطر عید کے روز کسی عذر کی بنا پر ادا نہ کی جاسکے تو کب تک ادا کرنے کی گنجائش ہے ؟

اگر کوئی ایسا معقول عذر پیش آجائے کہ عید الفطر کی نماز عید کے دن ادا نہ کر سکیں مثلاً چاند کی گواہی زوال کے بعد ملی یا ایسے وقت میں ملی کہ لوگوں کا اجتماع شکل ہو تو اگلے دن زوال تک پڑھ سکتے ہیں، دوسرے دن بھی نہ پڑھ سکیں تو پھر نہ پڑھیں۔

وتؤخر صلوٰۃ عید الفطر الی الحد اذا منعهم من اقامتها عذر
بان غم علیہم الهلال او شہد عند الامام بعد الزوال او قبل بحیث
لا یکن جمع الناس قبل الزوال او صلاھا ف یوم غیم فظہر
اسھا وقعت بعد الزوال ولا تؤخر بعد الغد۔ اما لکبری شیخ
فقط دائرہ علم، احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

خطبہ عیدین کے درمیان چند کرنا : بعض جگہ دستور ہے کہ جب تودو آدمی چادر لیس کر صفوں کے آگے سے گزرتے ہوئے چندہ کرتے جاتے ہیں کیا یہ درست ہے ؟

الحمد للہ منع ہے فقط واللہ اعلم ،

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۲/۱۰/۹۵ھ

عیدین میں مسنون قرأت : مسند عیدین میں کون سی سورتوں کی قرأت سنت ہے ؟

الحمد للہ سورۃ اعلیٰ اور سورۃ غاشیہ کا پڑھنا سنت ہے مگر اس قدر معمول نہ پائیں کہ لوگ انہی کو ضروری سمجھ لیں اور کسی اور سورت کو پڑھنا درست نہ سمجھیں ویقراً کالجمعة (در مختار)

(قوله یقرأ کالجمعة) ای کالقرآنۃ فی صلوۃ الجمعة لما روی البیہقیۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی العیدین ویم الجمعة الا علی والغاشیۃ کما فی الفتح وقال فی البدائع فان تبرک بالاعتداء بہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قراءتہما فی اغلب الاوقات فحسن لکن یکرہ ان یتخذہما حتماً لا یقرأ فیہا غیرہما لما ذکرنا فی الجمعة ۱ھ (شامی ص ۱۱۱) فقط واللہ اعلم ،

محمد انور عفا اللہ عنہ

عید کے دن ہر ایک کے لئے نہانا مستحب ہے

اگر ایک آدمی عذر کی بنا پر عید کی نماز کے لئے نہیں جاسکتا کیا اس کے لئے بھی عید کے دن غسل کرنا مستحب ہے ؟

الحمد للہ اس کے لئے بھی غسل کرنا مستحب ہے وندب ان یغتسل یقدم انما صلوۃ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یغتسل یوم الفطر و یوم النحر اور مرقی قوله (وتقدم انہ للصلوۃ) ذکر السرخسی عن الجواہر یغسل بعد الفجر فان فعل قبلہ اجزاً ویستوی فی ذلک الذی اذهب الی الصلوۃ والقاعد لانہ یوم نیتہ واجتماع بخلاف الجمعة قال السرخسی وهذا صحیح وید قالت المالکیۃ والشافعیۃ کما فی الحلی واختار فی الدرر ایضاً کون الغسل والتنظیف فیہ للیوم فقط وعلمہ فی النہر بان السرد فیہ عام فیندب فیہ التنظیف لكل قادر علیہ صلی ام لا ۱ھ - طحاوی ص ۲۸۹ فقط واللہ اعلم ، محمد انور ۱۸/۲/۱۳۹۸ھ

فاتحہ پڑھنے کے بعد تکبیرات یاد آئیں : اگر امام نے نماز عید میں پہلی تکبیر کہہ کر قرأت شروع کر دی اور سورہ فاتحہ پڑھ لی اب اس کو یاد آیا کہ تکبیرات زوائد چھوٹ گئی ہیں تو اس صورت میں شرعاً کیا مسئلہ ہے ؟

الحمد للہ اب ابتداء سے تکبیرات زوائد کہہ کر دوبارہ فاتحہ اور سورہ پڑھے فی البحر عن المحيط بدأ الامام بالقرآنۃ سہواً فتذکر بعد الفاتحہ والسورۃ یضی فی صلوۃ و ان لم یقرأ الا الفاتحۃ کثیر و اعاد القرآنۃ لزوماً لان القرآنۃ اذالم تتم کان امتناعاً عن الاتمام لا رفضاً للفرمان (شامی ص ۱۱۱) فقط واللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

کیا عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد گھر آکر نوافل پڑھنا مستحب ہے ؟

بعض لوگوں سے سنا ہے عید الاضحیٰ کے بعد گھر آکر چار رکعت پڑھنا مستحب ہے کیا یہ درست ہے ؟

دُورست ہے۔ عالمگیری میں ایسے ہی ہے۔
 المستحب ان یصلی اربعاً بعد الرجوع الی منزله کذا
 و الزاد ۱۱ (عالمگیری ص ۱۱) فقط والشراعلم، محمد النور غفرلہ

عید کے چاند کے بارے میں ریڈیو کی خبر کا حکم

عید الفطر کے موقع پر بہت سے مقامات میں اختلاف ہو جاتا ہے اور اس کی اصل وجہ ریڈیو کی خبریں ہوتی ہیں اس لئے اس ضمن میں چند سوالات دریافت طلب ہیں
 ۱۔ کیا صرف ریڈیو پاکستان کے اعلان پر عید الفطر کا حکم دیا جاسکتا ہے خاص کر جبکہ خبر نشر کر نیوال عقیدہ سعود نامی عورت ہے۔

۲۔ موجودہ دور میں ٹیلیفون تار وغیرہ اس سلسلہ میں کہاں تک معتبر ہیں۔

۳۔ ایک مقام پر متعدد اطراف سے فون کے ذریعہ کسی عالم ثقہ کو عید الفطر کی اطلاع پہنچ جاتی ہے جس کی بنا پر عید کا اعلان کرتے ہیں کیا یہ جائز ہے؟ اور اگر کسی اور مقام سے بذریعہ فون اس عالم ثقہ سے رابطہ قائم کر کے اس ایک ہی قاضی یا عالم کی خبر سن لیتے ہیں تو کیا وہ اپنے شہر میں عید الفطر کا حکم دے سکتے ہیں؟ جبکہ ایک فون ہو خبر سننے والا صرف وہی ایک قاضی ہو۔

۴۔ اگر ایک جگہ کے عالم دین اس دوری جگہ جہاں فون کے ذریعہ اعلان کر چکا ہے چلے جائے تو شریعت کے مطابق کس طرح اس سے ثبوت حاصل کرے۔ کیا باقاعدہ شہادت لے کر یا ہجرت متعدد مقامات سے فون کی خبر سن کر اپنے لئے وہ عالم دین گنجائش مہیا کر سکتا ہے؟

۵۔ اگر کسی جگہ جگہ اس علاقے میں کہیں چاند نظر نہ آیا تو شریعت میں کہاں تک اجازت ہے کہ ضروری ہی اس رات دوڑ دھوپ کرے اور عید کی خبر لے آئے اور کتنی دُور جاسکتا ہے اور کتنی کوشش کرنی چاہیے کیا یہ کوشش کرنا رات کو جاگنا وغیرہ ضروری ہیں تاکہ دوسرے دن ضروری عید منائی جائے؟

عید الفطر کے لئے حسب قاعدہ فقہاء جبکہ مطلع صاف ہو تو فجر غفر کی روایت ضروری ہے ورنہ دُور عادل ثقہ آدمیوں کی شہادت پر قاضی یا حاکم یا شہر کا مستند عالم اعتماد کرنے ہوئے فیصلہ عید الفطر دے سکتا ہے۔ اور اگر کسی شہر یا علاقہ میں مذکورہ بالا طریق سے ثبوت ہم نہیں ہوا تو محض ریڈیو کے اعلان پر خصوصاً اس دور میں جبکہ حکومت کی طرف سے توسط محمد علماء روایت ہلال کا کوئی بھی اہتمام نہیں بلکہ محض افواہوں کی بنا پر اعلان کا خطرہ لاحق ہے۔ عید کرنا جائز نہیں ہے۔ ۱۔ اگر کسی دوسری جگہ جہاں تک اختلاف مطلع کا اعتبار نہیں ہے چاند نظر آیا اور دہاں سے شرعی قواعد کے مطابق اطلاع پہلی جگہ پہنچ گئی تو پھر یہاں کے لوگوں کو عید کرنا ضروری ہوگا۔ شرعی قواعد کا مطلب ہے کہ شہادت علی الشہادت یا استفاضہ اور تواتر اخبار سے روایت کا علم شہر والوں کو ہو جائے ان خبروں کے ساتھ ریڈیو کی اطلاع کو تائید قبول کر لینے کی بھی گنجائش ہے۔

۲۔ ٹیلیفون اور تار خبر کے درجہ میں معتبر ہیں جہاں تک خبر معتبر ہے وہاں تک ان پر اعتماد کیا جاسکتا ہے اور شہادت کے باب میں غیر معتبر ہیں ہاں استفاضہ اور تواتر میں مفید ہو سکتی ہیں۔

۳۔ پہلے عالم کے لئے جائز ہے کہ جب سے بطریق شرعی روایت ہلال حاصل ہو عید الفطر کرے۔ لیکن دوسرے شہر کے لوگوں کو اس عالم سے ایک فون کے ذریعہ پر اکٹھا کرنا جائز نہیں ہے بلکہ ضروری ہے کہ دوسرے شہر کا عالم دُور عادل گواہوں کی شہادت یا پہلے عالم کے فیصلہ پر دُور عادل گواہوں کی شہادت یا استفاضہ اخبار پر اعتماد کرتے ہوئے عید منانے کا فیصلہ کرے۔

۵۔ عید الفطر کا چاند ہو یا کوئی اور اس کے لئے دوڑ دھوپ کرنا اور تحقیق کرنا ضروری ہے جہاں تک ہو سکے اس میں کوئی حد بندی اور تحدید نہیں۔ فقط والشراعلم،

محمد عبداللہ عطاء اللہ

مفتی خیر المدارس - ملتان

۱۸ ذی قعدہ ۱۳۹۲ھ

عید سے پہلے نوافل پڑھنے کا حکم : عیدین کی نماز سے پہلے
اشراق گھر اور عید گاہ

کیے جے

عیدین کی نماز سے پہلے کوئی نوافل نہ پڑھیں نہ گھر میں نہ عید گاہ
میں حتیٰ کہ عورت نے بھی اگر چاشت کی نماز پڑھنی ہو تو امام کے عید
سے فارغ ہونے کے بعد پڑھے۔

ولا يستقل قبلها مطلقاً يتعلق بالتكبير والتفعل (درخوار) يتعلق بالتكبير
والتفعل المراد التعلق المعنوي أي أنه قيد لهما فمعنى
الإطلاق في التكبير أي سواء كان مسراً أو جهراً وفي التفعل
سواء كان في المصلي اتفاقاً أو في البيت في الأصح وسواء كان
ممن يصلي العيد أو لا حتى أن المرأة إذا أرادت صلاة الضحى
يوم العيد فصليها بعد ما يصلي الإمام في الجبابة إفادة في البحر
شأنی ص ۴۴ - فقط والله اعلم ، احقر محمد انور

امام نے بے وضو عید پڑھا دی تو کیا کیا جائے

اگر امام نے نماز عید پڑھا دی ، پڑھانے کے بعد پستہ چلا کر امام کا وضو نہ
تھا تو اس صورت میں شرعاً کیا مسئلہ ہے ؟
ایسی صورت میں اگر تو فوری پستہ چل جائے اور لوگ ابھی موجود
ہوں تو وضو کر کے دوبارہ نماز عید ادا کر لیں اور اگر اب ان کو واپس لانا مشکل ہو
تو شرعاً یہ کہا جائے گا کہ نماز ہو گئی۔

امام صلى العيد على غير وضوء ثم علم بذلك قبل ان يتفرق
الناس توجهاً وليعيدون وان تفرق الناس لم يعد بهم وجاز
صلواتهم صيانة للمسلمين واعمالهم اهـ (شأنی ص ۴۴) -

نقطہ اللہ اعلم ،
محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۱ / ۳ / ۱۴۱۰ جو

جو نماز کا عادی نہ ہو اس کا عیدین میں شریک ہونا

جو آدمی کبھی نماز پڑھنے کا عادی نہ ہو وہ عیدین میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں ؟
عیدین کی نماز جہاں واجب ہے وہاں اس کو بھی ضرور پڑھنی چاہیے
البتہ فرائض کا ترک بہت بڑی معصیت ہے ان کی ادائیگی کا اہتمام
ضروری ہے سابقہ نمازوں کا حساب لگا کر ان کا تضار کرنا ضروری ہے۔

نقطہ اللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

عید گاہ میں حدّث لاحق ہو جائے تو تیمم کا حکم

اگر کسی کو عید گاہ میں نماز عید سے قبل حدّث لاحق ہو گیا۔ اب اگر یہ وضو کرنا ہے تو
نماز عید فوت ہونے کا خطرہ ہے کیا یہ آدمی تیمم کر کے نماز عید میں شامل ہو سکتا ہے ؟
اگر وضوء میں مشغول ہونے سے نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم
کر کے نماز میں شامل ہو جائے۔

رجل أحدث في الجبابة قبل الصلوة ان خاف طوت الصلوة لو
اشتغل بالوضوء كان له أن يصلي بالتيمم بلا خلاف اهـ
(فتاویٰ قاضی خاں ص ۴۴)
نقطہ اللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

عیدین کے لئے تیمم کر سکتا ہے یا نہیں ؟

پانی موجود ہے عید کی نماز ہو رہی ہے۔ تیمم کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب اگر مطلقاً صلوٰۃ عید فوت ہوئے گا اندیشہ ہو تو بجائے وضوء کے تیمم سے ادا کرے۔ التیمم لصلوٰۃ العید ولا یجوز للمقتدی اذا لم یحضر صلوٰۃ العید لو توضأ ولا یجوز الا (عالمگیری ص ۱۱۱) فقط واللہ اعلم
الجواب صحیح، بندہ محمد انور مفتی خیر المدارس ملتان
۱۴ صفر ۱۴۰۲ھ

عید کے روز ایک دوسرے کو کہنا اللہ قبول کرے

عیدین کے روز ایک دوسرے کو یہ کہنا کہ اللہ پاک قبول کرے یہ درست ہے یا نہیں؟
ایسا کہنے میں کوئی حرج نہیں۔

الجواب اختلف فی قول الرجل لغيره یوم العید تقبل اللہ منا ومنک..... والا ظہرانہ لا بأس بہ لما فیہ من الاثر اھ
(کبری ص ۵۲۶)

فقط واللہ اعلم، محمد انور ۳۰-۱۳-۱۳۹۸ھ

روزہ رکھ کر عید پڑھانا :

۱۹ رمضان کے بعد چاند دیکھنے کی بہت کوشش کی گئی۔ مطلع بھی صاف تھا مگر چاند نظر نہیں آیا۔ تراویح وغیرہ کے بعد پتہ چلا کہ بعض مواضع پر چاند نظر آیا ہے مگر ہمارے مولوی صاحب نے ان خبروں پر اعتبار نہ کیا اور روز رکھ کر لوگوں کے مجبور کرنے سے عید بھی پڑھا دی تو کیا یہ درست ہے؟

الجواب صورت مسئلہ میں مولوی نور محمد صاحب نے یہ تو درست کیا کہ محض لوگوں کی خبروں پر اکتفا نہیں کیا بلکہ روزہ رکھا لیکن روزہ رکھا تھا تو مناسبتاً عید الفطر پڑھنی جائز نہ تھی نماز عید الفطر نادانی اور لاعلمی پر مبنی ہے اس پر شرعاً

کوئی حد یا تعزیر نہیں ہے اور نہ ایسا امام قابل معزولی ہے۔ فقط واللہ اعلم،
الجواب صحیح، بندہ محمد عبداللہ عفرہ
بندہ خیر محمد عفا اللہ عنہ ۲۴ شوال ۱۴۰۲ھ

امام مردوں کو مسجد میں عید پڑھا کر گھر میں عورتوں کو عید نہیں پڑھا سکتا

دیہات کے امام مسجد نے مسجد میں عید کی نماز پڑھائی پھر گھر میں جو عورتیں آئی ہوئیں تھیں پھر ان کو پڑھائی کیا یہ شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب عورتوں پر عیدین واجب نہیں وہ اگر پڑھیں گی تو یہ نفل ہونگے اور نفل جماعت کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہیں۔ لا یصلی التطوع بالجماعة

ما خلا قیام رمضان وکسوف الشمس البدائع ص ۲۴۱ التطوع بالجماعة اذا کان علی سبیل التداوی یکرہ (ہندیہ ص ۴۴) والتطوع بجماعة خارج رمضان ای یکرہ ذلک لو علی سبیل التداوی بان یقتدی اربعۃ بواحد کما فی الدرر (درمختار) قال شمس الامۃ الحلوانی ان کان سوی الامام ثلثۃ لا یکرہ بالاتفاق وف الاربع اختلف المشائخ والاصح انه یکرہ هكذا فی الخلاصۃ (عالمگیری) فقط واللہ اعلم،

محمد انور عفا اللہ عنہ

عید الاضحیٰ بے وضو پڑھی گئی تو قربانی ہو گئی یا نہیں؟

امام نے نماز عید پڑھا دی اس کے بعد بعض لوگوں نے قربانی کر لی۔ زوال کے بعد علم ہوا کہ امام صاحب نے نماز عید بغیر وضو کے پڑھا دی ہے اس صورت میں جن لوگوں نے قربانی کر لی انکی قربانی درست ہو گئی یا نہیں؟

قرآنی درست ہو گئی مگر اگلے دن عید کی نماز حسب معمول ادا کریں۔
الحج باب ۱۰ امام صلی بالناس صلوۃ العید یوم الفطر علی غیر
 وضوء فعلم بذلك قبل الزوال اعادة الصلوة وان علم بعد
 الزوال خرج من الغد وصلی فان لم یعلم حتی زالت الشمس
 من الغد لم یخرج۔
 وان كان ذلك في عيد لا صنعی فعلم بعد الزوال وقد ذبح
 الناس جاز ذبح من ذبح و یخرج من الغد ویصلی اه۔
 (فتاویٰ عالمگیری ص ۸۱) فقط واللہ اعلم ، محمد انور عظیمی

(جو نماز ہو چکنے کے بعد عید گاہ پہنچا وہ بطریق ذیل پارانفل پڑھے۔)
 (یہ تہجدی دینے والے کے عید گاہ پہنچا تو لوگ فارغ ہو کر عید گاہ سے لوٹ رہے تھے۔ آیا زید بھی لوٹ آئے یا کچھ نفل
 قریب رہے۔)

الحج باب ۱۱ (زیم مرتب ذیل) پارانفل پڑھے۔ ومن خرج الى الجبائنة ولم
 يدرك الامام في شيء من الصلوة ان شاء انصرف الى بيته وان
 شاء صلى ولم ينصرف ولا فضل ان يصلی او يعا فتكون له صلوۃ الضحیٰ لماروی
 عن ابن مسعود انه قال من فاتته صلوۃ العید صلی اربع رکعات یقرأ فی الاولى
 سبح اسم ربك الاعلیٰ وفي الثانية والشمس وضحاها وفي الثالثة واللیل اذا بقیت
 وفي الرابعة والضحیٰ وروی فی ذلك عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلاء
 جميله وثوابا جزیلا اه (قامی قال ص ۸۱) فقط واللہ اعلم
 فقیر محمد انور عظیمی

باب الجنائز

كل نفس ذالقة الموت شو

الینا ترجعون {سورة عنکبوت القرآن پارہ ۱۰}

جس گرجی لگانے کی ذنیب نہیں ہے
 یہ عبرت کی جہا ہے مت شا نہیں ہے

خیر الفتاویٰ

(جلد سوم)

غسل میت کے احکام

چھوٹے بچہ کی کوہر ایک غسل دے سکتے ہیں
دو ماہ کی بچی فوت ہو گئی تو اس کو امام مسجد کے غسل دے سکتے ہیں
کیا یہ درست ہے۔ نیز امام مسجد ضعیف العمر فوت ہو گیا علم ہے اور اگر جوان ہو تو کیا حکم ہے؟ ۱۲۔ مروی کہ کسی عمر تک کی لڑکی کو غسل دے سکتے ہیں۔

۱۳۔ اور ایسے ہی لڑکا میت ہو تو اسے عمدت غسل دے سکتے ہیں۔ شرعاً کیا حکم ہے؟
۱۴۔ اگر وہ بچی کو جو امام صاحب نے غسل دیا ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔
۱۵۔ جو بچہ ذہنی حدیث فوت کو نہ پہنچا ہو اس کو ہر ایک مرد و عورت غسل دے سکتے ہیں۔ اور قریباً بلوغ بچی کو مرد غسل نہیں دے سکتا خواہ کتنی عمر کا کیوں نہ ہو۔

الصغير والصغيرة اذا لم يبلغا حد الشهوة ينسلهما الرجل والنساء
(شامیہ ج ۱ ص ۶۳۶) فقط واللہ اعلم

ابواب صحیح ۱ ہندہ عبد الشارح عبد اللہ عز
محمد نور عفا اللہ عنہ ۶/ ۲۶ ۱۴۰۲ھ

بیوی خاوند کو غسل دے سکتی ہے دلائل کے
میان بیوی میں سے کوئی فوت ہو جائے تو مرد اس کو غسل دے سکتے ہیں یا نہیں؟

بیوی خاوند کو غسل دے سکتی ہے اگرچہ لگا سکتی ہے۔ خاوند صرف دیکھ سکتا ہے غسل نہیں دے سکتا اور نہ ہی بلا حائل چھو سکتا ہے ۲۔ ویمنع زوجها من صلبها ومساها
لا من النظر اليها وهي لا تمنع من ذلك ۱۔ (مختار علی شامیہ ج ۱ ص ۶۰) فقط واللہ اعلم
احقر محمد نور عفا اللہ عنہ مفتی خیر الدین رحیم طمان

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دینے کی حقیقت

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں مشہور ہے کہ انہوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو خود غسل دیا تھا۔ یہ کس حد تک درست ہے؟

الجواب
حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دیا تھا
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف نسبت اس حیثیت سے ہے کہ آپ سامان غسل وغیرہ میں تعاون فرما رہے تھے۔ قال فی شرح المجمع لمصنفه فاطمة رضي الله عنها غسلتها ام ايمن حاضنته صلى الله عليه وسلم ورضي عنها فتحمل رواية الفسئل لعلی رضي على معنى التهذيب والقيام التام باسبابه اه (شامی ج ۱ ص ۸۳)۔

اور اگر یہ ثابت ہو جائے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مباشرت غسل دیتے تو پھر یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خصوصیت پر محمول ہے۔ ولکن ثبت الرواية فهو مختص به لقوله عليه السلام كل سبب ونسب ينقطع بالموت الا سببی ونسبی اه (شامی ج ۱ ص ۸۳) فقط واللہ اعلم

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ مفتی خیر الدین طمان

غسل کی وقت میت کو کیسے لٹایا جائے
ایک جگہ میت کو غسل دیتے وقت پاؤں قبلہ کی طرف اور سر مشرق کی طرف کیا گیا۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب
ایسے بھی جائز ہے مگر مستحسن یہ ہے کہ قبلہ کی طرف منہ ہو جیسے قبر میں لٹایا جاتا ہے۔
«وكيفية الوضع عند اصحابنا الوضع طولا كما في حالة المرض اذا اراد الصلوة بايماء ومنهم من اختار الوضع كما يوضع في القبر والاصح انه يوضع كما تقيس» اه (عالمگیری ج ۱ ص ۸۱)۔
اوجہ استحسان یہ ہے کہ میت اللہ شریف ہر حال میں قبلہ ہے زندگی میں بھی اور بعد الموت بھی۔
«نوی ابو داؤد ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النكاح فقال

ہی تسع و ذکرھا الی ان قال واستحلل البیت قبلتکم احیاء و
امواتا ۱ (امداد الفتاوی، ج ۱، ص ۴۰۴)۔

فقط واللہ اعلم

محمد نور عفا اللہ عنہ ۵ ۱۲ ۱۳۹۸ھ

اجواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ -

میت کو غسل دینے والے کیلئے غسل کا حکم
کوئی مسلمان کسی میت کو غسل دیتا ہے۔ تو غسل دینے
کے بعد خود کو غسل کرنا چاہئے یا نہ؟

الجواب

میت کو غسل دینے کے بعد غسل کر لینا مستحب ہے۔ - رافعی میں ہے۔ - و (یئدب
عند الفراغ من حجامۃ و غسل میت خروجاً للخلع
من لزوم الغسل بهما ۱ فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد عبد اللہ نائب مفتی ۱۱ ۳ ۱۴۰۶ھ

اجواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ -

ٹرک کے نیچے دب کر مرنی والوں کو غسل و کفن دیا جائے
کچھ آدمی ٹرک کے انڈے سے ٹرک کے بوجھ
تک آگئے کیا یہ لوگ شہید ہیں؟ اور

کیا ان کو غسل و کفن دیا جائے گا؟

الجواب

یہ لوگ آخری شہید ہیں۔ دنیا میں ان پر عام میت کے احکام جاری ہوں گے۔ لہذا
انہیں غسل و کفن دیا جائے گا۔ لومات حنفیہ او تردی من موضع او
احرق بالنار او مات تحت ہدم او غرق لایکون شہیداً ای فی حکم
الدنیا و الا فقد شہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للغریق والحریق و
البطون والغریب بانہم شہداء فیما لولت ثواب الشہداء ۱۔

فقط واللہ اعلم

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس سن ملتان

جسم ریزہ ریزہ ہو جائے تو غسل و جنازہ کا حکم
۱ طہارت ہو کر نماز جنازہ کے لئے شرط ہے
کسی عذر کی بنا پر ساقط ہوتی ہے یا نہیں؟

مثلاً ایک آدمی آگ میں جل گیا۔ یا دریا میں مکر چنڈون بعد برآمد ہوا جس کا جسم سو جا ہوا اور بدبو کرتا ہے
اور ہاتھ لگانے کے قابل نہیں۔ یا ریل گاڑی کے نیچے اس کا سارا جسم چودہ ہو گیا۔ یا اس کا اکثر یا کم جسم
چودہ چودہ باقی بچا تو ان صورتوں میں میت کے لئے غسل اور جنازہ کی کیا صورت ہوگی؟

فصل محمد ایشاد

وفی العالم کیوریۃ، ج ۱، ص ۸۷۔ ولو کان المیت متفسخاً یستعذر

محدہ کفی صب الماء علیہ کذا فی التاتارخانیۃ ناقلاً عن

الجواب

العتابیہ۔

روایت بالاسے معلوم ہوا کہ اگر میت کا جسم بھولا ہوا بدبو کرتا ہے اور ہاتھ سے اس کا مس کرنا مشکل ہے
تو اس پر صرف پانی ڈال دینا کافی ہے غسل مسنون دینا اس کے لئے واجب نہیں اور یہی حکم اس میت کا ہو گا جو
گاڑی کے نیچے آکر چودہ چودہ ہو گیا ہو یا آگ میں جل کر کوئلہ بن گیا ہو بلکہ ڈھانچہ اس کا موجود ہو البتہ اگر
کسی میت کا اکثر بدن یا نصف سر میت سالم مل گیا ہے تو اس کو غسل دینا فرض ہے۔ اور اس پر نماز جنازہ
بھی پڑھی جائے گی۔

کافی العالم کیوریۃ، ص ۸۶۔ ولو وحید اکثر المبدن او نصفہ مع الرأس

یغسل ویکفن ویصلی کذا فی المصنوعات۔

اور اگر میت کے اعضا۔ جدا جدا ہو گئے ہیں خواہ گاڑی کے نیچے آکر یا آگ میں جل کر یا اس کا جسم بھٹ
گیا اور اعضا اس کے علیحدہ علیحدہ ہو گئے۔ تو ایسی صورت میں اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور نہ اس
کو غسل دینا فرض ہے۔

کافی الطحطاوی، ص ۳۲۲۔ قوله ما لم یتفسخ ای متفرق اعضائہ فان

تفسخ لا یصلی علیہ لانہا شرعت علی المبدن ولا وجودہ مع التفسخ۔ ۱۔

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد اسماعیل خفرا

نائب مفتی خیر المدارس ملتان

۳۰ ۱۰ ۱۳۸۵ھ

اجواب صحیح

غیر محمد عفا اللہ عنہ مہتمم جامعہ ہذا

۳۰ ۱۰ ۱۳۸۵ھ

غسل کے بعد نجاست خارج ہو تو دوبارہ غسل کی ضرورت نہیں

ایک شخص فوت ہو گیا ہے جب اس کو غسل دیا جاتا ہے تو غسل سے فارغ ہونے کے بعد میت کو باغیانہ آجاتا ہے تو اس کو دوبارہ غسل دینا واجب ہو جاتا ہے یا نہیں ؟

الجواب صورت سکون میں اعادہ غسل کی ضرورت نہیں نجاست کو دھو لینا ہی کافی ہے۔ ہندو میں ہے :
ویمسح بطنہ مسحاً رقیقاً تحرزاً عن تلویثا الکفن فان خرج منه متشی غسله ولا یعید غسله ولا وضوءه - فقط واللہ اعلم

محمد عبداللہ عفی عنہ نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳۸۶ھ

میت کو غسل دینے والا بدن غسل جنازہ پڑھا سکتا ہے

مرنے کو غسل دینے والا آدمی بغیر غسل کئے اور بغیر کپڑے تبدیل کئے نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب ایک حافظ صاحب کہتے ہیں کہ ایسا آدمی نماز جنازہ نہیں پڑھا سکتا۔ آیا ان کا کہنا شریعت کے مطابق ہے یا نہیں ؟
غسل میت کے بعد غسل کر لینا مستحب ہے فرض یا واجب نہیں۔ لہذا الاضاح میں ہے :
ویندب الاغتسال فی ستہ عشر شیئاً و ذکر منہا وعند الصراخ من حمامۃ وغسل میت خروجاً للخلاف الخ

لہذا اگر غسل کئے بدن یا کپڑوں پر بالکل نجاست نہیں ہے تو صورت سکون میں نماز جنازہ شرعاً درست ہے اسے واجب الاعادہ کہنا مبالغہ ہے۔ فقط واللہ اعلم

بنو محمد عبداللہ عفی عنہ بن مفتی عبدالستار صاحب مدظلہ
نائب مفتی خیر المدارس ملتان

غشی شکل کو صرف تیمم کرایا جاتے

الجواب غشی شکل کو صرف تیمم کرایا جاتا ہے یا نہیں ؟
اگر غشی واقعاً شکل ہو تو اسے غسل نہ دیا جائے بلکہ تیمم کرایا جائے۔ ویستعمل الغشی المشکل لو مراہقاً

رد مختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۶۰ - فقط واللہ اعلم -
مفتی محمد انور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان

سنی شیعہ کو غسل کیسے دے

ہمارے یہاں ایک شیعہ کا اعتقاد ہو گیا۔ اس کے رشتہ دار از قسم عصبیات وغیرہ اہل سنت والجماعت سے تعلق رکھتے ہیں۔
تو وہ اس کو کیسے غسل دیں۔ ۶۔ عبدالرشید مظفر آبادی

الجواب اگر اس شیعہ کے عقائد کفریہ تھے تو مستحب یہ ہے کہ اس کو اس کے ہم مذہبوں کے حوالے کر دیں۔ اگر ایسی صورت نہ ہو سکے تو غسل اور کفن دفن کے آداب ملحوظ رکھے بغیر اسے ہلاک کے قبر میں لپیٹ کر کسی گڑھے میں دیا دیں۔
و یسئل المسلم ویکفن ویدفن قریبہ کخوالہ (الکافر الاصلی)
اما الممرتد فیلحق فی حفرة کالکلب (عند الاحتیاج) فلولہ قریب فالاولی ترکھ لہم من غیر مراعاة السنۃ) فیفسلہ غسل الثوب النجس ویلفہ فی خرقۃ ویلفیہ فی حفرة - احمد
(۱۰) رد مختار علی الشامی ج ۱ ص ۳۳ - فقط واللہ اعلم
مفتی محمد انور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان

~~~~~



## قبے گرانہ ممنوع نہیں نیز ابن سعود سے صراحتہ گرانے کا حکم دینا ثابت نہیں

ذہبتے کہا کہ ابن سعود حاکم حرمین دجال ہے اور یہ ہے اس لئے کہ اس نے صحابہ رضہ اور اماموں کے قبے اور قبریں گرا دیں۔ عمرو نے کہا کہ یہ اس نے کوئی جرم نہیں کیا۔ اگر تو اس نے صحابہ رضہ کے بعض وعناد سے ایسا کیا ہے تو وہ مجرم ہے ورنہ اس نے حدیث شریف پر عمل کیا ہے۔

و عن ابی الصحاب الاسدی قال قال لی علی الا اعطاک علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تدع تمثالاً الا طمسہ ولا قبراً مشرفاً الا سقیته۔ (رواہ مسلم) مشکوٰۃ ص ۱۱۰

دوسری کتاب "نسب الاسلام" میں حضرت حافظ محمد صاحب نے فرمایا ہے کہ یہ بدعت ہے راب آید فرمادی کہ یہ قبریں گرانے کی ہے ؟

جواب : قبور پر تختہ قریش اور گنبد بنانا ناجائز اور حرام ہے۔ بنانے والے اور جو اس فعل سے راضی ہوں گنہگار ہیں اور آنحضرت علیہ السلام کی مخالفت کرنے والے ہیں۔ مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحصب القبر وان یسبی علیہ وان یقعد علیہ ؟

جب گنبد بنانا اور قبور حیات تعمیر کرنا گناہ ٹھہرا تو اس گناہ کا ازالہ کرنے والے مستحق اجر ہوں گے نہ کہ مرد ملین لہذا ایسی صورتوں کو اس فعل کی بنا پر دجال کہنا بزرگ برکات جائز نہیں۔ فقط واللہ اعلم

خود مٹا، نیز یہ بھی پوری طرح ثابت نہیں ہو سکا کہ ان قبور حیات کا گرانہ ابن سعود کے حکم سے تھا۔ بلکہ بعض واقف حضرات کی رائے یہ ہے کہ نماز انقلاب میں جب کہ شریف حسین پر ابن سعود کا غلبہ ہوا تو بعض لوگوں نے ایام بولی میں اس کا ارتکاب کیا تھا۔ فقط واللہ اعلم

بجواب صحیح  
خیر محمد عقیل عمنہ  
بندہ محمد عبداللہ غفرلہ  
۱۳۵۰ھ - ۱۳۵۱ھ

دعا دعا عند القبر میں شیخ کدھر ہو ؟ ثابت قبر کا شرعی اور سنن طریقہ کیا ہے ؟ دعا کرتے وقت استقبال الی القبر اولیٰ ہے یا استقبال الی القبلة۔ اور دعا کرتے وقت استقبال

الی القبر قرآنی ہے اولیٰ نہیں ؟ محمد ادریس ادارۃ تعلیم القرآن ایشاد

شرح : شرعہ الاسلام " میں ہے۔ قال فی الاحیاء والمستحب زیارة القبور ان یقف مستقبلاً للقبلة مستقبلاً لوحہ المیت للہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ دعا کرتے وقت میت کی طرف متوجہ ہو کر قبلہ کی طرف بیٹھ کر کے کھڑے ہو۔ اللہ تعالیٰ دعا کے وقت ثابت نہیں۔ فتاویٰ دارالعلوم حیدرآباد فقط واللہ اعلم

بجواب صحیح  
خیر محمد عقیل عمنہ  
بندہ محمد اسحاق غفرلہ  
۱۳۵۰ھ - ۱۳۵۱ھ

لحد کتنی وسیع ہو لحد کتنی وسیع ہوئی چاہے ؟ بعض کہتے ہیں کہ اتنی سوری ہے کہ میت اس میں بیٹھ سکے۔ کیا یہ ضروری ہے ؟

جواب : لحد کے بارے میں اسی قدر حکمت کہ وسیع اور فراخ ہو جس میں مردہ اچھی طرح لٹا دیا جائے اور کوئی خاص تحدید لحد کے بارے میں وارد نہیں۔ اور یہ جو مشورے کہ لحد اس قدر اونچی ہو کہ میت اس میں بیٹھ سکے یہ کچھ ضروری شرط نہیں۔ کما فی فتاویٰ دارالعلوم ج ۵ ص ۳۶۹۔ فقط واللہ اعلم۔

بجواب صحیح، خیر محمد عقیل عمنہ  
بندہ محمد اسحاق غفرلہ

## میت کو لحد میں کروٹ دی جائے صرف رخ قبلہ کی طرف کرنا کافی نہیں

یہاں ایک صورت فوت ہو گئی جب اس کی میت کو لحد میں اتارنے کے تو ایک بزرگ نے جو بہت قوی و زور اللہ علیہ کے مرید تھے مرحومہ کو پسو کے بل اس طرح لٹوایا کہ اس کی کمر لٹ گئی۔ تو میت کو لحد میں کس طرح لٹانا چاہئے۔

جواب : دفن الطہنیۃ الفصل السادس ۱۱ ص ۱۱۷ ویوضع فی القبر علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة ۱۱ روایت بالا سے معلوم ہوا کہ بزرگ موصوف نے یہ کیا اور آئندہ کے لئے بھی اسی طرح کرنا چاہئے اور عام رواج کو چھوڑ دینا چاہئے۔ فقط واللہ اعلم۔

بجواب صحیح، خیر محمد عقیل عمنہ  
بندہ محمد اسحاق غفرلہ  
۱۳۵۰ھ - ۱۳۵۱ھ



## دفن کے بعد تلقین کا حکم اور اس کے الفاظ

مرآۃ الصالح (ص ۱) - تلقین بعد ما وضع فی القبر مشروح و نسب الی

اہل السنۃ و الجماعۃ و قبل لا یلقن فی القبر و نسب الی المعقلۃ -

مرآۃ الصالح میں لکھا ہے - تلقین بعد دفن کے جائز ہے یہ اہل السنۃ و الجماعۃ کا مذہب ہے اور معتزلہ اس کو ناجائز سمجھتے ہیں۔ اور اس میں تلقین کا طریقہ بھی لکھا ہے۔ مرآۃ میں یہ بھی لکھا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بعد دفن کو مستحب سمجھتے تھے اور کرتے تھے۔ آپ اس سلسلہ میں وضاحت فرمائیں نیز تلقین کے الفاظ بھی تحریر فرمائیں۔

حافظ غلام حسین ، دیوبند گیت ملتان

اس تلقین کی ضرورت یہ ہے کہ بعد میں رکھنے کے بعد ایک صاحب (جو ذی علم ہو) میت کو کلمہ پڑھ کر کہے یوں کہے کہ - یا فلاں ابن فلاں یا کو اس دین کو جس پر تو تھا۔ یعنی اس بات کی شہادت کہ عبودیت صرف اللہ تعالیٰ میں اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ اور یہ کہ جنت برحق ہے اور جہنم کا عذاب حق ہے۔ اور موت کے بعد جی اٹھنا حق ہے۔ اور قیامت یقیناً آئے والی ہے اور تمام قبروں والوں کو اللہ تعالیٰ زندہ کریں گے۔ اور تو اللہ تعالیٰ کے نبی ہوئے ہو، اسلام کے دین ہوئے ہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہوئے ہو، قرآن پاک کے امام اور کعبہ کے قبلہ ہوئے ہو اور تمام مومنین کے بھائی ہوئے ہو رضی تھا۔

مرقیۃ بالاسے تلقین رکھنے کے بعد اس کے بعد میں کوئی کلام نہیں

البتہ اس طرح پر تلقین کرنا اولیٰ ہے یا نہ کرنا۔ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ شرح میں ہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک نہ کرنا اولیٰ ہے اور حدیث لقنوا موتاکم مجاز پر محمول ہے۔ اور بخاری اور کافی میں شیخ زاد صفحہ سے تلقین کرنے کو راجح لکھا ہے۔ فقط واللہ اعلم (شامی ج ۱ ص ۱۹۰)۔

الحمد للہ

بندہ محمد عبدالرشید عفا اللہ عنہ

بندہ محمد اسماعیل عفا اللہ عنہ

نائب مفتی خیر الدین اسلم ملتان

لے شامی کی عبارت یہ ہے - (قرآنہ ولا یلقن بعد تلحیدہ) ذکر فی الصواب اللہ ظاہر الروایۃ لہ قال فی الصواب والکافی عن الشیخ الزاہد المعاصر انہ قد اعلم قول المعقلۃ لا یلقن الا بعد الموت عندہم مستحیل امامنا اہل السنۃ والحديث بقرۃ عاصیہ رحمہ اللہ

## امانتہ دفن کرنے کے بعد بھی نکالنا جائز نہیں

امانتہ کی روک فٹ ہو گئی جس جگہ فوت ہوئی وہیں بطور امانت دفن کر دیا گیا۔ تقریباً ڈیڑھ ماہ کا مگر گزر چکا ہے۔ اب اسے نکال کر دوسری جگہ دفن کر سکتے ہیں ؟

اب مذکورہ روک کو دوسری جگہ منتقل کرنا درست نہیں۔

الجواب

ولا یخرج منہ بعد امانۃ القبر الا بحق آدمی۔ اھ

(مشافحہ ج ۱ - ص ۶۲۸)

اس امانت کی شرعاً کوئی حیثیت نہیں۔ فقط واللہ اعلم

احقر محمد عبدالرشید عفا اللہ عنہ

## قبر کے گرد چار دیواری بنانا بھی مکروہ ہے

حضرت مولانا سید نیاز احمد شاہ گیلانی خطیب جامع مسجد و مہتمم مدرسہ قادریہ عکبہ، کامروزہ ۱۴۰۱ھ متی ۱۹۸۱ء کو انتقال ہو گیا۔ ان کے فرماؤں کے مطابق انہیں جامع مسجد کے احاطہ ہی میں دفن کیا گیا۔ دفن کے تین اطراف میں قدیم عمارت کی دیواریں ہیں اور ایک طرف کھل جگہ ہے اسی کھل جگہ میں ایک دیوار چار فٹ اونچی بطور پردہ تعمیر کر دی گئی۔ اب اس تعمیر میں اختلاف پڑ رہا ہے صحیح حکم شریعت سے مطلع فرمایا جائے۔

مخالف ۱۔ اراکین اہلسنت والجماعۃ، عکبہ

فتاویٰ والعلوم ج ۱ ص ۲۹۵ - ج ۵ ص ۱۵۶ پر ہے کہ قبر کے گرد

چار دیواری بنانا مکروہ ہے۔ اور بصورت رسول چار دیواری بنتی ہے اور شامی میں ہے

وعن ابی حنیفۃ یکرہ ان یبنی علیہ بناء من بیت اوقبۃ

او نحو ذلک بما روی جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم عن تجصیص القبور وان یکتب علیہا

وان یبنی علیہا رواہ مسلم وغیرہ - (شامی ج ۱ ص ۱۵۶) فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح ، بندہ عبدالرشید عفا اللہ عنہ - محمد عبدالرشید عفا اللہ عنہ







کو تکلیف پہنچے ہے۔

وكان ينبغي ان لا يقرب الميت بشئ من اثر النار اصلاً لما ورد في الحديث من التهي من اتباع الميت بالنار فيما يملك بها توقد عند القبر (المدخل ج ۳ ص ۲۴)

ويحرم اتخاذ الطعام الى قوله ونقل الطعام الى القبر في المواسم (مشافح ج ۱ ص ۲۳) فقط والله اعلم

بجواب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
خادم دار الافتاء خیر المدارس ملتان  
احقر محمد نور عفا اللہ عنہ

قبر پر چھڑکاؤ کرنے کا حکم ایک قبرستان میں دیکھا گیا کہ ایک میت کا رشتہ دار آیا اور اس نے دو ڈبلے پانی کے بھرے اور ٹھنڈی کرنے کے لئے قبر پر چھڑکے ایسا فعل کرنا کیسا ہے؟ اگر ام المومنین راولپنڈی۔

مٹی جمانے کے لئے جو تو گناہ شرب ہے۔ ولایا اس سبوش الحاء علی حفظا لتراہ عن الامتداس (مشافح ج ۱ ص ۶۲۷)

بجواب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۳۹۹ھ  
احقر محمد نور عفا اللہ عنہ فقط والله اعلم

بہت ہی پرانی قبر میں نئی تدفین کا حکم قبرستان میں جو قبریں بہت پرانی ہو جاتی ہیں اور مٹی جاتی ہیں ان میں از سر نو نئے مردہ کو دفن کرنا کیسا ہے؟

اگر پہلا مردہ بوسیدہ و مٹی ہو گیا ہو تو نئی میت کو اس جگہ دفن کرنا جائز ہے۔ (وقال الزیلعی ولو بلی المیت وصار توابا حار دفن غیرہ فی قبرہ

فلم یحرم البساع علیہ (مشافح ج ۱ ص ۶۲۵) فقط والله اعلم  
بجواب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
احقر محمد نور عفا اللہ عنہ

وقف قبرستان میں زندگی زید عمر رسیدہ ہے۔ اشتغال و نبوی بظاہر ختم کر کے اپنے میں قبر بنوانے کا حکم آخری عمر کو شیشینی میں ملے کر رہا ہے۔ زید کی مناسبت کے قبرستان میں اپنی قبر خود تیار کروالے تاکہ وقت پر اسباب کو تکلیف نہ ہو۔ تو زمین میں کچھ اشکال سا ہے کہ شاہ جازد ہو۔ تو برائے مہربانی اس کا حل فرمادیں۔ حاجی غلام قادر بیادلو پور

شامی میں تحریر ہے کہ اپنے لئے قبر بنوانا درست ہے بلکہ اس پر ثواب کی بھی امید ہے۔ (یحضر قبر لنفسہ اللہ فی التاتارخانیہ۔ ولایا اس بہ ویوجز علیہ وھکذا عمل عمر بن عبد العزیز والربیع بن خثیم وغیرھما (۱۳۲۲) - فقط والله اعلم  
احقر محمد نور عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان

مٹی ڈالنے وقت قبر بڑھ جائے تو میت کو نہ نکالا جائے ایک شخص فوت ہو گیا اور دفن کرنے کے لئے جب قبر میں اتارا اور مٹی ڈال رہا ہے تو بوجہ جسم زودہ ہونے اراضی کے قبر بڑھ گئی بشرط محمدی میں کیا حکم ہے۔ کہ دوسری قبر کھود کر میت رکھی جائے یا اسی قبر کو پاٹ دیا جائے۔ قبر کھودنے والی مٹی اور مٹی اس لئے کھود کر نیچے جا رہی۔ تفصیل سے بیان فرمائیں۔

اگر مٹی ڈال چکے ہوں تو اسی قبر کو درست کر دیا جائے میت کو نہ نکالا جائے۔ (ولا یخرج منه بعد اھالة التراب الا لحق آدمی

(مشافح ج ۱ ص ۸۲۹) فقط والله اعلم

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان ۱۴۱۴ھ

لادانت میت کو کہاں دفن کیا جائے ایک عورت کی نقش ملی ہے یہ بہت نہیں کہ وہ عقیدے اور مذہب کے

کانا سے کیا تھی۔ کیا اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر سکتے ہیں؟



الجواب

مذکورہ صورت کو جنازہ پڑھنے کے بعد مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے

ولو وحده ميت او قتيل في دار الاسلام الصحيح انه

يفسد ويدفن في مقابر المسلمين لحصول غلبة الظن بكونه

مسلمًا بدلالة المكان وهي دار الاسلام وفيه وهل يعمل بدليل

المكان وحده الصحيح انه يعمل به لحصول غلبة الظن عند اه

(مدائح ج ۱ ص ۳۰۳) فقط والله اعلم

اتق محمد الورد عفا الله عنه

الاجواب صحيح

محمد صادق عفا الله عنه مدرس خیر المدارس

۹ - ۹ - ۹۶ - ۱۳ ع

ارض غیر میں بلا اجازت قبر بنالی جائے تو مسما کر نکاحا حکم ایک جگہ جو سرکاری ملکیت ہے

وہاں لوگوں نے بلا اجازت قبریں بنال

ہیں۔ ایک آخری قبر جس کے بارے میں یہ اطلاع ہے کہ وہ ۹۸۳ء میں بنائی گئی ہے جو کہ راستہ

میں نہیں آ رہی مگر باقی جو قبریں ہیں ان کا کوئی وارث نہیں۔ اور نہ ہی ان کے بارے میں معلوم ہے کہ وہ

کن لوگوں کی ہیں؟ کیا حکومت اس جگہ کو اپنی ضرورت کے لئے استعمال کر سکتی ہے یا نہیں؟

جب یہ جگہ سرکاری ملکیت ہے اور قبریں بلا اجازت بنائی گئی ہیں تو حکومت زمین

ہموار کر کے اسے اپنی ضرورت کے لئے استعمال کر سکتی ہے۔

الجواب

ولا يخرج منه بعد ازالة التراب (الا) لحق آدمي كأن

تكون الارض مخصصة او اخذت بالشفعة) وبخير المالك

بين اخراجه مساواته بالادمن كما جاز زرعه و البناء عليه اذا

بلى وصار مقابا (اشیاء ص ۶۶۲) فقط محمد انور

عطل سے قبر بچتے بنا دی گئی تو کیا کیا جائے

میں نے اپنے والد محترم کی تربت پر جو شکستہ

ہونے کے پکی کردادی۔ یعنی کچی قبر کے چاروں

طرف انٹوں کا بند بنا کر باقی قبر پر پانی وغیرہ چھڑکنے کے بعد سینٹ کر دیا تاکہ بارشیں یا کسی اور وجہ سے

گڑھا پڑے۔ لیکن حال ہی میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث پاک معلوم ہوئی کہ قبر کو بچتے نہ

بنایا جائے۔ قال فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحصص المقبر وان یبني

عليه وان يقعد عليه - (مسلم ج ۱ ص ۳۳۳ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۲۶)۔

قال الامام محمد - انت النبي صلی اللہ علیہ وسلم فی توسیع

القبر وتخصيصها قال محمد به نأخذ وهو قول الج حنیفة -

(کتاب الاشارة للامام محمد ج ۱ ص ۹۶ - ۹۷)۔

اس علم کے بعد مجھے اپنے اور اس سینٹ شدہ قبر کے بارے میں حکم مطلوب ہے۔

مستفتی: محمد اشرف، ٹرالسپریم جہان نور میں۔

مؤدب: ان۔ بی۔ انجیر۔ العربیہ السعودیہ

قبر کا زمین سے اونچائی والا حصہ کچا کھنا چاہئے۔ لہذا اب اس حصے سے سینٹ

اکھڑ کر مضبوط کچی لپائی کر دی جائے۔ اس کے بعد چاہیں تو اس پر پتھر کی جھولی

جھولی کنکریاں ڈال دیں جس سے وہ جگہ بہت مضبوط ہو جائے گی۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

مرزا مبارک کے بارے میں بھی ایسے ہی منقول ہے۔ فقط واللہ اعلم

اتق محمد الورد عفا الله عنه

الاجواب صحيح

بندہ عبد الستار عفا الله عنه مفتی جامعہ ہند

نامت مفتی خیر المدارس ۲۹۱ دار - ۲۰۰۰

گھر میں دفن کرنے کی وصیت درست نہیں اور اسے پورا کرنا بھی لازم نہیں

ایک شخص سسی مولوی محمد یار سائل اللہ وصیت کرتا ہے کہ مجھے میرے اپنے مکانوں میں جب میرے

مجاہدین تو دفن کرنا، گورستان میں مجھے نہ رکھنا۔ اس کے پیشے کہتے ہیں کہ یہاں قبر بنانے کی ضرورت نہیں

ہے۔ بچے ڈریں گے۔ عام مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں گے جہاں پہلے سے ہمارے مردہ دفن ہوئے

پہلے آ رہے ہیں۔ اور یہاں پر اور گروہی ہے۔ گورستان تو عام بن نہیں سکتا۔ اور بدعت بھی شرع

ہو جائے گی۔ آپ طلب امر یہ ہے کہ شرعاً عام مسلمانوں کے گورستان میں دفن کر دیں تو گستاخکار

نہیں ہوں گے؟



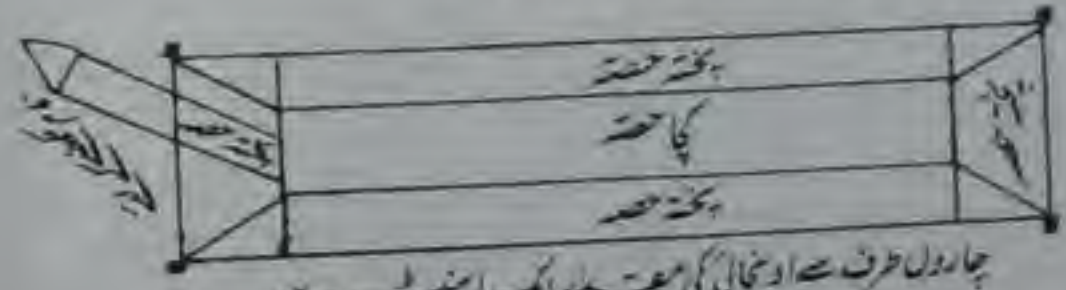
## الجواب

ایسی وصیت کرنا درست نہیں ہے اور اسے پورا کرنا بھی لازم نہیں۔ عام قبر میں دفن کرنا سنن ہے۔

ولا یبغی ان یدفن المیت فی الدار لو کان صغیراً لا یختصص هذه السنة بالاشیاء المقارنہ ولا یدفن صغیر ولا کبیر فی البیت الدفوف فیہ فان ذلک خاص بالاشیاء بل ینقل الی معاسر المسلمین۔ (مشاحی ج ۱ ص ۳۳۱) فقط واللہ اعلم  
 امجدی مسجد  
 امجدی مسجد

مفتی محمد نور عفا اللہ عنہ  
 مفتی خیر اللہ راس ملتان ۲۸/۳/۴۸

نیم بختہ قبر کا حکم اگر قبر کی چاروں طرف سے سیسٹوں کی بختہ چنائی کی گئی ہو اور اوپر بالیش وغیرہ کے ذریعے سے بچانے کے لئے ایک دو بالشت کنارے پر رکھے جائیں تو آیا ایسی قبر بھی مٹی کی قبروں کے اطلاق میں آتی ہے؟



## الجواب

مذکورہ صورت سلف کے عمل کے خلاف ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مفتی محمد نور عفا اللہ عنہ مفتی خیر اللہ راس ملتان ۱۸/۳/۴۸

قبر میں پیسے نہ جائیں تو نکالنے کے لئے نبش قبر کا حکم ملک اللہ دہلوی کا لڑکا محمد اکرم فوت ہو گیا دفن کرتے ہوئے ملک اللہ دہلوی کے تقریباً ساڑھے چار ہزار (۴۵۰۰) روپے قبر میں رکھے اور نعش سنا علم ہے کہ وہ قبر میں رہے ہیں کیا اسے مگر کے لئے قبر کھودنا جائز ہے؟

## الجواب

صورت مسئلہ میں قبر کا ذکر و ذکر نکالی جاسکتی ہے۔ قد لہ ولا یبغش لیوحہ الیہا۔ (مشاحی ج ۱ ص ۳۳۱) فقط واللہ اعلم۔

مفتی محمد نور عفا اللہ عنہ ۲۸/۳/۴۸

قبر پر اذان دینا بہت مستحب ہے۔ قبر میں مٹی گرنے کے بعد قبر کے اوپر اذان دینا درست جائز ہے یا نہیں؟

## الجواب

قبر پر اذان دینا کسی شرعی دلیل سے ثابت نہیں۔ ابتدا بہت ہے۔

«وفی الاقتصار علی ما ذکر من الوارد اشارۃ الی انہ لا یستلزم الاذان عند ادخال المیت فی قبر» کیا ہو المعتاد الاذن وقت دفن اس محرمہ فی فتاواہ یا نہ مدعہ احمد۔ (مشاحی ج ۱ ص ۳۳۱) فقط واللہ اعلم۔  
 مفتی محمد نور عفا اللہ عنہ ۲۸/۳/۴۸

عام قبرستان میں تدفین بہتر ہے ایک آدمی نے تبلیغی مرکز کے لئے جگہ خریدی۔ اس میں کچھ جگہ مسجد کے لئے مخصوص کر دی کچھ بالمش گاہ بنادی۔ اور کچھ جگہ اپنی قبر کے لئے مختص کر دی۔ کیا جگہ کی یہ تقسیم درست ہے؟

## الجواب

مذکورہ جگہ میں قبر بنانا درست ہے مگر بہتر یہ ہے کہ یہاں قبر نہ بنائی جائے۔

(عام قبرستان میں تدفین شریعت میں زیادہ پسندیدہ ہے) ولعمہ ما قبل شاہوں کے معتقد تھے کہ تجویز تھی کہ ہم فقروں کو گور غریباں پسند ہے لایہ فی مدفن خاص کیا بفعلہ من تبلیغی مدرسہ ولعمہ ما قبل یعنی لہ بقربہا مدحاً احمد (مشاحی ج ۱ ص ۳۳۱) فقط واللہ اعلم۔

امجدی مسجد ۱۸/۳/۴۸ مفتی محمد نور عفا اللہ عنہ ۲۸/۳/۴۸







پھر قبر میں لگنی تو کیا حکم ہے۔ ان احکام میں عورت اور مرد کا ایک ہی حکم ہے یا فرق ہے ؟

**الجواب** اگر لفظ ضعیفی و الضعف سے مراد یہ ہے کہ قبر میں لگنی تو اختیار ہے۔ جیسے دوسری جگہ قبر بنائی جائے جائے۔ اسی کو درست کر لیا جائے۔ اور اگر قبر تیار ہو جانے کے بعد گری ہے تو اب اور کئی مرتبہ درست کر دینی جائے میت کو نہ نکالا جائے۔ کیونکہ دفن کے بعد اس وجہ سے میت کو نکالنا درست نہیں ہے۔ ولا یخرج منه بعد دفنه الخراب لا یجوز آدمی اسے رشان ج۔ ص ۴۹ وکتب فی صنادید دارالعلوم دیوبند ۵۳۱ ص ۳۴۵۔ اور مرد و عورت کی قبر کا حکم اس میں یکساں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ

۱۳۵۸ھ

الجواب صحیح

محمد صدیق عفا اللہ عنہ

**میت کو لکڑی کے تابوت میں رکھنے کا حکم**  
لکڑی کے صندوق میں میت رکھنی جائز ہے یا نہیں ؟  
قر کے اندر کی اینٹ لگانا جائز ہے یا نہیں ؟

**الجواب** اگر زمین بہت نرم ہو تو بوجہ ضرورت تابوت کا استعمال درست ہے اور بلا حاجت مکروہ ہے۔

ولا تأس با تخاد تابوت ولومس حجر او حديد عند الحاجة  
حکمر خادۃ الارض (در مختار) میرخص ذالک عند الحاجة و  
ان کبره کما قد مناه انطا (شامی ج ۱ ص ۶۲۵)۔

جس قدر سے تابوت جائز ہے اسی قدر کے وقت پختہ اینٹ کا استعمال بھی درست ہے بہتر ہے پھر بھی یہی ہے کہ اندر کچھ ہو۔ اور اگر پختہ اینٹ لگا سکتے ہیں۔

قال مشایخ بخارا لا یکره الاجر فی بلدنا للحاجة الیه لضعف الاراضی (شامی ج ۱ ص ۶۲۵) فقط واللہ اعلم۔ احقر محمد نور عفا اللہ عنہ ۱۴/۱۱/۱۳۹۸ھ

**ضرورت کی وجہ سے قبر پختہ بنانے کا حکم**  
ہمارے علاقہ میں سیم آجکل ہے۔ جب قبر نکالتے ہیں تو بانی محل آتا ہے کہ کچھ نہیں لکھتی لوگ پختہ

قبریں بنا رہے ہیں اس معاملہ میں ہمیں کیا کرنا چاہیے۔

**الجواب** جب کچھ قبر کسی طرہ سے ختم ہو تو پختہ بنانے کی بھی گنجائش ہے لہذا زیادہ تشدد نہ کریں۔  
قال مشایخ بخارا لا یکره الاجر فی بلدنا للحاجة الیه

لضعف الاراضی۔ الث۔ (شامی ج ۱ ص ۶۲۵)۔ فقط واللہ اعلم۔

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ  
بکرم جادی الثانی ۱۴۰۲ھ

**حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روضہ اطہر میں تدفین سے منع کرنے کی وجہ**

بخاری شریف ج ۱ ص ۱۸۶۔ کتاب الجنائز کے اندر ایک حدیث ہے جس پر شیوخ اعراض کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دفن نہ کرنا میں انہیں پاک نہیں سمجھتی، کیا پشیمانوں کا اعتراض صحیح ہے ؟

**الجواب** الف : مذکورہ حدیث سوال میں صحیح نقل نہیں کی گئی۔ اصل الفاظ یہ ہیں۔ لا تدفنی معہ وادفنی مع صواحبی بالیقین لا اذکی بلہ ابدا۔

ب : حدیث پاک کا ترجمہ بھی غلط ہے۔ بلکہ تحریف ہے۔ حدیث پاک میں کول لفظ ایسا نہیں جس کا یہ ترجمہ ہو کہ میں انہیں پاک نہیں سمجھتی۔ عمدۃ القاری شریف صحیح بخاری شریف میں تصریح ہے کہ لا اذکی "مضارع مجہول کا صیغہ ہے۔ معنی یہ ہیں۔ "ای لا یشئ علی بسببہ" عذافارق ج ۲ ص ۶۲۸)۔ جس کا مفہوم یہ ہے کہ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تو اضعا فرمایا کہ اگر میں، و غیر اقدس محل صاحبہا الف الف التعمید و السلام میں دفن کی جائوں تو اس تدفین کی وجہ سے لوگ میری تعریف و ثناء بیان کریں گے کہ دوسری انواع مظہرات جنہی اللہ تعالیٰ عنہن کا وہ مقام نہ تھا جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت عائشہ کو روضہ پاک میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ دفن کیا گیا ہے اور دیگر انواع مظہرات کو جنت البقیع یا دوسری جگہ دفن کیا گیا۔ میں اپنی تعریف نہیں چاہتی۔ اس لئے روضہ پاک میں حضور علیہ السلام اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کے ساتھ مجھے دفن نہ کیا جائے۔ جنت البقیع میں دیگر



ازواج مطہرات کے ساتھ دفن کی جائے۔

”قال ابن بطال فیہ معنی التواضع کرحمت عائشة ان یقال  
انھا مدفونة مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیکون فی ذلک تعظیما لھا۔ (عمدة القاری ص ۲۸۸)  
بزرگوار فارسی میں محمد بن ابیہ کے حوالے سے حضرت عائشہ سے ایک حدیث نقل کی ہے جس  
سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ کا یہ فرمانا کہ مجھے حضور علیہ السلام، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ  
عنہما کے ساتھ دفن نہ کرنا اس کی وجہ بھی ایک فرمان نبوی تھا۔ (روضۃ اقدس میں جن جن حضرات کا  
دفن ہونا مقدر تھا ان کی تعین خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کر دی تھی۔

عز عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قلت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ان لا اراک الا ساکورا بعدک فتأذن لی ان ادفن الی جانبک  
قال و ان ذلک ذلک الموضع مافیہ الا قبری وقبر ابی بکر  
وعمرہ وفیہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام۔ (ج ۴ ص ۲۲۸ عمدة القاری)

اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ابتداء روضہ پاک میں توفیق کی خواہش  
تھی لیکن مغموم نبوی اور تواضع کے پیش نظر وہاں تدفین سے منع فرمایا۔ اسی صل۔ در میں نہیں پاک نہیں کھن  
یہ حدیث کا مغموم نہیں بلکہ بغض صحابہ کرام علیہم الرضوان سے لبریز کسی دشمن اسلام کے ذہن کی پیداوار ہے  
نقطہ واللہ اعلم

الجواب صحیح، ہندہ علیہ السلام رحمہ اللہ عنہ  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۹/۸/۱۴۰۸ھ

قبر پر دعا کھڑے ہو کر کی جائے یا بیٹھ کر  
بعد دفن میت، کھڑے ہو کر دعا کرنا کیسے ممکن ہے  
استغفار اور دعا کرنے کا سنون طریقہ کیا ہے  
برقع یدین یا بلا رفع یدین۔ جواز یا عدم جواز کا سوال نہیں بلکہ سنون طریقہ بتائیں کیسے ہے۔  
اصل یہی ہے کہ کھڑے ہو کر دعا کی جائے۔

”والسنۃ زیارتھا قائما و الدعاء عندها قائما کما  
کان یفعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخروج الی البقیع“

(مراقری ص ۳۴)

یہ بعض دعا کے لئے ہے۔ اور اگر وہاں کچھ دیر ٹھہرا ہو، جیسا کہ حدیث شریف سے اس کا استنباط  
معلوم ہوتا ہے تو پھر بیٹھ بھی سکتا ہے۔

”کما فی الدر المختار وجلس ساعة بعد دفنه لدعاء وقراءة  
بقدر ما یحرر الجوار و یفرق لجمہ وقف الشامیۃ لمافی  
سنن الی داود کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن  
المیت وقف علی قبرہ وقال استغفروا لاخیکم واسئلوا اللہ  
التبیت فانہ الا ف یسئل ھ۔

وکان ابن عمر یستحب ان یقرء علی القبر بعد الدفن اول سورۃ  
البقرۃ وخاتمہا ھ (مشاحی ج ۱ ص ۶۱)۔

اور مخطاوی و مراقری میں بھی اس جلوس کی باری الفاظ تفسیل کی ہے۔

ویستحب للزائر قراۃ لیس (مراقری) وفي الطحطاوی بعد ان  
یقعد لتادیۃ القرآن علی الوجه المطلوب بالسکینۃ والتدبر  
والانتعاظ ھ (ص ۳۴۱)۔

اور یہ دعا استقبال قبلہ کی صورت میں بشرطیکہ قبر سامنے نہ ہو تو رفع یدین کے ساتھ کر سکتا  
ہے۔ ورنہ بغیر رفع یدین ہی دعا کرے۔ اور رفع یدین کے ساتھ دعا کرنے والے سے کچھ بھی نہیں  
چاہئے۔ فقط واللہ اعلم۔ بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

قبر پر غلاف ڈالنا شرعاً درست نہیں  
ایک صحیح العقیدہ آدمی قبر سے اس واسطے غلاف  
اٹھا کر جلا دیتا ہے کہ جائز نہیں ہے۔ ایسا کر کے  
والے چند آدمی میں جو اٹھانے والے کے ساتھ تھے۔ آپ ہر ایک کا شرعی حکم صادر فرمائیں۔ اگر کوئی  
شریعت میں سزا وغیرہ ہو تو۔

الجواب  
قبر پر غلاف ڈالنا شرعاً درست نہیں۔ لیکن امر بالمعروف بالید صاحب اقتدار  
لوگوں کے لئے ہے۔ عالمگیری میں ہے۔



” یقال الامر بالمعروف والنہی علی الامراء وباللسان علی العلماء  
وبالقلب لعمام الناس الخ (ج ۲ ص ۱۱۱)۔

قبر پر غلات ڈالنے سے مالک کی ملک ختم نہیں ہوتی۔ لہذا انارٹے والے پر ضمان آئے گی پھر اگر  
جلانے والے کے حکم سے انارٹھا اور انارٹے کے بعد اس کے سپرد کر دیا۔ تو اسے جلانے والے پر پکڑ  
کا حق ہے۔ عالمگیری میں ہے۔

” قال قاضي خان الفتاوى على ان اتخذ صامان على كل حال شع  
هل يرجع به الله على الامراء كان وقع الماخوذ الى الامر  
يرجع الخ (ج ۳ ص ۵۵)۔ فقط والله اعلم۔

محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۲۵ھ ۱۱۲۳ھ

اگر مالک کا بیتہ چل سکے تو اسے پیسے اس کی طرف سے صدقہ کر دیتے جائیں۔

والجواب صحیح

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۲۶ھ ۱۱۲۳ھ

## قبر پر کتبہ لگانا

قبر کو بچتہ بنانے کی ممانعت تو عام طور پر سنی پڑھی گئی ہے۔ اب یہ فراموش  
کر قبر کو قائم رکھنے کے لئے کبھی کبھی مٹی کی لپائی کر دی جا یا کرتا  
کبھی خود اور کبھی رشتہ دار جو چہارے پاس آتے ہیں فاتحہ خوانی کے لئے وہاں جانا چاہیں تو تھوڑے نشان  
کے لئے پتھر کی سل لگادی جلتے جس پر متوفی کا نام لکھا ہوا ہو۔ قرآن و حدیث کے مطابق جائز ہے یا نہیں  
۱۔ بڑے بڑے اولیاء کرام کی قبریں تمام تر بچتہ میں یا اگر کچھ ہیں تو ان کے اوپر بڑا سا کتبہ بچتہ  
بنا ہوتا ہے۔ اس کے بارے میں بھی اظہار خیال فرمائیں۔

## الحال

ضرورت ہو تو قبر کی حفاظت کے لئے لپائی کرنا اور کتبہ لگانا درست ہے۔  
کتبہ پر آیات قرآنی وغیرہ مست لکھیں۔ نیز قبر سے قدسے بہت کر لگائیں۔

” اخراج ابو داؤد باسناد حید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمل حجراً فوضعه  
عند رأس عثمان بن مظعون وقال اعلم به قبر اخي و ادخن اليه من مات من اهلي  
فان الكتبه طريق لتعرف القبر بها۔ (مشافہ ج ۱ ص ۲۹۹)۔

۱۔ شریعت کے تو خلاف ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح، بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
احقر محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۲۶ھ ۱۱۲۳ھ

## قبر کو سجدہ کرنا سخت حرام ہے

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ غیب اللہ (مثلاً قبور وغیرہ)  
کو سجدہ تقطبی کرنا جائز ہے۔ کیا یہ جائز ہے یا نہ۔ اور اگر جائز

نہیں تو جائز کتنے والوں کا کس حکم ہے۔

بوسہ دینا قبور اولیاء و دیگر صلی عظام کو، اور طواف کرنا قبر کے گرد، اور تقطیاً سجدہ  
کرنا، یہ سب عادات نصاریٰ و ملکیہ پرستش کفار ہے بعض متعلمین کا علم غلطی  
رحمہ اللہ، اپنی کتاب شرح مناسک میں باب زیارت مزار پڑانوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
آداب میں تحریر فرماتے ہیں۔

” لا يطوف اي لا يدور حول البقعة الشريفة لان الطواف من  
مختصات الكعبة المنيفة فيحرم حول قبور الانبياء والاولياء  
ولا عبادة لما يفعله الجهلة الى ان قال واما السجدة فلا  
شك انها حرام۔ عذیر الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۰)۔  
قال الله تعالى لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله  
الذي خلقهم الآية (۲۲)۔ وقال تعالى وان المساجد لله الآية  
(سورہ جن)۔

دو نئی باتوں سے معلوم ہوا کہ غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز نہیں ہے۔ اور حدیث صحیح میں وارد ہے  
کہ حضرت یسٰی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں حیرہ گیا۔  
میں نے ان لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں۔ پس آپ اس کے سختی میں کہ آپ کو  
سجدہ کیا جائے۔

۱۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں کسی کے لئے سجدہ کرنے کی اجازت دیتا  
تو عمر توں کو حکم کرتا کہ وہ اپنے خاندان کو سجدہ کیا کریں (مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۸۲)۔  
الحاصل اس آیت شریفہ حدیث صحیح اور اجماع امت سے سجدہ تقطبی کا عدم جواز ثابت ہے۔



اور حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کے قصہ سے استدلال درست نہیں۔ کیونکہ یہ پہلی شریعت کی بات ہے جو ہماری شریعت میں منسوخ ہو گئی ہے نیز ہو سکتا ہے کہ سجدہ حقیقی نہ ہو۔ جیسا کہ تفسیر طبرانی میں مذکور ہے۔

وخر والہ سجدا سجود انحصاراً وضع جبهة وکات تحیتهم فی ذلک الزمان (مشق)۔

الغرض شریعت محمدیہ میں تعظیمی سجدہ بالکل ناجائز اور حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

الحجاب صحیح  
بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۳۰، ۳۱، ۱۳۹۱  
بندہ محمد اسحاق عظمیٰ  
خیال الدار سس، ملتان۔

### دفن مسنون طریقہ پر نہ ہو تو نبش کا حکم

حضرت اقدس شاہ عبدالقادر رانی پوری قدس سرہ کو اس طرح دفن کیا گیا کہ زمین پر ایک پختہ چھوڑ کر تعمیر کر کے اس پر تابوت مبارک رکھ کر ارد گرد اور اوپر مٹی ڈال کر قبر کی شکل بنا دی گئی۔ کیا یہ تدفین درست ہے یا اسے ختم کر کے دوبارہ مسنون طریقہ پر انہیں دفن کیا جائے۔ مفصل و مدلل جواب سے نوازیں۔

یہ امر اس وقت زیر بحث نہیں کہ حضرت قدس سرہ کے لئے تدفین کا جو طریقہ اختیار کیا گیا تھا وہ خلاف سنت اور مکروہ تھا۔ یا بعض اعذار کی بناء پر اس کی بھی مسامحہ اجازت دی جاسکتی تھی۔ کیونکہ اگر اس تدفین کو خلاف سنت بھی قرار دیا جائے تو بھی فرطیت میں کے نزدیک یہ سبب کراہت تدفین کے سبب نبش میت کی مشقاً اجازت نہیں دی جاسکتی۔ بلکہ تحقق دفن کے بعد نبش حرام ہوگا۔ جیسا کہ کتب فقہ نیز سالفہ فتاویٰ میں مصرح ہے۔

اصل بحث اس وقت یہ ہے کہ صورت مسئلہ میں نفس تدفین متحقق ہوئی یا نہ؟ مشروعیت دفن سے جو مقصود شارع ہے وہ حاصل ہوا یا نہ؟

یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ دفن میت فرض کفایہ ہے۔ لیکن حقیقت دفن اور اس کی ذاتیات کیا ہیں جن کے فوات سے دفن محذوم ہو جائے گا۔ بعض حضرات کے ہاں یہ ہے کہ تحقق دفن کس لئے ضروری شرط ہے اور دفن ہے۔ بدن حضور کے دفن متحقق نہیں ہوگا۔ اور پھر غالباً حضرت حجتی یا حضرت قدیم کو بھی یہ حضرات کافی نہیں سمجھتے مگر اگر مشرعیہ اور لغت سے اس توقف پر کوئی واضح اور محکم دلیل موجود نہیں۔ ان دفن مسنون کیلئے حضرت محمد

بنی کے الفاظ ملتے ہیں مگر یہ متنازع فیہ نہیں بلکہ اولاً مذکورہ اور آخر لغت کی تصریحات سے جو چیز سامنے آتی ہے وہ اس کے برعکس یہ ہے کہ دفن کی حقیقت "ستر" اور "مواڑہ بالتراب" ہے۔ پھر حقیقی ہو یا نہ ہو، فقط کا معنی آخر لغت نے حضرت جبریل المیت فی الحقیقۃ یا اس کے ساتھ ملتے جلتے الفاظ سے نہیں لکھا بلکہ اس الہ کے کسی لفظ کا ترجمہ، مادہ خضر کے کسی لفظ کے ساتھ نہیں کیا گیا۔ بلکہ ستر، مواڑہ، غیو بہت جیسے الفاظ سے ان کی تفسیر و شرح کی گئی ہے۔ معلوم ہوا کہ حقیقت دفن ستر اور ستر ہے اور پھر اس کے لئے ضروری نہیں ہے۔ علامہ محمد الدین فیروز آبادی اپنی معتمد کتاب "قاموس" میں لکھتے ہیں کہ

دفنه يدفنه ستره وواراه وادفن العبد كما دفن ابق قبل وصول المصر وتدافنوا تكاثموا ورجل دفن حامل۔

(ج ۲ - ص ۸۷۵ - فولکشور)

صرح میں ہے کہ: "دفن در خاک پنہاں کردن تدافن پنہاں شدن" (ج ۱ - ص ۳۶۲)۔ ایسے چنے کو جو آندھی چلنے کی وجہ سے مٹی میں دب گیا ہو مٹھل دفن و دفان کہا جاتا ہے دفن کے حقیقی معانی بیان کرتے ہوئے صاحب "اساس البلاغہ" لکھتے ہیں کہ۔

مٹھل دفن و دفان سفت الريح فيه التراب في الدفن (ص ۱۸۰)

اس میں مصرح ہے کہ خارج سے لائی گئی مٹی میں دب جانے والی چیز کو بھی دفنوں کہا جاتا ہے۔ اور اس میں ضروری نہیں۔ "قاموس" میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں۔  
نمایہ میں علامہ ابن اثیر فرماتے ہیں کہ۔

الداء الدفين اعى المستتر الذى قهرته الطبيعة ۹

دفن کے علاوہ دوسرا لفظ قبر کا ہے۔ آخر لغت کی تصریح کے مطابق اس میں بھی ضروری نہیں معلوم ہوتا۔ صاحب قاموس لکھتے ہیں۔

القبر مدفن الانسان (ولو يفسره بالحفيرة ناقلاً) قبره دفنه۔

(ص ۳۱۵)

اور دفن میں ضروری نہیں ہے۔ جیسے پہلے بیان ہوا۔

وقول ابن عباس رضي في الدجال وليد مقبوراً معناه ان أمه

وضعت في جلدته مضمناً لا شق فيها ولا ثقب



فَقَالَتْ قَابِلَةُ هَذِهِ سَلْعَةٌ لَيْسَ فِيهَا ذَلِكُمْ فَقَالَتْ أَمَّا بَلْ فِيهَا  
وَلَدُهُ مَوْجُودٌ فِيهَا فَتَشَقُّوعُهُ فَاسْتَهْلَ - (قاموس الجاهل)

تجلی میں پڑے ہوئے بچے پر عرب العرائس استعمال میں مقبور کا اطلاق ہمارے مدعا پر واضح دلالت  
کر رہا ہے کہ مقبور ہونے کے لئے خضر شرط نہیں مستند و مخیب بالصفة المخصوصہ ہونا کافی ہے۔  
نعت کے علاوہ قرآن و حدیث اور فقہ سے بھی یہی امر مستنبط ہوتا ہے کہ دفن میت سے اصل مقصود موارا  
ہے جس کے لئے باغفل کسیوں کے ساتھ گڑھا کھودنا ضروری نہیں بلکہ گڑھے کی صورت بھی کافی ہو سکتی ہے  
خواہ یہ پہلے موجود ہو یا مٹی کو ارد گرد جمع کر کے ایسی صورت بنائی جائے یا گڑھا کھودنے سے یہ شکل بن جائے  
قرآن کریم میں ہے۔

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ لِيَرْيَهُ كَيْفَ يُوَارَى  
سُوءَ الْخَبَرِ الْآيَةُ -

آیت کے سنوئی ٹکڑے میں مذکور ہے۔ دفن میت سے مقصود موارا نعش ہے۔

۲: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نعش البوطاب کے بارے میں پوچھا  
تھا۔ "فرادہ"۔ بخاری شریف میں صحیفہ ہذا مقصد دفن کی طرف متعجب ہے۔ فقہار نے اسی حدیث کے پیش نظر  
لکھا ہے کہ۔

فَصَلَ الْمَلُوكُ وَيَكْفَنُ وَيُذْفَنُ قَرِيبَهُ الْحَاضِرُ الْأَصْلِي مِنْ  
غَيْرِ مَرَاعَاةٍ لِلْمَنَةِ - (تلمیذ)

معلوم ہوا کہ موارا دفن ہے لیکن غیر مستعمل ہے۔

۳: علامہ عینی شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں کہ۔

فَصَلَ فِي الدَّفْنِ الْمَقْصُودُ مِنْهُ سُوءُ الْخَبَرِ الْمَيِّتِ وَالْيَةِ الْإِمَارَةِ  
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا - ۱۱

(۱۳- ص ۱۲۰ - حکما فی الرسالة الطبوعة ۱ ص ۲۶)

۴: علامہ غفری فرماتے ہیں کہ۔ اما الدفن انما يتم باهالة التراب -

۵: گڑھا کھودنا اور گرا کر تابی مد ذات مقصود نہیں بلکہ اس سے اصل مقصود لاش کی بدبودگنا اور  
سے دزدوں سے محفوظ کرنا ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں۔

وهذا أحد العمق والمقصود منه المبالغة في منع الراحة  
وتلش السباع - (۱۳- ص ۱۲۵)

مندرجہ بالا عبارت اپنے مفہوم و منشاء کے اعتبار سے کسی تفسیر کی محتاج نہیں ہے سب کام مشترک مضمون  
ہے کہ مٹی میں نعش انسانی کو اس طرح سے چھپا دینا کہ زندہ اس کو نہ کھاؤ سچیں اور اس کا بعض اور بدبو  
درگن تک نہ پہنچے۔ دفن ہے۔ اور اس سے یہی مقصود ہے۔ اس حقیقت کی وضاحت کے لئے حضرات  
مفسرین کی چند عبارتیں لکھی جاتی ہیں۔  
— علامہ قرطبی فرماتے ہیں۔

«ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ» ۱۱ أَيْ جَعَلَ لَهُ قَبْرًا يُوَارَى فِيهِ أَحْرَامًا  
وَلَوْ يَجْعَلُهُ مِمَّا يَلْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ تَأْكُلُهُ الطَّيْرُ وَالْعَوَاقِي قَالَهُ  
النَّسَائِيُّ - (۱۹- ص ۲۱۹)

— روح المعانی میں ہے۔

جَعَلَهُ ذَاتَ قَبْرِ تَوَارَى فِيهِ جَفَنُهُ تَكْوِينًا لَهُ لَوْ يَجْعَلُهُ مَطْرُوحًا  
عَلَى الْأَرْضِ يَسْتَقْدِرُ مِنْ مِرَاةٍ وَتَقْتَصِرُ السَّابِعُ وَالطَّيْرُ  
(عجم ص ۴۳)

— تفسیر جلالین و جمل میں ہے۔

«وَجَعَلَهُ فِي قَبْرِ يَسْتَرُهُ أَيْ وَلَوْ يَجْعَلُهُ مِمَّا يَلْقَى لِلطَّيْرِ وَالسَّابِعِ»  
(پارہ عم)

قبر کی صفت توارى فیہ جفینہ یہ وصف دال علی العلیت ہے۔ نیز اس کا مقابل دلو یجعلہ  
مما یلقى علی وجہ الارض کو ٹھہرایا۔ یہ مجموعہ دلالت علی المقصود کے بارے میں بالکل صریح ہے۔  
تحقق دفن کے لئے جیسے خضر ضروری نہیں ہے ایسے ہی کد حقیقی جو گڑھا کھود کر اس کے اندر کھودی گئی  
ہر یا شن حقیقی ضروری معلوم نہیں ہوتی۔ بوجہ ذیل  
— الف ۱: نعش کا قبر کو بدون کد و شن کے گڑھے میں دبائے کا حکم ہے۔ فقہار نے اس پر  
لفظ دفن کا اطلاق کیا ہے۔ جیسا کہ بحوالہ تنویر پہلے ذکر ہوا۔



ب۔ بعض اکابر صحابہ و تابعین میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بھی ہیں جن نے وصیت فرمائی تھی کہ اگر کوئی

و اوصیٰ كثير من الصحابة ان يوصوا في التراب من غير لحد ولا شق قال ليس احد حبى اوط بالتراب من الاخر و يوق وجهه التراب بلبنتين او ثلاث۔ (مطالعہ ص ۳۳۳)۔ فتح القدیر و دیگر۔

اگر لحد و شق دفن کے لئے ضروری ہوتی تو یہ حضرات ایسی باطل وصیت فرما کر لوگوں کو گناہ میں مبتلا کرنے کا کیسے سبب بن سکتے تھے۔ نیز یہ ممکن نہیں کہ ان حضرات کو تا حال غیر مدفون قرار دیا جائے۔ اور یہ تسلیم کرنا تہمیت منکر ہے کہ ان حضرات کو مسائل شرعیہ اور ان کے حقائق کے فہم سے (العیاذ باللہ) بالکل عاری کھا جائے۔

ج۔ علامہ ابن الہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

ب۔ بل ذکر لی ان بعض الارضین من الرمال یسکنها بعض الاعراب لا یتحقق فیہ الشق ایضا بل یوضع میت ویسھال علیہ نفلہ۔ (ص ۲۹۹)۔ نوکستوری۔ علامہ موصوف نے اس پر لکھا ہے:

نکیر نہیں فرمائی۔

د۔ خسانی میں دفن کرنے کو فقہاء نے دفن ہی قرار دیا ہے۔ گو مکروہ لکھا ہے۔ حالانکہ اس میں لحد نہ شق ہوتی ہے۔ معلوم ہوا کہ اصل دفن کے تحقق کے لئے یہ دونوں ضروری نہیں۔ البتہ دفن معروف و مسنون کے لئے اس کی حاجت ہے۔ تفصیل بالا سے امور ذیل محقق ہوتے۔

۱۔ دفن کی حقیقت ستر و مواراة محفوظ و مخصوصہ اور خضر اس کی حقیقت میں داخل نہیں۔  
۲۔ دفن سے مقصود اعزاز اور حفاظت نعش انسانی ہے۔ تاکہ دیگر حیوانات کی طرح نظروں کے سامنے نکلتی ہو اور نہ رہے۔

۳۔ دفن کی حقیقت میں لحد حقیقی بشرق حقیقی داخل نہیں پس حقائق بالاک رو شنی میں ہم سمجھتے ہیں کہ حضرت قدس سرہ کی نعش مبارک کو سپرد خاک کرنے کی جو تفصیل صورت سوال میں ذکر کی گئی ہے اس سے بلاشبہ یہ فیض محقق ہو گئی ہے۔ اداس پر دفن کے احکام جاری ہوں گے۔ کیوں کہ مواراة جسد علی وجہ اللہ پائی گئی اور منشاء تشریع بھی پورا ہو گیا۔ تحقق دفن کے لئے حفر یا شق حقیقی و درجہ شہر میں

تھیں۔ کما تر۔ چنانچہ قبل ازیں مطبوعہ رسالہ کے مطابق پاک و ہند کے معتد ترین دارالافتاء اور اکابر بھی اسے مذہب قرار دے چکے ہیں۔ پس صورت مسئلہ میں منشاء شریعت کو دوبارہ کھولنا ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ اور اس پر شہس کے احکام جاری ہوں گے۔

تمتہ۔ واضح رہے۔ و مفادہ۔ انہ لا یجوزی دفنہ علی وجه الارض اس کے خلاف نہیں۔ اولاً۔ اس لئے کہ یہ علامہ شامی رحمہ اللہ کا استدلال ہے۔ کتب خفیہ میں صراحت یہ جزئیہ نہیں مذکور نہیں۔ جیسا کہ علامہ موصوف نے خود اس کا اعتراف کیا ہے۔ اور مفادہ کا لفظ بھی اس طرف مشعر ہے۔

ثانیاً۔ اس لئے کہ دلائل بالاک بنا پر اس کی تاویل ضروری ہے۔ لا یجوزی دفنہ علی الوجه المسنون والمتوارث جمعاً بین الأدلة۔

ثالثاً۔ بر تقدیر تسلیم ظاہر جواب یہ ہے کہ متنازع صورت کو جزئیہ ہذا کے تحت داخل کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ زیر بحث صورت میں تابوت کے اندر گرد دیوار بنا کر ٹوٹ لگائی گئی ہے۔ پھر اس کے چاروں طرف لود تک پانچ فٹ اونچی مٹی ڈال کر اسے سطح مسجد کے برابر کر دیا ہے۔ اداس کے اوپر کچی قبر کا نشان بنا دیا گیا۔ مانعہ مطبوعہ رسالہ۔

اب سنا ہے کہ اس صحن کو مزید وسیع کرتے ہوئے ارد گرد مزید مٹی ڈال کر وہیں پر مدرسہ کی تعمیر ہو گئی ہے۔ اس سے یہ ساری سطح زمین بلند ہو گئی ہے جس کے ایک حصہ میں گویا کہ بصورت شق تابوت مدفون ہے۔ اور جزئیہ میں جو میت بیان کی گئی ہے وہ قطعاً اس سے مختلف ہے۔ وہ صرف یہ ہے کہ لاش زمین پر رکھ کر ارد گرد مٹی لگادی جائے جس سے قبر کی سی صورت بن جائے۔ اور لے گہرائی میں چھپا یا نہ جائے۔ اور ظاہر ہے کہ اس سے منشاء تشریع اور مقصود تدفین حاصل نہیں ہو سکتا۔ لاشوں کے کھڑنے اور عشرات الارض کے سودا و غیرہ کی صورتوں میں لعش کی بدبو پھیلنے اور لقمہ حیوانات بن جانے کا احتمال بعد از قیاس نہیں اور پختہ اور چونا گ کرنا جزئیہ میں مذکور نہیں۔ لہذا کیا یہ چیزیں ہر ایک کو سب میسر ہو سکتی ہیں؟ اور اسلامی سادگی کی خلاف ورزی تو ظاہر ہے۔ الغرض صورت زیر بحث کو جزئیہ ہذا کے تحت داخل کرنا غلط ہے۔ زیر بحث صورت میں منشاء تشریع دفن کی تکمیل ظاہر ہے اور جزئیہ کی صورت میں یہ منشاء پورا نہیں ہوتا۔ اور اس طرح فرمان نبوی

احضروا و اعمقوا و احضروا و ادفنوا الاثنین و ثلاثہ فی ظہر واحد



وقدموا احسنهم قد اتانا

سے بھی اشتراط حضور پر استدلال کرنا درست نہیں۔ کیوں کہ اگر یہ استدلال صیغہ امر سے ہے تو تقدیم احسن قرآن بھی اسی طرح فرض اور شرط ہوگی اور اس کے بغیر دفن کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ حالانکہ اس کا التزام درست نہیں۔ اور اگر استدلال کسی خارجی مقدمہ پر مبنی ہے تو جواب اس کے معلوم ہونے پر دیا جاسکتا ہے۔ نیز بعض حضرات کو "بحث فی الارض" سے یہ شبہ ہو گیا ہے، یہ شبہ بھی ضعیف ہے۔ کیونکہ اس کی تفسیر میں دو احتمال ہیں کہ یہ بحث لغرض حضور تھا تاکہ اس میں کوسے کو رکھ کر دیا جاسکے۔ اور احتمال ثانی یہ ہے کہ بحث لغرض ستر اور مولات تھا۔ یعنی کواپنجوں کے ذریعہ مٹی ڈال ڈال کر غراب میت کو دفن کر دے۔

احتمال ثانی اولیٰ ہے۔ کیونکہ اس میں تعلیل مرفوع ہے اور یہ عادات غراب سے مشابہ ہے۔ اس لئے علامہ سیوطی غفرلہ تفسیر کو اختیار کیا ہے فرماتے ہیں۔

"بحث فی الارض ینشئ القراب بمنقارہ درجلیلہ ویشر علی

غراب اخر میت حتی داراہ" (جلالین مشرکین)۔

تفسیر مذکور بنا پر مستوی استدلال ظاہر ہے۔ اور اس کی تائید ایک دوسری تفسیر سے ہوتی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ غراب دوسرے غراب میت پر مٹی نہیں ڈالتا تھا۔ بلکہ ہیل کی نقش پر کرید کرید کر مٹی ڈال دیتا تھا تاکہ دفن کی تعلیم کرے۔

"وقال الاصل لما قتله وترکله بعث الله غرابا یحتو القراب

علی المقتول" (۲۰۰ - ۳۹۴)۔

اور احتمال اول بھی ہمارے لئے مضمر نہیں۔ اولاً اس لئے کہ یہ مقصود نہ تھا۔ جیسا کہ آیت میں مذکور ہے۔ لیکن یہ کیف یوارع۔ اس کی ایک صورت مضمر بھی ہے۔ پس غفر کی فرضیت اور تعیین ثابت نہیں ہوگی۔ الحاصل آیت زیادہ سے زیادہ مفید مضمر ہے مفید حصر نہیں۔ پس ثابت میں نزاع نہیں ہے۔ اور قنایہ فیہ ثابت نہیں۔

ثانیاً۔ آیت کی تفسیریں گو صورتاً مختلف ہیں۔ لیکن ان کا معنی متحد ہونا ضروری ہے۔ تاکہ مراد خداوندی میں تحالف لازم نہ آئے۔ جب کہ مسئلہ دفن امت کے مابین مختلف فیہ نہیں۔ اور یہ تب ہی ممکن ہے جب کہ احتمال اول غفر کو فرضیت اور تعیین کے لئے نہ لیا جائے۔ اور یہی اوفق لعموم العلة

ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ عبد اللہ ستار عفا اللہ عنہ

تقریباً نو سال حضرت اقدس مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رانی پوری قدس سرہ کی وفات ہو چکی ہیں۔ اور ان کی نعش مبارک کو تابوت میں رکھ کر اس کے چار طرف نیچے اور پکی اینٹیں لگا کر قبر کے ارد گرد ازبیش فٹ لمبا، اٹھائیس فٹ چوڑا، اور پانچ فٹ اونچی مٹی ڈال کر چوبترا بنایا گیا ہے جس کی بنا پر بالیقین یہ صادق آتا ہے کہ حصل السدفن یعنی مواراة الميت فی القراب دفن کا معنی اور مقصد یہی ہے۔ مگر بعد دفن کی سنون شکلیں ہیں۔ نفس دفن ان پر موقوف نہیں بلکہ جیسا کہ مفتی صاحب نے جواب میں واضح فرمایا ہے۔ لہذا دفن کے تحقق کے بعد اگر وہ خلاف سنت بھی ہو چکا ہو تبش حرام ہوگا۔ بنا پر علیہ اب ضروری ہے کہ حضرت رانی پوری کے مریدین اور متوسلین اور قدام تمام محنت و سعی کو حضرت جبر کے اسوۂ حسنہ کے احیاء اور اشاعت طریق میں نہریج کریں۔ اہل اسلام میں پہلے بھی کافی اختلاف اور انتشار برپا ہے۔ اب یہ بحث نو سال بعد چھپر لا مزید موجب افتراق اور تششت ہوگا۔ جو کسی قسم کی اسلامی خدمت نہیں ہوگی۔ بلکہ اعداء اسلام کے لئے باعث شتمات ہوگا۔ اس لئے اس بحث کو ہماری رائے میں ختم کرنا بالکل مناسب ہے۔ فقط واللہ اعلم

والجواب صحیح

والجواب صحیح

بندہ محمد اسحاق خٹک

محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان - ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۹۱ | نائب مفتی خیر المدارس ملتان -

میت کی وصیت کردہ جگہ میں دفن کرنے کیلئے دفن کے بعد قبر کھود کر میت لے جانے کا حکم

حضرت رانی پوری رحمہ اللہ کا لاہور میں انتقال ہوا اور ان کے وارثوں میں سے بھائی اور بھتیجے موجود تھے انہوں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے آبائی وطن میں تدفین کی۔ کچھ حضرات حضرت جبر کی میت مبارک کو ہندوستان منتقل کرنے پر اصرار کر رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت جبر نے وصیت کی تھی کہ مجھے وطن دفن کیا جائے۔

میت کا حق تدفین کس کو ہے؟ اگر وارث حق تدفین کو استعمال کرتے ہوئے ایک جگہ دفن



کر دیں تو دوسرے متعلقین کو اس کے خلاف کاروائی کا جواز ہے یا نہیں ؟

- ۱۔ اگر میت کسی جگہ دفن کی وصیت کر گئے ہوں تو مستحق تدفین کو اس پر عمل کرنا ضروری ہے یا نہیں ؟
- ۲۔ اگر خلاف وصیت میت تدفین عمل میں آچکی ہو تو موافق وصیت اس میت کو نکال کر وہاں جگہ دفن کرنے کا کیا حکم ہے ؟

**الجواب**

۱۔ میت کی تحبیر و تکفین کا حق ولی اقرب کو حاصل ہے جیسا کہ حوالہ ذیل سے ظاہر ہے۔ نماز جنازہ میں بھی تقدم کس شخص کو حاصل ہے ؟ اس مسئلہ کے ضمن میں صاحب بحر کھتے ہیں کہ :

« (شوالوی) لانه اقرب الناس الیه والاولیٰ له فی الحقیقة کما فی غسله وتکفینه واما یقدم السلطان علیه اذا حضر کیدا یكون ازدرأیه » (ج ۲ ص ۱۹۳)۔

۲۔ وفي الدر المختار ویفصل المسلم ویکفن ویدفن قریبه : (شامی ج ۱ ص ۲۴۶) اس جزیئہ سے بھی سند ہذا کی تائید ہوتی ہے۔ گویہ غیر مسلم میت کے بارے میں ہے۔

۱۔ ۲۔ فاما کسے ایسی وصیت پر عمل کرنا لازم نہیں۔ قال فی الدر المختار (ج ۱ ص ۲۴۶)۔

(مع الشامیة) والفتویٰ علی بطلان الوصیة بغسله والصلوة علیه عزاء فی الہدیۃ الی المصنرات ای لواوصی بان یصلی علیه غیر من له حق التقدم اذ بان یغسله فلا ینبزی لا یلزم تفسید وصیته ولا یبطل حق الولی بذالک وکذا تبطل لواوصی بان یمکن فی ثوب کذا اوید فی موضع کذا کما عزاه الی المحيط ۲

۳۔ دفن ہو جانے کے بعد عمل بالوصیت کی فرض سے قہر کو کھولنا ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ جیسا کہ اگر کسی میت کو بلا غسل و نماز کے دفن کر دیا گیا ہو تو نبش جائز نہیں۔

« کما اذا دفن بلا غسل او صلاۃ او وضع علی غیر یحییہ اوالی غیر القبیلۃ فانہ لا ینبش علیه بعد احوالہ القراب کما مر (الشامیہ - ص ۱۹۳ ج ۱)۔

جب ترک غسل کی وجہ سے نبش جائز نہیں حالانکہ غسل فرض ہے مگر اس کا کوئی قائم مقام بھی موجود نہیں تو خلاف وصیت ہو جانے کے عقد کی بنا پر نبش کیے جائز ہوگا۔ جب کہ وصیت ہذا پر عمل کرنا فرض ہے نہ واجب، بلکہ فقہاء نے اسے بطلان کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے۔ الغرض جس وصیت پر دفن سے قبل عمل واجب نہیں بعد از دفن اس پر عمل کر لے کر نبش کو کیے مباح قرار دیا جاسکتا ہے۔ فقہاء اہل تہذیب کے بعد دوسرے مشط میں نبش کی ممانعت فرماتے ہیں۔ پس آئندہ تو برس کی میت طویلہ گزر جانے کے بعد بطریق اولیٰ اس کی ممانعت کا حکم کیا جائے گا۔ دفن بطریق مسنون ہوا ہو یا خلاف مسنون دونوں صورتوں کا ایک ہی حکم ہے کہ اہل تہذیب کے بعد نبش جائز نہیں۔ جزیئہ ہذا اس بارے میں صریح ہے۔ کیونکہ دفن بلا غسل، دفن بغیر صلاۃ، وضع علی غیر الیمین، وضع علی غیر القبیلۃ سب امور بطریق مسنون کے خلاف ہیں اس کے باوجود نبش کی اجازت نہیں دی گئی۔

لفظ واللہ اعلم، جندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ نائب معتمد خیر المدارس مسلمان

والجواب صحیح

بندہ محمد اسحاق غفرلہ

بندہ محمد عبدالستار عفا اللہ عنہ ۲۳/۳/۱۳۹۱

**قبر میں "من ینیک" سے سوال ہوگا یا "ما تقول فی ہذا الرجل" سے**

قبر میں مرد سے سے منکر بخیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں جب سوال کرتے ہیں تو کیا ہذا الرجل کہتے ہیں یا من ینیک کہتے ہیں ؟

**الجواب**

(دونوں طرح کے الفاظ حدیث میں ہیں) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد اوضح فی قبره ویقول عنہ احب الی اللہ لیسع قبرہ لعلہ انہ ملک ان فیقول انہ ما کنت تقول لعدو الرجل لحدیث الشکوۃ و بعد البقرۃ (۱)۔ اور مجمع الزوائد میں حضرت ابی ہریرہؓ سے ایک روایت میں ہے۔ وان المؤمن یجلس فی قبره فیقول من ربہ فیقول ربی اللہ فیقول من ینیک فیقول نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم قال ما ینیک قال دینی الاسلام (۲) (درجہ ثقات ۱۱۰ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۵۶)۔

فقط واللہ اعلم



## جنازہ گاہ متعین اور وقف ہو تو کسی کو تصرف کرنیکی اجازت نہیں

خیر پور ضلع بہاولپور میں ایک جنازہ گاہ ہے۔ جو کہ عرصہ استی سال سے زائد تعمیر شدہ ہے۔ اہلکار دیواری مکمل ہے۔ جنازہ گاہ کی عمارت آج سے استی سال قبل خیر پور کے ایک شخص نے تعمیر کروائی تھی۔ یہ رقبہ زمیندار کا ہے۔ کاغذات سے یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ مالک نے یہ زمین وقف کی تھی یا تعمیر کنندہ کو عہد کی تھی۔ اصل مالک یا اس کے ورثاء نے آج تک کبھی اس رقبہ سے تعرض نہیں کیا۔ محکمہ مال کے کاغذات میں یہ رقبہ ملوک مالک درج چلا آ رہا ہے۔ صرف یہی نہیں بلکہ جس محلہ میں جنازہ واقع ہے وہاں کی دیگر مساجد کا رقبہ مثلاً ساوی مسجد وغیرہ جو صدیوں سے آباد ہے اسی اصل مالک کے نام چلا آ رہا ہے۔

اب نماؤں کیٹی خیر پور اس جنازہ گاہ کے رقبہ میں ایک ٹیٹکی آب اور گواڑ وغیرہ تعمیر کرنا چاہتی ہے جس سے شہریوں کو پانی فروخت کیا جائے گا۔

سوال یہ ہے کہ صورت بالا کے مطابق یہ جگہ وقف شمار ہوگی یا نہیں۔ آیا ثبوت وقف کے لئے اتنا کافی ہے یا کاغذی انداز ضروری ہے۔ اور نماؤں کیٹی کا یہ اقدام درست ہے یا نہیں؟

احقر غلام قادر بہتر خیر پور

اگر عامۃ الناس اس کے جنازہ گاہ ہونے کی شہادت دیتے ہیں تو یہ دلیل ہے اس کے وقف ہونے کی۔ لہذا کیٹی کا اس میں مذکورہ تصرف کرنا شرعاً درست نہیں۔  
حکامی امداد الفتاویٰ ج ۲ - ص ۱۵۰

وقف ہونے کے لئے کاغذات میں اندراج ضروری نہیں۔

« دقا الخیریۃ وقف قدیم مشہور لا یخرو واقفہ استولی

علیہ ظالم فادعی المحتولی اندہ وقف علی کذا مشہور وشہدا  
بذلک فالختمار اندہ یجوز اھ - (شامیہ ج ۳ ص ۲۱۵)

فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ



جنازہ کے آگے آگے لغت خوانی بدعت ہے  
بہاں رواج ہے کہ جب جنازہ لے کر چلتے ہیں تو کچھ لوگ جنازہ کے آگے آگے بلند آواز سے لغت خوانی کرتے جاتے ہیں یا کلمہ طیبہ کا ذکر کرتے جاتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت سے آگاہ فرمائیں۔

یہ رواج بدعت ہے چھوڑ دینا ضروری ہے۔ در مختار میں ہے۔

الجواب

« حکما کرہ فیہ ارفع صوت بذکر او قراۃ اھ اجم ۱۲۷۱ »

اس کی شرع میں گھٹا ہے۔ « ویستغنی لمن تبع الجنازۃ ان یطیل الصمت وفیلہ عن الظہیریۃ فان اراد ان یذکر اللہ تعالیٰ یدکرہ فی نفسہ لقولہ تعالیٰ اند لا یحب المعتدین ای الجاہرین بالدعاء وعن ابی اہیم اندہ کان یکرہ ان یقول الرجل وهو یعشی معها استغفر لہ عفر اللہ لکم اللہ قلت واذا ہذا فی الدعاء والذکر فما ظنک بالقضاء الحادث فی ہذا الزمان »

فقط واللہ اعلم

محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

۱۸-۱۲-۱۳۹۹ھ

انجواب صحیح، خیر محمد عفا اللہ عنہ

خطا خود کشی کرنیوالے کا بالاجماع جنازہ پڑھا جائے  
خود کشی کرنے والے کے جنازہ میں شدت تکلیف اور عدم شدت کی

بنیاد پر کوئی فرق ہے یا نہیں؟ ارادہ قاتل نفسہ عمدًا لالشدة وجع فخرج بمفہومہ العطاء فانہ یفصل ویصلی علیہ اھ (مراقی العلام)۔ اس عبارت میں فخرج کس پر متفرع ہے عمدًا پر یا لالشدة پر۔ اگر عمدًا پر ہے تو عمدہ دلہ پر بھی جنازہ پڑھا جاتا ہے۔ پھر خطا۔ عمدہ میں فرق کیا ہوا؟

الجواب

فخرج بمفہومہ الخطاء۔ عمدًا پر متفرع ہے کیونکہ احتراز عن الخطاء لفظ

عمدہ ہی کے ساتھ ہو سکتا ہے۔ شدت وجع پر متفرع نہیں۔ رہا یہ کہ پھر عمدہ اور

خطا میں ماہ الفرق کیا ہے۔ تو وہ یہ ہے کہ قاتل نفسہ خطا پر اجماعاً نماز پڑھی جائے کیونکہ وہ شہید ہے اسکا قاتل نفسہ عمدًا میں اختلاف ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ قاتل نفسہ عمدًا پر نماز پڑھی جائے۔ لیکن



راج یہ ہے کہ اس پر بھی نماز پڑھی جائے۔ کیونکہ زیادہ سے زیادہ وہ خود کشی کی وجہ سے کبیرہ کا مرتکب ہے۔  
لا غیر۔ اور قول محشی غلام لاشدہ و بیع میں شدت و بیع کی قید اتفاقی ہے۔ کیونکہ عام طور پر خود کشی  
شدت درد و الم میں ہوتی ہے۔ لفظ "D" سہو کا تب معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد عبداللہ عفری

الجواب صحیح

بندہ عبد الرحمن غفری

۲۵ : ۵ : ۱ : ۱۳۶۹ھ

جنازہ لیجاتے ہوئے بلزاد اواز سے کلمہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے

جنازہ اٹھا کر جانے والے جب چلیں تو ساتھ چلنے والے اور اٹھانے والے کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت  
یا قرآن پاک کی کسی سورۃ کی تلاوت کرتے چلیں یا خاموشی کے ساتھ چلیں ؟

جواب صحیح : سب کراٹھا کر جانے والوں اور دوسرے پیچھے چلنے والوں کے لئے حکم یہ ہے کہ  
خاموش ہو کر چلیں۔ بلزاد اواز سے کلمہ طیبہ یا کلمہ شہادت اور قرآن پاک کی کسی سورۃ کی تلاوت  
کرتے چلنا مکروہ تحریمی ہے (کما فی البحر ج ۲ ص ۳۰۰)۔

• ویبغی لمن تبع جنازة ان يطيل الصمت ويكبره رفع الصوت بالذكر  
وقراءة القرآن وغيرهما في الجنازة والكراهة فيها كراهة  
تحريم - اهـ

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد اسحاق عفری

الجواب صحیح : بندہ عبداللہ عفری

مفتی خیر المدارس ملتان

۲۹ : ۳ : ۱ : ۱۳۷۷ھ

نماز کا وقت ہوا اور جنازہ موجود ہو تو کسے مقدم کرے

نماز کے وقت جنازہ حاضر ہوا تو ہے  
نماز ادا کی جائے یا جنازہ ؟ دو صورتیں  
صورت میں مثلاً ظہر کے فرض پڑھ لے میں باقی نماز یعنی سنتیں نہیں پڑھیں اور جنازہ حاضر ہوا تو پہلے جنازہ ادا  
کرائے یا باقی نماز ؟

علیہ السلام کی پوری رحمت اللہ علیہ

اگر نماز کا وقت تنگ نہ ہو تو جنازہ پہلے ادا کر لینا چاہئے۔

• یبغی تقدیم الجنازة والكسوف حتى على الفروض مالم يفسق وقته - (شامی)

اور مغرب کی نماز کو جنازہ پر مقدم کیا جائے۔

• ویؤخذ من قوله ايضا ان ضاق الوقت تقدیم فرض الوقت : (رد المحتار)۔

اگر فرض پہلے ادا کئے جائیں تو سنتیں بھی جنازہ سے مقدم ادا کرنی چاہئیں۔ (عن الحلبي الفتوى على

تأخير الجنازة عن السنة : شامی صفحہ مذکور)۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح : غیر محمد عفا اللہ عنہ

بندہ عبداللہ عفری

زید کتا ہے کہ مزارات پر قبے اور دوسرے بنا یا یہود و نصاریٰ سے  
کا کام ہے۔ وہ سود و غنیمت بھی کھاتے تھے۔ جس شخص نے اس

کی اجازت کی وہ بڑا پاچی اور مکار تھا۔ اور محمد بن عبدالوہاب نجدی کو اپنا امام و مصلح تسلیم کرتا ہے۔ کیا تہ  
کا زلم حق ہے یا باطل ؟ کیا علماء دیوبند بھی مدفن گرانہ جانتے سمجھتے ہیں ؟ کیا رسول کو گرانہ توہین نہیں  
سمجھتے ؟ کیا زید کا یہ کہنا صحیح ہے کہ میں دیوبندی عقائد رکھتا ہوں

احادیث اور کتب فقہ میں قبور پر مکان، قبر اور مدفن بنانے سے ممانعت وارد  
ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدفنہ اقدس سنتی ہے۔ علماء و اکابر

دیوبند کی قبور بھی سادہ طور پر بغیر بناء کے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی وغیرہم کے مقابر بھی اسی  
طرح ہیں۔ اکابر دیوبند اور شاہ ولی اللہ وغیرہم کے بہت اور بہت سی صحابہ کرام کی قبور بھی بغیر مدفونوں  
اور قبور کے تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں بہت بڑے، جلیل القدر صحابہ کرام مدفن  
مدفون ہوئے۔ سب بغیر قبور اور مدفونوں کے دفن ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت حمزہؓ  
جنہیں سید الشہداء کا لقب دیا جاتا ہے بغیر قبہ کے مدفون ہوئے۔ یہ قبے وغیرہ بعد کی ایجاد ہے جنہیں سنت نہیں  
کہا جاسکتا۔ اس کے باوجود زید کا یہ طرز کلام مسلمانوں کے ساتھ، جاہلانہ ہے۔ اس طریقے پر نہ تو  
علماء دیوبند نے مسلمانوں کو خطاب کیا ہے اور نہ برا بھلا کہا ہے۔ اور نہ ہی زید دیوبندی مسلک پر  
ہو سکتا ہے۔

(دیوبندی مذہب یا عقیدہ کوئی الگ مذہب نہیں۔ مسلک حنفیہ اور سلف صالحین کے صحیح)



اتباع کو ہم دیوبندیت سے تعبیر کرتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد عبد اللہ عظمیٰ خیر المدارس ملتان ۲۶/۴/۱۳۷۹ھ

جسے دعا جنازہ یاد نہ ہو وہ کیا کرے؟  
جن لوگوں کو دعا جنازہ یاد نہیں وہ نماز جنازہ  
میں شامل ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب  
(صورت مسئلہ میں ایسے لوگوں کو تنبیہ کی جائے کہ وہ دعائیں یاد کریں۔ یاد نہ کر سکیں  
برادری اور سچائی سے مواخذہ کرے۔ لیکن جسے دعا یاد نہ ہو مگر امام کے پیچھے پادری  
تہجیرات بہتار ہے۔ تو اس کا نماز جنازہ ادا ہو جائے گا

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عظمیٰ خیر المدارس ملتان

لوٹ مار اور واردات کرنیوالے کا جنازہ نہ پڑھا جائے

ولا یصلی علی باع و قاتل  
طریق قتل فی حالۃ  
الحربۃ و قاتل بالخنق غیلۃ و مکابر فی المصلیۃ بالسلام النہ رتو الاصلح  
اس عبارت میں "لیلا" اور "بالتلح" کی قید کا کیا فائدہ ہے؟ کیا دن کو واردات کرنا  
والے یا بغیر ہتھیار کے واردات کرنے والے کا جنازہ نہیں پڑھا جائے گا؟

الجواب  
اس عبارت میں "لیلا" کی قید اتفاقی ہے نہ کہ استرازی۔ عام طور پر شہر و دیہات  
اس قسم کے جرائم رات کو ہوتے ہیں اس لئے رات کا ذکر کر دیا۔ ورنہ دن کے وقت بھی  
اگر کوئی شخص حملہ آور ہو اور وہ مارا جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ چنانچہ رد المحتار میں ہے۔

قوله و مکابر فی المصلیۃ بالسلام و مکابر المتغلب و المراد به  
من یقف فی محل من المصلی تعرض لمعصوم و الظاہر ان هذا مبني  
علی قول ابو یوسف من انہ یکون قاطع طریق اذا کان لیلاً  
مطلقاً او نهاراً بالسلام ۱۰ ج ۱۰

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ رات کو حملہ کرنے والا مطلقاً قاطع طریق ہے۔ ہتھیار سے حملہ کرے

یا لاشی کے ساتھ، اور دن کو ہتھیار سے حملہ کرے تو قاطع طریق ہوگا۔ چنانچہ آگے دو سطروں کے بعد فرماتے  
ہیں۔ وبعاقروننا ظہران قولہ بسلاح بغیر قید لاند اذا وقف فی المصلی  
لیلاً لا فرق بین کونہ قاتلاً بسلاح او غیرہ۔

فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح، خیر محمد عظمیٰ عنہ  
بندہ محمد عبد اللہ عظمیٰ خیر المدارس ملتان ۲۶/۴/۱۳۷۹ھ

قبر سامنے ہو تو جنازہ پڑھنے کا حکم

ہمارے علاقہ میں مرنے کو غسل دینے کے لئے قبروں کے  
متصل غسل خانہ بنایا گیا ہے اور اسی کے متصل نماز  
جنازہ کے لئے جگہ بنائی گئی ہے اور اس جنازہ کی جگہ کے سامنے پانچ چھ گز کے فاصلہ پر قبریں ہیں۔ یعنی  
نماز جنازہ کی جگہ ایسی جگہ ہے کہ جب جنازہ کے لئے صفیں کھڑی ہوتی ہیں تو قبریں سامنے قبلہ کی طرف  
پڑتی ہیں۔ اب کئی علماء کہتے ہیں کہ یہاں جنازہ حرام ہے کیونکہ سامنے قبریں ہیں اور مسلم شریف کی حدیث  
لا تجلسوا علی القبر ولا تصلوا الیہا پیش کرتے ہیں۔

اور دوسرے علماء کہتے ہیں کہ وہ نماز جس میں سجدہ ہو ناجائز ہے۔ جنازہ میں اگر یہ بات نہ نظر ہو تو  
توضو علی الصلوۃ والسلام قبر پر جنازہ نہ پڑھے۔ اور علماء کا اتفاق ہے کہ جس کی نماز جنازہ نہ ہو تو  
تو قبر پر تین دن کے اندر پڑھ سکتے ہیں۔

الجواب  
دوسرے علماء کا قول درست ہے کیونکہ قبر نفس نفس سے زیادہ نہیں اور غسل کا سامنے  
ہونا جب جائز ہے تو قبر پر سجدہ اولی جائز ہے۔ اور حدیث مذکور میں مکرر و سجود والی

نماز مراد ہے۔ کافی فتاویٰ امدادیہ ج ۱ ص ۴۷۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح، خیر محمد عظمیٰ عنہ  
بندہ محمد اسماعیل عظمیٰ

نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۲۶/۴/۱۳۷۹ھ

نماز جنازہ کا تکرار روا نہیں

ایک میت کی نماز جنازہ ولی کی اجازت سے پڑھ لی گئی۔ بعد  
میں میت کے بھائی وغیرہ آئے تو انہوں نے دوبارہ نماز جنازہ  
پڑھی۔ کیا یہ درست نہیں ہے؟



## الجواب

دل کے جنازہ پڑھ لینے کے بعد پھر کسی کو دوبارہ پڑھنے کا حق نہیں ہے اور نہ جنازہ میں تکرار جائز نہیں۔

لا یصلی علی میت الامتة واحدة والتفعل بصلوة الجنائز غیر مشروع  
کذا فی الايضاح وان صلی علیہ الولی لم یحس الا حد ان یصلی بعدہ  
اعمالیہ ص ۱۱ ص ۱۱۱ - فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح  
نیر محمد عفی عنہ ۳۹/۳/۱۳۷۰ھ  
مفتی خیر المدارس ملتان ۲۹/۳/۱۳۷۰ھ

نماز جنازہ کے آگے سے گزرنے کا حکم  
نماز جنازہ کے آگے سے گزرنے کی ممانعت ہے تو نہ پڑھنا  
کتنافا صلہ چھوڑ کر گزر سکتا ہے - اگر اہل حق - راولپنڈی۔

## الجواب

نماز جنازہ کے آگے سے گزرنے کی ممانعت ہے تو نہ پڑھنا  
کتنافا صلہ چھوڑ کر گزر سکتا ہے - اگر اہل حق - راولپنڈی۔  
نماز جنازہ کے آگے سے گزرنے کی ممانعت ہے تو نہ پڑھنا  
کتنافا صلہ چھوڑ کر گزر سکتا ہے - اگر اہل حق - راولپنڈی۔  
نماز جنازہ کے آگے سے گزرنے کی ممانعت ہے تو نہ پڑھنا  
کتنافا صلہ چھوڑ کر گزر سکتا ہے - اگر اہل حق - راولپنڈی۔

کما فی الغامیۃ فی الصحراء اذا لم یکن له سترۃ لایکرہ المرور  
وراء موضع السجود اور موضع سجود کی توفیق یہ لگائی ہے انہ قدر مایق  
بصرہ علی المار لو صلی بخشوع

مشروع کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے نظر کو موضع سجود پر رکھ کر قبلہ کی طرف جس قدر دور تک نظر  
پہنچے وہ موضع سجود میں داخل ہے۔ اور اس جگہ سے پسے گزرنہ جائز ہے۔ فقط واللہ اعلم  
بندہ محمد اسحاق عفی عنہ ۳۱/۳/۱۳۷۰ھ

قبر پر میرے دل کے بعد نماز جنازہ نہ پڑھی جائے  
ایک بچہ پورے دس ماہ کا پیدا ہوا اور دس

بچہ آٹھ ماہ کا پیدا ہوا دونوں کے پیدا ہونے  
کے بعد کوئی آواز یا چیخ وغیرہ نہیں سنی گئی۔ البتہ بچوں کی والدہ اور دایاں کہتی ہیں کہ پیدا ہونے کے بعد بچوں نے

سانس لے میں توان کی تصدیق پر نماز جنازہ پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ اگر بغیر جنازہ کے دفنائے گئے ہوں تو  
نماز جنازہ قبر پر ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

## الجواب

اگر بغیر نماز جنازہ کے میت کو دفن کیا جائے تو جب تک اس کی لاش قبر میں پھٹ  
نہ جائے، قبر پر نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے۔ یہی بات کہ کتنے دنوں میں لاش پھٹ  
جاتی ہے تو اس کے متعلق فقہاء کرام میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک تین دنوں میں، اور بعض کے  
زیریک دس دنوں میں، اور بعض کے نزدیک ایک مہینے میں پھٹ جاتی ہے۔ کیونکہ سردی اور گرمی اور  
بست کے موٹے اور کمزور ہونے کے لحاظ سے پھٹنے میں فرق پڑ جاتا ہے۔ حاصل یہ کہ جب تک لاش کے  
پھٹنے کا یقین نہ ہو، قبر پر نماز جنازہ جائز ہے۔

پس اگر ان بچوں میں کوئی علامت حیات پائی گئی تھی تو ان پر نماز جنازہ پڑھنی چاہئے تھی۔ اور قبر  
پر مذکورہ دنوں میں علی اختلاف الاقوال پڑھ سکتے ہیں۔

وفی الدر وان دفن واهیل علی العراب بغیر صلوة صلی علی قبرہ  
مالہ یغلب علی الطن قسحہ من غیر تقدیر علی الاصح - دفن  
الشامیۃ قولہ من غیر تقدیر وقیل بقدر ثلاثۃ ایام وقیل  
عشرۃ وقیل شہر - اھ - شامیۃ ج ۱ ص ۱۱۱ - فقط۔

بندہ محمد اسحاق عفی عنہ نائب مفتی خیر المدارس ملتان  
(فتویٰ کے اعتبار سے تین دن معتبر ہیں لہذا تین دن تک جنازہ قبر پر پڑھا جاسکتا ہے۔)  
الجواب صحیح  
غیر محمد عفی عنہ مہتمم مدرسہ ہذا۔

دل جس سے چاہے جنازہ پڑھوا سکتا ہے  
ہمارے ہاں عکس مشہور ہے کہ اگر کسی دوسرے  
امام مسجد سے جنازہ پڑھوایا جائے تو ادا

نہیں ہوتا صرف اپنا امام پڑھائے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

## الجواب

یہ سلسلہ مشہور ہے جنازہ جو بھی پڑھا دے ادا ہو جائے گا۔ و تقدیر امام  
الحی مستدوب فقط بشرط ان یکون افضل من الولی والا فالولی  
اولی کما فی المجتبی الی ان قتال ولہ ای للولی الا ذلک لفساد فیہا لاند حقلہ



فیصلک ابطالہ ، درمختار ، شامی ص ۶۱۵۔

جزیرہ بالا سے ظاہر ہے کہ اگر وارث نے دوسرے شخص سے جنازہ پڑھوا لیا تو جنازہ ادا ہو گیا۔ امام مسجد کا جھگڑا کرنا درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد اسماعیل عظمیٰ ۳۶۲، ۳۹۵، ۱۳۹ھ

**عورتوں کا جنازہ کیساتھ جانا مکروہ ہے**  
ہمارے علاقہ میں رواج ہے کہ جب جنازہ قبرستان لے جایا جاتا ہے تو اس وقت مرد اور عورتیں قریب قریب ہو کر چلتے ہیں اور قبر پر حاضر ہوتے ہیں۔ جب دفن کیا جاتا ہے تو عورتیں وہاں بین کرتی ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے ؟

قاضی عبدالحلیم شاہ، ضلع مانسہرہ۔

**الجواب**  
عورتوں کا جنازہ کے ہمراہ جانا مکروہ و ممنوع ہے اور بین کرنا حرام ہے۔ درمختار میں ہے۔ ویکرہ نحو و حمن تحریمًا و شرحہ السائحۃ ۱۰ و فی الشامیۃ لقولہ علیہ السلام ارجعن ما زورات غیر ما حورات ابن ماجہ بسند ضعیف۔ ۱ شامیہ ج ۱ ص ۹۳۴۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۲۰، ۹، ۱۴۰۱ھ

**شیعہ کا جنازہ ہرگز نہیں پڑھنا چاہیے**  
کیا سنی عالم شیعہ کا جنازہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں ؟ اگر پڑھ لیتا

**الجواب**  
عند اللہ مجرم ہو گا یا نہیں ؟ محمد یوسف مدرسہ انوار العلوم ملتان شہر اگر شیعہ خالی ہے جیسا کہ آج کل عام شیعوں کی حالت ہے تو مقتدا حضرات مثلاً علماء و مشائخ کو اس کی نماز جنازہ ہرگز نہیں پڑھنی چاہیے۔ اگر محض تفضیلی ہے تو گناہ شہ ہے۔

فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۱۶/۵/۱۴۰۸ھ

**طواف کے جنازے کا حکم**  
ہمارے پڑوس میں ایک طواف رہتی تھی وہ جان بحق ہو گئی۔

۱۔ اس کو غسل دیا جائے یا نہ۔ ۲۔ کفن دیا جائے یا نہ۔

۳۔ ایسی عورت کی نماز جنازہ میں اہل محلہ شرکت کر سکتے ہیں یا نہیں۔  
۴۔ ایک بچہ پیدائشی طور پر مرد تھا مگر صحبت بد کی وجہ سے وہ خواجہ سراؤں کی مجلس میں شریک ہو گیا اور پوری طرح خواجہ سرا بن گیا۔ اس کی موت پر اہل محلہ کے لئے شرکت نماز کے بدلے میں کیا حکم ہے؟  
۱۔ ۲۔ غسل دیا جائے گا اور کفن بھی دیا جائے گا۔

**الجواب**  
۱۔ نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی۔ البتہ مقتدا لوگ نیز اس کی نماز جنازہ میں شرکت نہ کریں۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض لوگوں پر نہ جہرا نماز جنازہ پڑھنے سے انکار فرما دیا تھا۔ ۲۔ اس کی نماز جنازہ میں بھی وہی تفصیل ہے جو جواب بالا میں مذکور ہے۔

فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح، خیر محمد عفا اللہ عنہ بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۹، ۱۳۸۶ھ

**جنازہ اٹھانے کا سنون طریقہ**  
ہمارے ہاں رواج ہے کہ جب مردے کو کفن دیکر گھر سے نکالتے ہیں تو پانچ آدمی مقرر ہو جاتے ہیں۔ چالیس قدم نکالنے کے لئے چار آدمی مردہ کو اپنے ہاتھوں پر اٹھاتے ہیں۔ یعنی چار پائی کے چار حصے بجاتے کندھوں پر رکھنے کے ہاتھوں پر اٹھا کر آگے امام صاحب قدم شمار کرتے ہیں۔ جب دس قدم ہو جاتے ہیں تو ایک پادے والا دوسرے کے پاس، دوسرا تیسرے کے پاس اسی طرح کہتے ہوئے جب چالیس قدم پورے ہو جاتے ہیں تو زمین پر چار پائی بکھ کر دعا مانگی جاتی ہے۔ کیا یہ طریقہ درست ہے ؟

**الجواب**  
جنازہ اٹھانے کا طریقہ یہ ہے کہ چار آدمی پالیوں سے کپڑے کا ندھوں پر اٹھائیں اور اپنے طور پر قدم شمار کرتے جائیں دس قدم چل کر پادے بدل لیا جائے اسی طرح ہر پادے دس دس قدم اٹھائے۔ اس کے لئے اپنے طور پر سرسری گنتی بھی کافی ہے۔ کچھ قدم اگر زیادہ ہو جائیں تو بھی حرج نہیں۔ پس اس کے لئے امام صاحب کا آگے آگے قدم لگاتے جانا اور ہر دس قدم پر چار پائی اتار کر دوبارہ اٹھانا، اور ہر چالیس قدم پر دعا کرتے جانا لغو اور فضول ہے۔

نیز سنت اور شریعت مظہرہ کے خلاف ہے۔ پس ان



رسوم سے استعزاز کیا جائے ۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

الحجاب صحیح

۹ - ۳ - ۲ - ۱۳۸۶ھ

مفتی محمد عفا اللہ عنہ مستم خیر المدارس ملتان

نماز جنازہ میں حاضر میت کی نیت کرنا  
تالیف کی نماز جنازہ میں یہ کہنا ضروری ہے کہ دعا  
حاضر میت کے لئے ۔ اگر کوئی نہ کہے بلکہ اپنے لئے نیت  
کرے تو جنازہ درست ہو جائے گا یا نہیں ؟ -

الحجاب  
وقی الدرد ومصلی الجنازة ینوی الصلوة لله تعالى وینوی  
ایضا الدعاء للمیت . ج ۱ ص ۲۹۶ -

روایت بالا سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کی نیت میں ارادہ کرنا اس میت کے لئے خواہ میت بالغ  
ہو یا نابالغ بہتر ہے ۔ اور اس نیت میں مصلی کا اپنے لئے دعا کرنے کی نیت کرنا قیاساً علی ظاہر الفاظ الدعا  
درست نہیں اگرچہ اس وجہ سے نماز جنازہ کو فاسد نہیں کہا جائے گا ۔ فقط واللہ اعلم

بندہ محمد اسحاق عفر

الحجاب صحیح

۴ - ۲ - ۱۳۸۴ھ

عبد اللہ عفا اللہ عنہ

(عیدین کے وقت جنازہ آجئے تو کس کو پہلے ادا کیا جائے)

عیدین کی نماز پڑھنے سے پہلے جنازہ آجئے تو کس کو پہلے ادا کیا جائے جنازہ یا عید کو ؟  
امام بخش مدرسہ سعید بہر ہجرت

الحجاب  
در نماز میں ہے کہ عیدین کی نماز جنازہ کی نماز سے پہلے ادا کریں ۔  
" وقدم صلواتها علی صلوة الجنازة - ۱۷ شانی ج ۱ -

فقط واللہ اعلم بندہ محمد اسحاق عفر

الحجاب صحیح

نائب مفتی خیر المدارس ملتان

مفتی محمد عفا اللہ عنہ

آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز جنازہ میں کون سی دعا پڑھی گئی ؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال دنیا سے کس دن ہوا ؟ اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو  
دفن کس روز کیا گیا ؟ نماز جنازہ ایک بار ہوئی یا کئی بار ؟ دعا جنازہ میں تھی جو آج کل مانگی جاتی  
ہے یا کوئی اور خاص دعا پڑھی گئی ۔ اگر ٹولہ ٹولہ صحابہ آتے رہے تو کتنی جماعتیں ہوتیں

الحجاب  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال در شبہ کے دن ہوا منگل اربعہ دی وریانی  
رات میں حضور اقدس کو قبر شریف میں اتارا گیا ۔ تجہیز و تکفین کے بعد جنازہ مبارک نکالا  
میں رکھ دیا گیا ۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان گروہ در گروہ داخل ہوتے تھے اور ہر کسی امام کے نماز پڑھ کے چلے  
جائے ۔ نماز جنازہ اسی طریقے سے پڑھی گئی جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے ۔

كما هو الظاهر من هذا الحديث قالوا يا صاحب رسول الله ان تصلي  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قالوا كيف ؟ قال يدخل  
قوم فيكبرون ويدعون ويصلون ثم يخرجون ثم قال القاري  
ولعمري كالتسليم كما هو معلوم من وقوعه بعد التكبير الاول  
(شماہل ترمذی مع حاشیہ ص ۱۷)

صحابہ کرام علیہم الرضوان اسی طرح نماز جنازہ پڑھتے رہے تا آنکہ آخر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھی اور تہ فین عمل میں آئی ۔ جماعتوں کا عدد معلوم نہیں ۔

فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

الحجاب صحیح

نائب مفتی خیر المدارس ملتان

مفتی محمد عفا اللہ عنہ

میت باہر اور نمازی مسجد میں ہوں تو بھی ظاہر مذہب میں مکروہ ہے (ہماری مسجد میں آج  
ایک جنازہ ایسے

پڑھتے رہے کہ میت بھی مسجد کے اندر ہوئی تھی اور نمازی بھی مسجد میں ۔ اب یہ تجویز ہے کہ کھراب کی جانب  
جہوترہ بنا دیا جائے ۔ میت جہوترے پر ہو ، امام بھی وہیں ہو ، کچھ نمازی بھی ساتھ ہوں ، اور باقی



مسجد میں کھڑے ہوں۔ اس طرح جنازہ مکروہ ہے یا نہیں ؟

الجواب : ہرگز نہ ہاں۔ کاشنگ لائوس ریڈیو پاکستان کراچی

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے لہذا اب تک جس طرح جنازہ پڑھا جاتا رہا

شرعاً جائز نہیں تھا بلکہ مکروہ تھا۔ مسجد سے باہر آکر ناچاہتے اور آئندہ کے لئے

جو صورت زیر تجویز ہے اس میں بعض کے نزدیک گناہ گشت ہے۔ کما فی التامیہ فی کتاب الجنائز۔

لیکن ظاہر مذہب علی الاطلاق کراہت کا ہے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۳۸۸ : ۳ : ۸

الجواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ

عین دوپہر کے وقت جنازہ درست نہیں عین دوپہر کے وقت نماز جنازہ

پڑھنا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب : بالکل عین دوپہر میں نماز جنازہ درست نہیں جب کہ جنازہ پہلے سے برائے نماز

تیار رکھا ہو۔ کما فی الدر المختار وینعقد فضل بشروع فیہا

بکراہۃ التحریم لا ینعقد الفرض و سجدۃ تلاوة و صلوة

جنازة تلیت الآية فی کامل و حضرت الجنائزہ قبل۔ ۱۵

(شامی ج ۱ ص ۲۶۱)۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۳۸۸ : ۱ : ۵

الجواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ

جنازہ کی چاروں تکبیروں میں رفع یدین کا حکم ایک شخص نے نماز جنازہ پڑھائی اور تکبیرات

میں اس نے رفع یدین کیا اور سہواً کیا، عذر الیا

نہیں کیا۔ اب یہ صلوة جنازہ ادا ہوگئی یا دوبارہ ادا کرنا ضروری ہے ؟

الجواب : رفع یدین فی الادوی فقط وقال ائمة بلہم فی محلہا (الدر المختار)

وهو قول الائمة الثلاثة وروایة عن الی حنیفة

کما فی مشرح در البحار و الاول ظاہر الروایة کما فی البحر (شامی ج ۱)۔

عبارت ہذا سے ظاہر ہے کہ رفع یدین تکبیرات جنازہ میں اگر تلافی کے علاوہ بہت سے فقہاء

کا بھی مذہب ہے پس اسے مستند نہیں کہا جاسکتا، اور اعادہ کی حاجت نہیں۔ کیونکہ تنقل بصلوة الجنائزہ

مکروہ ہے، الحاصل نماز جنازہ صورت مستول میں درست ہوگئی۔ تشویش نہ کی جاوے۔ لیکن آئندہ

اعتیاد کی جگہ امام کو مسائل سے اتنی غفلت روا نہیں۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ

جو تمام جل جہتے اس پر جنازہ نہ پڑھا جائے اگر کوئی شخص جل گیا، گوشت و پرست

وغیرہ سب کچھ ختم ہو گیا، صرف پٹیاں باقی

رہ گئیں، ڈھانچہ بالکل ختم ہو گیا، اس پر جنازہ وغیرہ کا کیا حکم ہے ؟

الجواب : وان وجد نصفه من غیر الرأس او وجد نصفه

مشقوقاً طویلاً فانه لا یغسل ولا یصلی علیہ ویلف فی

خرقة و یدفن فیہا۔ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۰۷)۔

جزئیہ ہذا سے ظاہر ہے کہ جس کا نصف حصہ بدن سرسیت نہ پایا جائے اسے غسل دینے یا اس پر

جنازہ پڑھنے کی اجازت نہیں۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۳۸۸ : ۲ : ۲

ہر میت کا جنازہ علیحدہ ہو نابالغ بچی کا اور اس کی واری کا بیک وقت

جنازہ پڑھنا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب : بہتر یہ ہے کہ ہر میت کا جنازہ علیحدہ علیحدہ پڑھا جائے اگر کچھ پڑھ لیا جائے

تو بھی ہو جائے گا۔ و اذا جمعت الجنائز فاضاد الصلوة اولی و

اب جمع جناز۔ ۱۵ (شامی ج ۱ ص ۲۶۱)۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۳۹۸ : ۵ : ۱

الجواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ



خودکشی کر نیوالے کی نماز جنازہ کے بارے میں

قاتل نفس کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟  
لوگ کہتے ہیں کہ جو شخص خودکشی کر لے اس کا

جنازہ نہیں پڑھنا چاہئے۔

مفتی بہ روایت یہی ہے کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جاوے گی۔  
کا قول مفتی بہ نہیں۔ من قتل نفسه ولو عمدا یقفل ویصلی

علیہ یہ یقینی ہے (شامی ج ۱ ص ۱۵۵)۔ فقط واللہ اعلم

ابواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

مفتی خیر الدار سہیل خان

۱۵ / ۵ / ۱۳۹۸ھ

غائبانہ نماز جنازہ کا حکم

غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

میت غائب پر عند الحنفیہ نماز جنازہ جائز نہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کا سچا شی کا جنازہ پڑھنا آپ کی خصوصیت تھی یا جنازہ آپ کے سامنے

کر دیا گیا تھا۔ فلا تصح علی غائب الخ وصلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی النجاة  
لغویۃ او خصوصیتہ (در مختار علی هامش الشامیہ ج ۱ ص ۶۰۸)۔

فقط واللہ اعلم

ابواب صحیح، محمد صدیق عفری

محمد النور عفا اللہ عنہ ۲۸ / ۴ / ۱۳۹۸ھ

جس میت کے بارے میں مسلمان ہونے کا علم نہ ہو اس پر جب نماز کا حکم

جس انسان لا شوق کے بارے میں علم نہ ہو کہ یہ مسلمان ہیں یا غیر مسلم تو ان کا جنازہ پڑھنا سنت  
ہے یا نہیں؟ ہمیں ہسپتال میں اس بات کا اتفاق ہوتا رہتا ہے۔

حسن محمد تبسم  
قائد اعظم — میڈیکل کالج — بہاولپور

جب تک کسی میت کے بارے میں یقینی علم نہ ہو کہ یہ غیر مسلم ہے تو جنازہ وغیرہ اس  
پر پڑھا جائے۔ مسلمانوں کا تک ہونے کی وجہ سے اسے مسلمان کی میت ہی سمجھا جائے

لا۔ لولعیدر مسلمان کا ضرور علامۃ فان قف دارنا غسل وصلی علیہ ۱ھ  
(در مختار علی الشامیہ ج ۱ ص ۶۰۲)۔ فقط واللہ اعلم

ابواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

محمد النور عفا اللہ عنہ

بوقت غروب پڑھی گئی نماز جنازہ کا حکم

ایک مولوی صاحب نے نماز جنازہ نماز مغرب

سے پہلے پانچ چھ منٹ ادا کی کیا وہ نماز جنازہ

جائز ہے؟ اور جس نے نماز جنازہ پڑھایا ہے کیا وہ قابل امامت ہے؟

اگر جنازہ آیا ہی اسی وقت میں تھا تو یہ نماز درست ہوگئی اور امام مذکور کی امامت

میں کوئی حرج نہیں۔ اور اگر جنازہ پہلے آیا تھا مگر پڑھا میں غروب کے وقت میں

تو یہ نماز جنازہ درست نہیں ہوتی۔

وکرہ صلوۃ ولو علی جنازۃ وسجدۃ تلاوۃ وسہو مع شروق واستواء

وغروب الخ قولہ ویعتقد نفل بشروع فیہا لا القرع وسجدۃ تلاوۃ

وعملۃ جنازۃ تلیت فی کامل وحضرت قبل ۱ھ (تنبیہ)۔ دئی

الدر المختار لو جوبہ کامل فلا یتأدی ناقصا فلو وجبت فیہا لریکھ

فصلہما ای تحریمہا وفی التحفۃ الافضل ان لا تؤخر الجنازۃ ۱ھ

وفی الشامیۃ وما فی التحفۃ اقوہ فی البحر والنہر والفتح و

المعراج لحدیث ثلاث لا یؤخرن الخ (ج ۱ ص ۳۵)۔

فقط واللہ اعلم

ابواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

محمد النور عفا اللہ عنہ ۲۸ / ۴ / ۱۳۹۸ھ

جنازہ میں قرأت ثابت نہیں

ہمارے گاؤں میں ایک آدمی کا جنازہ قرأت کے ساتھ پڑھایا

گیا۔ قرأت میں سورت فاتحہ کے بعد سورت عصر پڑھی گئی۔ اس



مسئلہ کی تحقیق چاہئے کہ اس طرح نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ جنازہ پڑھنے والا اہل حدیث تھا ہمارے گاؤں میں اکثریت سنی ہو گئی ہے۔ یہ بھی بتایا جائے کہ اجماعیٹ کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟  
محمد یعقوب بیک نمبر ۲۲ منڈی بزمان۔

**الجواب**

نماز جنازہ میں قرأت کا کوئی ثبوت نہیں اور جن روایات میں فاتحہ پڑھنا مذکور ہے وہ بطور عام ہے نہ بطور قرأت۔

ولا قراءة فيها ولا تشهد فيها وعين الشافعي الضائحة في الأولى وعندنا تجوز بنية الدعاء وتكبره بنية القراءة لعدم ثبوتها فيها عنه عليه السلام اه (شامی ج ۱ ص ۱۱۷)۔

جو غیر مقلد امام ائمہ کو بڑا کتا ہو یا طہارت میں محتاط نہ ہو اس کی اقتدار میں نماز ادا نہ کی جائے۔  
فقط واللہ اعلم

فقیر محمد نور عفا اللہ عنہ ۱۷/۱۲/۱۳۹۹ھ

عید گاہ میں جنازہ پڑھنے کا حکم شہر کی عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ احمدیہ خطیب جامع مسجد ہاڑی۔

**الجواب**

۱۔ وقید بمسجد الجماعة لانها لا تکره فی مسجد احد لها وکذا فی مدرسة ومصلی عید لانه لیس لها حکم المسجد فی الاصح اه (طحاوی ص ۳۲۶)۔

۲۔ واما المتحد لصلوة جنازة او عید فهو مسجد فی حق جواز الاقتداء لانی حق غیره اه (تنویر الابصار علی الشامیہ ج ۱ ص ۱۱۵)۔

جزیات بالا سے عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ فقط واللہ اعلم  
محمد نور عفا اللہ عنہ ۲۳/۴/۱۴۰۱ھ

سینوں کا جنازہ شیعوں پڑھیں ایک جگہ ایک امام صاحب نے ایک میت پر جب نماز پڑھنے سے اعراض کیا وجہ یہ تھی کہ میت کے وارث شیعوں تھے اور

ان کا خیال سینوں سے پہلے یا بعد شیعوں مولوی سے شیعوں والا جنازہ پڑھوانے کا تھا اور اسی شیعی جنازہ کو عقیدہ صحیح اور درست سمجھتے ہیں۔ کیا ایک میت پر شیعوں اور سنیوں دو جنازے درست ہیں یا نہ امام صاحب کا اصرار درست ہے یا نہ۔ کیا جو سنی آدمی شیعوں امام کے پیچھے شیعوں جنازہ پڑھے اس پر کوئی حد یا کوئی حکم ہے یا معاف ہے؟ کیا شیعوں کے جنازہ میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں۔ اگر نہیں ہو سکتا تو روکنا درست ہے یا نہ؟

**الجواب**

یہ دو جنازوں والی رسم ختم کرنی چاہئے۔ میت کی اچھی طرح تحقیق کر لیں اگر سنی ہو تو صرف سنی ہی جنازہ پڑھیں شیعوں کو نہ پڑھنے دیں۔ حقیقی شیعوں کو بھی سنی کا جنازہ بطور جنازہ نہیں پڑھنا۔ فقط واللہ اعلم

محمد نور عفا اللہ عنہ مفتی خیر الدین رحیم آبادی ۱۰/۱۰/۱۴۰۰ھ

جنازہ کی نیت میں فرض کفایہ کہنا ضروری نہیں نماز پڑھنے سے قبل امام صاحب نماز جنازہ کی نیت سناتے ہیں۔ بعض علماء کرام باین الفاظ کہ

”چار تکبیریں نماز جنازہ فرض کفایہ“ اور بعض باین الفاظ کہ ”چار تکبیریں نماز جنازہ فرض“ لفظ کفایہ ادا نہیں کرتے۔ ایک آدمی کا کہنا ہے کہ چونکہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے اس لئے نیت سناتے وقت کفایہ کا لفظ کہنا ضروری ہے۔ امام صاحب نے جواب دیا کہ جو آدمی قبرستان میں نماز پڑھنے کیلئے آئے ہیں ان کے لئے نماز جنازہ ادا کرنا فرض عین ہو جاتا ہے کفایہ نہیں رہتا۔ اب آپ سے گزارش ہے کہ اس مسئلہ کی باحوالہ وضاحت فرما دیں۔

**الجواب**

”فرض کفایہ“ کے الفاظ کہنے ضروری نہیں۔ اور نماز جنازہ بہر حال ”فرض کفایہ“ ہے۔ قبرستان میں آنے والوں کے لئے اس کا حکم بدلے نہیں جاتا۔ فقط واللہ اعلم

محمد نور عفا اللہ عنہ ۲۹/۴/۱۴۰۰ھ

نماز جنازہ میں سلام سے قبل ہاتھ کھول دیئے جائیں نماز جنازہ میں دائیں طرف سلام کر کے دایاں ہاتھ چھوڑ دیا جائے اور بائیں



جانب سلام کر کے بایں ہاتھ چھوڑ دیا جائے۔ یاد رکھو طرف سلام کر کے پھر دونوں ہاتھ چھوڑ دیتے ہیں۔ مسنون طریقہ کیا ہے؟

**الجواب** بحکیمات ختم ہونے پر سلام سے قبل ہاتھ چھوڑ دیتے جائیں۔ خلاصۃ الفقائد میں ہے۔ ولا یعتقد بعد التکبیر الرابع لانه لا یبقی ذکر

مسنون حتی یعتقد فالصحيح انه یحل الیدین ثم یسلم تسلیمتین

اعوذ من الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۶۵ - فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الوہاب متقلم الافتاء

الحجاب صحیح

۲۵ - ۳ - ۲۰۰۹ھ

احقر محمد انور مفتی دارالمدارس

## جنازہ اٹھانے سے کبیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں یا صغیرہ

میت کے جنازے کی پابانی کو چالیس قدم تک لے جائے یعنی ہر پانچ قدم پچاس کے پچاس گناہ

کبیرہ معاف ہوتے ہیں یا صغیرہ؟

**الجواب** کبیرہ معاف تو بہ معاف نہیں ہوتے اس سبب کے پیش نظر علامہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ قتال

فی شرح النقایۃ وورد من حمل بجوانب سراہ الامم بحدۃ عقولہ الیقولنا

کبیرۃ (رواہ ابن عساکر عن وائلہ ص ۱۳ ج ۱)

علامہ رحمہ اللہ نے اس حدیث یا لاکہ دو توجیہیں کی ہیں ایک یہ کہ مرثیہ میں کبیرہ سے مراد صغیرہ نہیں کیونکہ ہر صغیرہ اپنے

ما تحت کتابہ کے اعتبار سے کبیرہ ہے۔ پس اس اعتبار سے بعض سفار پر کبیرہ کا اطلاق درست ہوا گو وہ فی الواقع

اصطلاحی نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ ضابطہ کبیرہ بالخصوص ہے۔ ایسے مواقع کے ساتھ جس میں نفس وارد نہ ہو اور نفس کے بعد

بلا توبہ تکفیر کیا نہ ہو جلتی ہیں۔ کوئی اشکال نہیں۔ (ص ۸۲۳ ج ۱)

بندہ محترمہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ مفتی جامعہ دارالمدارس عمان

فقط واللہ اعلم

## کسی قبرستان میں آئندہ مردے دفن کرنے کا یقین ہو تو اس جگہ کو دینی درس گاہ بنا سکتے ہیں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین درین مسئلہ کہ عرصہ چند سال سے مدرسہ عربیہ سلیمیہ قاسم العلوم لاہور میں جگہ سنگ بنیاد رکھا گیا ہے۔ یہ جگہ زمانہ قدیم سے مکان مانی چاندو اور خانقاہ شاہ اسماعیل سے مشہور تھی۔ سرکاری کاغذات اور سن رسیدہ حضرات اسی طرح شہادت دیتے ہیں۔ بیس بیس قبل یہاں پر ایک چھوٹی سی مسجد اور چند قبور تھیں۔ مگر کم از کم ایک صدی سے یہاں کوئی نئی میت دفن نہیں ہوئی۔ جھنگلی چرسی اور بد معاش بر اجماع تھے۔ غیور مسلمانوں کی متحدہ مساعی سے فسق و فجور کا اڈا ختم ہوا۔ چار ستون مقرر کر کے درس قرآن جاری کیا۔ عوام مسلمانوں کے جذبہ سے مسجد کی نئی تعمیر شروع ہوئی۔ مسجد کی توسیع ہوئی اور بڑے بڑے ایک قطعہ زمین خرید کر کے مسجد کی طرف منسوب کیا گیا۔ ایک ہر آدمہ کلاں درس اور ضروریات مسجد کے لئے تعمیر ہوا۔ دریں اثناء جمیعہ علماء عمان نے ایک عربی مدرسہ اکابر علماء دیوبند کے زیر نگرانی قائم کرنے کا ارادہ ظاہر کیا۔ متولیان دنف مذکور اور دیگر معززین محلہ کو جب علماء کرام کی اس فریق کا علم ہوا۔ تو انہوں نے دینی ادارہ کے قیام کے لئے اسی جگہ کو موزوں سمجھتے ہوئے علماء جمیعہ کو دعوت دی کہ آپ ہماری مساعی کو کامیابی کی منازل تک پہنچاتے ہوئے اسی جگہ کو مرکز علوم و بیوض بنائیں۔ تحریر اور تقریراً و ثوق دلا یا کہ تعمیر سکیموں اور نظام تعلیم میں ہم لوگوں میں سے کوئی بھی حارج نہیں ہوگا۔ بلکہ ایک معاون اور بھی خواہ کی حیثیت سے ماہواری جذبہ سے بھی امداد کریں گے۔

جمیعہ علماء عمان نے نہ اکت حالات کا اندازہ کرتے ہوئے اس دعوت پر لبیک کہا اور محض تو کلام علی اللہ کام شروع کر دیا۔ بحمد اللہ آج یہ ادارہ نرس کے منازل طے کرتا ہوا مرکزی حیثیت اختیار کر رہا ہے۔ درس گاہوں اور دانش جرات کے لئے تعمیر کا آئندہ ضرورت ہے اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ضروریات مدرسہ کے لئے جو مکانات تعمیر کئے جائیں۔ وہ بموجب قوانین اوقات طمعات مسجد میں شمار ہوں گے یا ان کی الگ صورت ہوگی۔ بصورت ثانیہ



مدرسہ کو سفید زمین جو کہ وقف ہے، کا کرایہ ادا کرنا پڑے گا یا نہیں؟ بصورتِ اثبات وہ کرایہ ضروریاتِ مسجد میں صرف ہو گا یا کوئی اور صورت ہوگی۔ یہی دونوں صورتیں اسس برآمد کی متعلق بھی ہوں گی۔ جس کو قبل وجود مدرسہ ضروریاتِ مسجد کے لئے تعمیر کرایا گیا تھا۔ بیواؤں کو عروا مولوی غلام رسول۔ لیکن مدرسہ قائم الحسوم، پکھری روڈ۔ تھان

بجائے

یہ زمین جو کہ خالق و شاہ اسماعیل و مکان مانی چاند کے نام سے رکھی کاغذات میں مندرج ہے۔ اور پورے آدمیوں کی شہادت سے بھی اسی نام کی تائید ہوتی ہے۔ وقف برائے مقبرہ معلوم ہوتی ہے۔ قبور کا موجود ہونا بھی اس کے لئے شاہد قوی ہے۔ یہ زمین غالباً زمانہ قدیم میں کسی نے قبرستان کے لئے وقف کی ہوگی۔ پھر آبادی شہر کی بڑھتے بڑھتے اس کو محیط ہو گئی۔ اور یہ قطعہ جس میں کچھ حصہ مقابر کے ساتھ مشغل ہو چکا تھا۔ اور کچھ حصہ خالی پڑا ہوا تھا۔ آبادی کے درمیان میں آگیا، اور موقع پاکر اس قطعہ خالی پر بھنگیوں اور چرسیوں نے قبضہ جما لیا۔ اب جبکہ عام مسلمانوں نے بھنگیوں کو نکال دیا تھا۔ تو اس زمین کو اسی مقصد کے لئے استعمال کرنا ضروری تھا۔ جس کے لئے وقف کی گئی تھی۔ یعنی اس میں اموات کو دفن کرنے کے لئے اذن عام ملے دی جاتی۔ اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے (کما ہی معروفہ عند الفقہاء) کہ وقف اس مقصد میں استعمال کرنا چاہیے۔ جس کے لئے وقف کیا گیا ہے۔ اور وقف ثبوت کے لئے معائنہ بھی شرط نہیں ہے۔ بلکہ شہادت بالتسامع بھی کافی ہے۔

پس جب پورے آدمیوں کی روایات سے اور برکاری کاغذات کی شہادت سے اور قبور کے موجود ہونے کے قرآن سے ظن غالب ہو کہ قریب یقین یہ بات واضح ہو گئی تھی کہ یہ قطعہ زمین کے لئے وقف ہے۔ تو اس کو اس جہت میں صرف کیا جانا ضروری تھا۔

لیکن بعض حضرات اراکین سے معلوم ہوا کہ اس مقبرہ کے وسط آبادی میں آجانے کی وجہ سے حکومت نے اموات کے دفن کرنے کی ممانعت کر دی۔ سو اگر یہ قسہ صحیح ہے تو اس صورت میں یہ گنہائش نعل آتی ہے کہ اس خالی قطعہ کو جو اصل اموات کے لئے وقف ہے کسی دوسرے مقصد غیر میں صرف کر دیا جائے۔ چنانچہ عالمگیری کتاب الوقف میں یہ جواب

بھی ہے کہ اگر کسی عورت نے قبرستان کے لئے زمین وقف کی حتیٰ کہ اپنا لڑکا بھی اس میں دفن کر دیا۔ لیکن بوجہ غلبہ پانی کے وہ زمین قبرستان بننے کے قابل نہیں ہے۔ حتیٰ کہ لوگ اس میں اموات کو دفن نہیں کرتے۔ تو اس عورت کے لئے جائز ہے کہ اپنی موقوفہ زمین کو فروخت کر دے۔

امراً جعلت قطعة ارض لها مقبرة واخرجتها من مدها ودفنت فيها ابنها وتلك القطعة لا تصلح للمقبرة لغلبة الماء عندها فيصيبها فساد فارادت بيعها ان كانت الارض بحال لا يرغب الناس عن دفن الموقف لغلبة الفساد ليس لها المبيع وان كانت يرغب الناس عن دفن الموقف فيها لكثرة الفساد فلها البيع فاذا باعها فللمشتري ان يامرها برفع ابنها عنها۔ يقول العبد الضعيف۔ فاذا اجاز لها البيع عند رغبة الناس من الدفن فيها فصرفها الى وجه اخر من وجوه الخير يكوون ادلى بالجواز۔

لیکن یہاں پر یہ امر قابلِ غور ہے کہ آیا واقعی حکومت کی طرف سے اب ایسی زمینوں کو جو درمیان آبادی میں آ چکی ہیں۔ اور وہ قبرستان کے لئے وقف ہیں۔ اموات کے دفن کرنے کی ممانعت ہے۔ اور کیا وہ رکاوٹ وضع نہیں ہو سکتی۔ اگر ان دونوں باتوں کا جواب اثبات میں ہے تو پھر بامر مجبوری ایسی زمین کو کسی دوسرے مقصد غیر میں صرف کرنا جائز ہے۔

مشئل شمس الاثمۃ الحلوانی عن مسجد او حوض خربہ و لا يحتاج الیہ لتصرف الناس هل للقاضی ان یسرف او قافہ الی مسجد آخر او حوض آخر قال نعم۔ (عالمگیری کتاب الوقف)

اس کے بعد قابلِ غور چیز یہ ہے کہ اس صرف کے متولی کون سے حضرات ہوں۔ تو ازل اس میں حق واقف کا ہے۔ اگر واقف کا علم نہ ہو تو قاضی یا اس کا نائب اس وقف کو دوسرے مقصد غیر میں صرف کر سکتے ہیں اور بحالات موجودہ جب کہ



قضاء کا شرعی نفع منقول ہو چکا ہے۔ جماعت علماء اس قطعہ زمین کو دینی مدرسہ کے لئے صرف کر سکتی ہے۔ اور کسی قسم کا کرایہ وغیرہ مقابلہ کے قیام اور گران کرینے کی ضرورت نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد عبد اللہ غفرلہ

خادم الافاء خیر المدارس، ملتان، مورخہ ۸/۵/۴۰

نوٹ: استفتاء کے اندر دو تجلے موجود ہیں جن کے متعلق خصوصیت کے ساتھ توجہ دینی ضروری ہے۔ خط کشیدہ عبارت میں مرقوم ہے: "چار متولی مقرر کر کے درس قرآن جاری کیا۔ الی قول لب شرک ایک قطعہ زمین خرید کر کے مسجد کی طرف منسوب کیا۔" اس عبارت سے اور آگے والی عبارت ایک برآمدہ کلاں درس اور ضرورت مسجد کے لئے تعمیر کیا۔" ان دونوں عبارتوں میں درس اور مسجد کو ایسا خلط کر دیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ درس اور مسجد شے واحد ہیں۔ حالانکہ درس اور مسجد اصطلاح میں دو جدا جدا چیزیں ہیں (۱) پس اگر اس جملہ کا "لب شرک ایک قطعہ زمین خرید کر کے مسجد کی طرف منسوب کیا۔" کا مفہوم یہ ہے کہ اس کی پیداوار سے مسجد کی ضروریات چٹانی، لوتے، تیل جلانے کا، خرید کئے جائیں گے۔ اگلا ہوا نظائر تو اگر اس مکڑہ میں عمارت قائم کی گئی۔ اور مدرسہ کے استعمال میں آئی تو مدرسہ کی طرف سے مسجد کو کرایہ مناسب ادا کرنا ہوگا۔

اب اگر یہ مفہوم تھا مسجد کی طرف منسوب کرنے سے کہ مسجد کی آبادی اور رونق کے لئے درس قائم کیا جائے گا جیسا کہ مساجد کی آبادی کے لئے عموماً مساجد میں یا ان کے ملحق درس قائم کرینے جاتے ہیں اکھایدل علیہ قول المستفتی فیما بعد (۲) ایک برآمدہ کلاں درس اور ضروریات مسجد کے لئے تعمیر ہوا۔ تو اس صورت میں یہ مکڑہ زمین مدرسہ کے اندر صرف کر سکتے ہیں۔ بلکہ کرایہ ادا کرنے کے مسجد کو وہ وقف قدیم جس کے واقف کا بھی علم نہیں اس کے متعلق تو ہم قیاس آرائی سے کام لے سکتے ہیں۔ لیکن یہ قطعہ جو بعد میں عام مسلمانوں کے چندہ سے خرید لیا گیا۔ چونکہ یہ چار متولی موجود ہیں۔ اور چندہ لینے والے اور دینے والے بھی موجود ہیں۔ اس لئے اس باب میں قیاس آرائی کرنے کی ہمیں ضرورت

نہیں ہے۔ بلکہ یہ حضرات ان دو صورتوں کو جو کہ لا ادبے میں ہریان کی گئی ہیں، بغور پڑھ لیں۔ اور اگر ان کے عزائم ان ہر دو صورتوں کے علاوہ کچھ اور تھے۔ تو ان کو دوبارہ استفسار کر لیں۔ اسی طرح دوسرے جملہ کے ایک برآمدہ کلاں برائے درس اور ضروریات مسجد میں بھی ہر اہتمام موجود ہیں اور ہر دو کا حکم ان کے مناسب سمجھ لیں۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد عبد اللہ غفرلہ

الحجاب صحیح

خادم الافاء، خیر المدارس، ملتان، ۱۱/۵/۴۰

خیر محمد بہتم مدرسہ خیر المدارس ملتان

## بزرگوں کی قبرشہ کی زیارت کے لئے دور دراز کا سفر کرنا

زیارت قبور کی اہمیت شرعاً میں کہاں تک ہے۔ کیا دور دور کے مردہ یا زندہ بزرگوں کی زیارت کے لئے جانا جائز ہے یا نہیں، مثلاً کوئی آدمی ہوجستان کے علاقہ سے ہندوستان کے بزرگوں کی زیارت کے لئے سفر کرتا ہے دوسرا کوئی مقصد جو ان کی زیارت کے نہیں تو شرعاً ٹھیک ہے کیونکہ حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے اپنی کتاب "تقویۃ الایمان" میں اس قسم کے سفر کو شرک فی العبادۃ کہا ہے۔ اس لئے کہ جو معاملہ خدا کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ وہ غیر اللہ کے ساتھ نہیں رکھنا چاہئے کیونکہ خدا کے لئے زیارت خوشنودی خدا کے لئے کی جاتی ہے۔ اگر غیر اللہ کے مکان کی زیارت ہو تو اب اور برکت جان کر کہے تو یہ معاملہ خدا والا غیر اللہ کے ساتھ ہوگا اور یہ شرک ہے۔ اور ایسا کہ غیب و ایسا کہ نستعین کے منافی ہے۔ بعض لوگ تقویۃ الایمان کو شریعت مجرم کی کتاب نہیں سمجھتے۔ یہ درست ہے یا نہیں، اگر نہیں تو یہ کس کی ہے؟

از زیارت قبور کے لئے دور دراز سے سفر کر کے جانا مختلف فریضہ الہی میں اختلاف متقدمین سے چلا آ رہا ہے۔ لہذا اس کا فیصلہ اب ہونا مشکل ہے۔ لہذا فی سنت ادی رشیدیہ۔ لیکن یہ اس وقت تک ہے۔ جب سفر مذکور میں دیگر مفاسد موجود نہ ہوں مثلاً اہل قبور سے اپنی حاجات طلب کرنا۔ ان کے



تقرب کی غرض سے جہاد حاد سے جہاد حادنا۔ قبروں کو مسجد کرنا وغیرہ وغیرہ امور مذکورہ کے اضمحلال کی صورت میں یہ سفر باطل ناجائز ہو جائے گا۔ اور شرک بن جائے گا کیونکہ اب یہ سفر بہت تقرب بزرگ ہو گا بہت بہت۔ ہا۔ آج کل عوام اپنی اغراض کے لئے ایسے سفر کرتے ہیں۔ کما هو المشاہد ولا ریب فیہ۔ پس ان کے لئے سفر کرنا ناجائز ہے۔ حضرت شہید غالبؒ اسی کی مخالفت فرما رہے ہیں۔ "تقویۃ الایمان" حضرت موصوفؒ ہی کی تصنیف ہے۔ فقط واللہ اعلم

بنده عبدالستار عفا اللہ عنہ

بسمه عبد الشرف عفا الله عنه

1246 / 2 / 9

1246 / 4 / 9

اطفالِ مشرکین کا حکم

کفار کے نابالغ بچے جنت میں جائیں گے یا جہنم میں ؟

الحجۃ  
افعال مشرکین کے متعلق امام نووی نے تین قول نقل کئے ہیں۔  
(۱) جہنم میں ہوں گے (۲) توقف (۳) جنت میں جائیں گے۔  
میرے قول کو امام نووی نے صحیح قرار دیا ہے بعض حضرات کا کہنا ہے کہ: اہل  
جنت کے خدام ہوں گے۔ امام غزالی نے منقول ہے کہ جیسے باری تعالیٰ کی مشیت ہوگی  
وہیے ہوگا۔

بسمه محمد عبید اللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صريح ،  
بند و عید استار عفا الشریعہ

7. 13-9 / 9 / 13

١٣٠٩ / ٩ / ١٣

قبرستان کی زائد آمدنی دوسرے قبرستان پر خرچ کر سکتے ہیں

قبرستان کی اہل مسجد پر لٹا سکتے ہیں یا نہیں — اور جو مسجد محلہ کی

ہرستان کی حدود میں جو اس پر آمدنی لگ سکتی ہے یا نہیں؟

قبرستان کی آمدنی مسجد پر صرف کرنا جائز نہیں البتہ دوسرے قبرستان  
 پر جو اس کے قریب ہو اس کی آمدنی خرچ کرنا جائز ہے۔ جبکہ اس  
 کے لئے رقم کی ضرورت ہو۔ (شامی ص ۱۶۷ ج ۱)

حشيش المسجد وحصيرة مع الاستغناء عنهما وكذا الرباط  
والأبرار لم يتنفع بهما فيصرف وقف المسجد والرباط والبر  
والخوض الى اقرب مسجد او رباط او بئر (در مختار) وفي الشامية  
اقوله الى اقرب مسجد (لف) ونشر مرثب وظاهرة انه لا يجوز  
صرف وقف مسجد خرب الى حوض وعكسه وفي شرح  
الملتقى يصرف وقفها لا قرب بمحضر اياها

(شامی ص ۲۰۰ ج ۳)

روایت بالا سے معلوم ہوا کہ ایک وقف کی آمدنی اس سے استغناء کے وقت اس وقف کے مائل میں صرف کرنا جائز ہے فقط واللہ اعلم

الحجاب صمغ  
خير محمد عفا الله عنه  
٢٣  
١  
١٣٨٥ هـ  
بسته محمد اسماعيل غفر له  
نائب مفتي خير المدارس - لبنان

بندہ محمد اسحاق غفرلہ

خير محمد عفا الله عنه ١٣٨٥ هـ نائب مفتي خير المدارس ملتان

P. 17A

اہل میت خود اپنے گھر کھانا پکا سکتے ہیں

ایک شخص کے گھر اگر موت ہو جائے اور وہ اپنے گھر کھانا پکوا کر خود کھاتا ہے اور کچھ مہمان آئے ہوں تو ان کی خاطر مدارات کرتا ہے نیز اس کے کسی رشتہ دار کے گھر سے کھانا رواج کے مطابق آتا ہے تو وہ اس کو واپس کر دیتا ہے۔ اور خود نے کپڑے پہنا ہے اور اپنے بچوں کو بھی نئے کپڑے پہنا تا ہے۔ ان نام نہاد مروتوں میں اگر کوئی امر غلط



سنت ہو تو اس کا تدارک بلائیے نیز ایسا کر نیوالا گنہگار تو نہیں، نیز نابالغ بچے اور بالغ آدمی کی میت کا ایک حکم ہے یا جُدا جُدا ؟

ان اشیاء مذکورہ میں کوئی چیز سنت کے خلاف نہیں، خواہ گھر میں نابالغ فوت ہو گیا ہو یا بالغ۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح

بندہ محمد اسحاق معین مفتی

عبد اللہ غفرلہ مفتی خیر المدارس، مکان ۲۸، خیر المدارس، مکان ۲۸، ۱۳۴۸ھ  
(نوٹ) اگر متوفی کے ورثاء میں تیم بچے ہوں تو اس کا لحاظ رکھا جائے کہ ان کا مال استعمال نہ ہو۔ محمد انور عفا اللہ عنہ، مرتب خیر الصادق

### اولیاء کرام کے مزارات پر جانا

حضرت مولانا خیر محمدؒ نے غار حنفی میں لکھا ہے کہ اولیاء کرام کے مزارات پر جانا شرعی طریق سے مستفید ہوتا رہے۔ اس جملہ پر بریلوی حضرات اعتراض کرتے ہیں کہ تم ایک طرف تو یہ کہتے ہو کہ "ما اهل بهم لغير الله" یعنی قبروں پر چڑھنا حرام ہے، تو مولانا خیر محمد صاحبؒ کے اس جملہ کا کیا مطلب ہے؟

اولیاء اللہ کی قبریں اللہ کی رحمتوں کا مورد ہوتی ہیں، نیز اولیاء کو فوراً میں ایک خاص قسم کی حیات حاصل ہے۔ جس کی وجہ سے وہ ناکہ کو پہنچتے ہیں اور اسکی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور مسائل کی اہمیت کے مطابق کچھ روحانی فیض بھی پہنچاتے ہیں مگر یہ بات ہر ایک اہل قبر میں نہیں اور ہر ایک ناکہ کے لئے نہیں، ناکہ حنفی میں جو صحابہ اس سے مراد بھی خاص مکتوب ہیں۔

و اما لا ولياء فانهم متفاوتون في القرب من الله ونفع

الذاشرين بحسب معارفهم وامرارهم

(شعبۃ ص ۲۴۱)

اور مزار مطلق قبر کو کہتے ہیں اس سے قبر وغیرہ کا جواز ثابت نہیں ہوتا۔

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

P. ۱۲۰۲ / ۳ / ۱

### حضرت ابوبکرؓ سے آنحضرت علیہ السلام کا جنازہ پڑھنے کا ثبوت

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں — شیعہ حضرات کا دعویٰ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز جنازہ نہیں پڑھی، چنانچہ ان کے ایک عالم مولوی محمد اسماعیل نے کہا ہے کہ اگر حضرت ابوبکر صدیقؓ کا حضورؐ کی نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہو جائے تو میں کشتی ہو جاؤں گا۔ اگرچہ اصولاً ان کا یہ اعتراض متعدد وجوہ سے غلط ہے، مگر تاہم کسی روایت سے حضرت صدیقؓ کا صراحتاً نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہو تو مطلع فرمادیں تاکہ انکی گزشتہ زبان کو بند کیا جائے۔ طبقات ابن سعد میں موجود ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ ایک جماعت ہاجرین و انصار کے ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کفن دینے اور چارپائی پر رکھنے کے بعد اس مکان میں داخل ہوئے جس میں آپؐ کو رکھا گیا تھا۔ اور سامنے کھڑے ہو کر درود و سلام پڑھا۔

لما كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع على سريره دخل ابوبكر وعمر فقالا السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ومعهما نفر من المهاجرين والانصار قد وهبا البيت فسلموا كما سلم ابوبكر وعمر الى ان قال ثم يخرجون ويدخل آخرون حتى صلوا عليه الرجال ثم النساء ثم الصبيان (البصائر والنهاية ج ۲ ص ۵۶)



اور یہ درود و سلام پڑھنا ہی آپ کی نماز جنازہ ہے۔ کیونکہ حضور پر عام طریقے کے موافق نماز نہیں ہوئی۔ حضرت علی سے روایت ہے۔

ما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم على سريره قال لا يؤم عليه احد الا نـ هو اما مكم حيا وميتا فكان يدخل اناس ارسالا فيصلون عليه صفافا ليس لهم امام ويكبرون وعلى قائم بحيال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته (البراهين النجاشية ص ۲۶۵) فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح  
بندہ غیر محمد عفا اللہ عنہ  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
۱۳۸۴ / ۶ / ۲۰

### حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا جنازہ کس نے پڑھایا

حضرت علیؑ کا جنازہ کس نے پڑھایا اس کا نام بتائیں۔ آپ کا مقبرہ کہاں ہے؟

حضرت حسنؑ نے نماز جنازہ پڑھائی اور کوفہ کے دار الامارت میں تدفون ہوئے۔ (تاریخ الخلفاء)

محمد انور

۱۴۰۹ / ۱۱ / ۵

### قاتل کو پھانسی دے دی جائے تو اس کے اولیاء کے ذمہ مزید کچھ باقی نہیں

قاتل کو پھانسی مل جائے تو اولیاء کے ذمہ مزید کچھ واجب یا نہیں ایک آدمی نے اپنے دو ملازموں کے ساتھ مل کر کسی شخص کا گلا گھونٹ کر مار ڈالا، حکومت وقت نے اولیاء مقتول کے مطالبہ پر تینوں شخصوں کو پھانسی دے دی اب آیا ان کے جرم کی تلافی ہوگئی یا نہیں اگر نہیں تو ان کے ورثہ کے ذمہ کچھ باقی ہے؟

مولانا عابدہ مدرس جامعہ خیر المدارس کرس۔ ملتان  
شرعاً اس قتل کی جو دنیوی منزاقی مکمل ہو چکی واما قولہما ان ادام الحنفی حتی مات فعلیہ الفصاص کما لو قتله بجبر عظیم او حسیۃ عظیمۃ (نہ الرائق) لہذا اولیاء مقتول و مصلوب کے ذمہ کچھ باقی نہیں۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ

### جس تابوت میں لاش لائی گئی ہو اس کے استعمال کا حکم

غیر مالک سے ایک تابوت لایا گیا، تابوت کی لکڑی کے اخراجات و ثاء نے خود برداشت کئے۔ کیا وہ تابوت دالی لکڑی خود استعمال کر سکتا ہے یا مسجد و مدرسہ میں استعمال ہو سکتی ہے؟

جس شخص کے مال سے وہ تابوت تیار کیا گیا ہے۔ اس کی اجازت سے جہاں چاہیں استعمال کر سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
بندہ محمد عتب اللہ  
۱۴۰۹



## قبرستان کے درختوں کا حکم

قبرستان کے درخت بہت پڑانے ہونے پر ان کی قیمت کو قبرستان پر ہی خرچ کرنا  
کی نیت سے اکھاڑ کر انہیں نیلام کیا جاسکتا ہے ؟  
۲۔ قبرستان کی گھاس کو صفائی کی نیت سے اکھاڑا جاسکتا ہے ؟  
جواب : قبرستان میں ضرورت ہو تو نیلام کر کے قیمت قبرستان پر  
خرچ کر سکتے ہیں ۔

مثل نجم الدین من مقبرة فيها اشجار هل يجوز صرفها  
الح عمارۃ المسجد قال نعم ان لم تكن وقفا على وجه آخر  
قيل لانه ان تداعت حيطان المقبرة الى الخراب يصرف  
اليها او الى المسجد قال الح ما هم وقف عليه ان عرف  
وان لم يكن للمسجد متول ولا للمقبرة فليس للعامة التصرف  
فيها بدو من اذن القاضي (عالمگیری ص ۲۵۲)

۲۔ اکھاڑ سکتے ہیں مگر بکنے کے قابل ہو تو بیچ کر پیسے قبرستان پر لگا دیں ۔  
نقطہ واللہ اعلم  
بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ

## عورت کو قبر میں اس کے محرم اُتاریں

کیا شوہر بیوی کی میت کو کندھا سے سکتا ہے اور قبر میں اتار سکتا ہے ؟  
جواز ہے کو کندھا سے سکتا ہے اور اگر عورت کے محرم موجود نہ ہوں  
تو قبر میں بھی اتار سکتا ہے لیکن جسم کو کپڑے کے بغیر ہاتھ نہ لگائے  
وذو الرحم المحرم اولاً بادخال المرأة من غیرہم

كذا في الجوهرة النيرة وكذا ذو الرحم غير المحرم  
اولاً من الا حنبی فان لم يكن فلا بأس للاجانب  
وضعها كذا في البحر الرائق (عالمگیری ص ۸۵-۱۴۰)  
نقطہ واللہ اعلم  
بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ

## خانقاہوں پر ڈالی ہوئی چادریں وغیرہ اٹھانا

جو خانقاہوں پر لوگ عوام جہلاء کپڑا ڈالتے ہیں اور مزاروں پر پیسہ ٹمکے ڈالتے ہیں  
کیا وہ شرعاً اٹھالینا جائز ہے یا ناجائز ؟

جو ناکہ حد لگائی جائے گی یا کہ وقف ہے ؟

جواب : خانقاہوں پر جہلاء لوگ جو کپڑا ڈالتے ہیں ۔ اور پیسہ ٹمکے اس کے  
پڑانے والے پر حد نہیں ہے ۔ وجہ یہ ہے کہ حد اس شخص پر  
لگائی جاتی ہے جو مکان محرم و محفوظ سے چوری کرے ۔ اور یہ مکان غیر محرم سے اٹھایا  
گیا ہے ۔ اس لئے اس کے سارق پر حد لازم نہیں آتی ۔ البتہ ان اشیاء کا اٹھانا جائز  
نہیں کیونکہ ما اُھلّ میں داخل ہونے کا شبہ قوی ہے ۔ فقط واللہ اعلم

الحجاب صحیح  
بندہ محمد عبداللہ غفرلہ

خیر محمد مدرسہ خیر المدارس ملتان  
خادم الافاء خیر المدارس عثمان  
۶ ر شوال ۱۳۷۰ھ  
مورخہ ۵ شوال ۱۳۷۰ھ

## ایصال ثواب تمیک کر کے کرنا

بغذا جناب قبرستان میں جمع ہو کر کچھ سورتیں وغیرہ پڑھتے ہیں ۔ پھر اس کا ثواب  
ایک آدمی کی ملک کر دیتے ہیں وہ میت کو بخش دیتا ہے ۔ یہ بہتر ہے یا ہر کوئی اپنا پڑھا



ہوا بخشتے

تعلیم کا طریقہ بھی درست ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ ہر شخص اپنے بڑے ہوئے کا ثواب خود بخشتے، فقہاء نے خود بخشتنا لکھا ہے۔

فقط واللہ اعلم،

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۲۲ / ۶ / ۱۴۰۳ ہجری

## ایصال ثواب کے لئے قبرستان جانا ضروری نہیں

ایصال ثواب کے لئے قبرستان جانا ضروری ہے یا گھر سے یا مسجد سے اور جنازہ گاہ سے بھی پڑھ کر ایصال ثواب کیا جاسکتا ہے۔ ایصال ثواب کن کن چیزوں کا کیا جاسکتا ہے اور اس کا طریقہ کیا ہے؟

کوئی ضروری نہیں جہاں سے چاہیں کر سکتے ہیں۔ عبادت اور صدقہ کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ صدقہ رکن و رواج کے تحت نہ ہو۔ ایصال ثواب کے سلسلہ میں ایک جامع اور مفصل فتویٰ "خیر القادری" جلد اول میں موجود ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔ فقط واللہ اعلم،

بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ ۲۰ / ۴ / ۱۴۵۸ ہجری

## مختلف اموات کو ثواب بخشتا جائے تو تقسیم ہو کر پہنچتا ہے۔

(۱) قبرستان میں جا کر السلام علیکم یا اہل القبور کہنے کے بعد ایصال ثواب کے لئے الحمد شریف اور سورۃ اخلاص تین دفعہ پڑھ کر تمام مسلمان فوت شدگان کو بخشتا جاسکتا ہے۔ (۲) اس کا ثواب ہر مسلمان فوت شدہ کو پورا پورا ملے گا یا ہر ایک کو اس کا بڑا بڑا

بندہ مطابق تعداد قبر کے تقسیم ہو کر ملے گا۔

اس طرح ایصال ثواب درست ہے بشرطیکہ کسی اور بدعت کا ارتکاب نہ کیا جائے۔ (۲) تحقیق یہی ہے کہ متعدد اموات کو بخشتا جائے تو تقسیم ہو کر پہنچتا ہے۔ فقط واللہ اعلم،

بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ ۲۰ / ۴ / ۱۴۰۸ ہجری

## حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا جنازہ کس نے پڑھایا؟

حضرت عائشہ صدیقہ کی وفات کب ہوئی اور جنازہ کس نے پڑھایا؟  
۵۸ھ میں رمضان کی تیرھویں تاریخ کو آپ کے وصال ہوا۔ اور جلیل القدر صحابی حضرت ابو ہریرہؓ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی۔

فقط واللہ اعلم،

محمد انور عفا اللہ عنہ

## جنازہ کو سلامی دینا

بعض بڑے لوگوں کے جنازہ کے بعد میت کو سامنے رکھ کر میت کو سلامی دیتے ہیں یہ شرعاً کیسا ہے؟

انما جنازہ کے بعد میت کو سلامی دینا قرآن ثلاثہ مشہود لہا بالخیر میں ثابت نہیں ہے۔ حالانکہ اعلیٰ سے اعلیٰ صلاحیتوں کے حامل حضرات اس دور میں گزرے ہیں پس اس طرح سلامی دینا ایک غیر شرعی فعل ہے جو فریگیوں کی تقلید میں کیا جاتا ہے اور حدیث شریف میں وارد ہے۔ من تشبہ بقوم فهو منهم۔  
الحاب صحیح محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۲۰ / ۴ / ۱۴۵۸ ہجری



## میت کا مرثیہ کہنے کا حکم

بعض بڑے لوگ فوت ہو جانے میں تو لوگ اُن کی وفات پر مرثیہ وغیرہ کہتے ہیں۔ کیا یہ درست ہے؟

**الجواب** درست ہے۔ بشرطیکہ اس میں میت کے اوصاف میں باغدادی نہ ہو، جھوٹ نہ ہو بلکہ ایسے اوصاف ذکر کئے جائیں جو دوزخ کے لئے قابلِ تقلید ہوں۔ وکذا لا یاس بمرثیۃ المیت شعراً وغیرہ حکما فی الخلاف ۱۱ (جامع الرموز ص ۱۹۳) فقط واللہ اعلم،  
محکمہ النور عفا اللہ عنہ

جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونے کا حکم: کو کھڑے ہونا چاہیے۔

اگر ساتھ چلے جائیں یہ درست ہے یا اذروئے حدیث کھڑے ہو جانا چاہیے؟

**الجواب** اگر ساتھ چلنے کا ارادہ نہ ہو تو جنازہ دیکھ کر اٹھنا جائز ہے اور ایسے ہی چلتے ہوئے رکنا جائز ہے۔ لہذا یہ کہہ سکتے ہیں جنازہ گزرنے کی سہولت ہو تو کوئی عروج نہیں۔ بہر حال قیام عن القعود یا توقف عن المشی جنازہ کے احکام سے نہیں۔

ولا یقوم من فی المصلی لہا اذا رآھا قبل وضعھا ولا

من مرّت علیہ هو المختار ۱۱ (در مختار علی الشانہ ص ۵۹)

فقط واللہ اعلم

محکمہ النور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

## قبرستان کی خالی جگہ وضو وغیرہ کیلئے استعمال کر سکتے ہیں

کیا قبرستان کی جگہ مسجد میں شامل کی جاسکتی ہے جبکہ مسجد کی جگہ تھوڑی ہے، جو صرف ایک کمرہ اور باہر ایک صف پر مبنی ہے کیا مسجد باہر کی جگہ جو قبرستان کی ہے دو وضو اور استنجاء کے لئے استعمال کر سکتے ہیں؟

**الجواب** جو جگہ قبرستان کے لئے وقف ہو چکی ہے اسے مسجد نہیں بنا سکتے البتہ بوقت ضرورت خالی ہونے کی صورت میں اس میں نماز پڑھ سکتے ہیں۔ ایسے ہی مہارت کے لئے بھی استعمال کر سکتے ہیں مگر سب سے گہرا قبرستان ہی کی۔

فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۴۰۸/۸/۱

## اجنبی میت کا چہرہ دیکھنا: غیر محرم مرد یا عورت ایک دوسرے کا چہرہ دیکھ سکتے ہیں؟

**الجواب** جسے زندگی میں دیکھنا جائز ہے، اُسے موت کے بعد بھی دیکھ سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۴۰۸/۲/۲۵

## تعزیت میں کیا کہا جائے: آدمی کسی کی تعزیت کے لئے جائے تو ہاتھ

اسوہ ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس بارے میں؟

**الجواب** تعزیت سنو میں آنحضرت علیہ السلام اور صحابہ کرام سے ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا ثابت نہیں۔ دُعا مانگنا ثابت نہیں۔ دُعا مانگنا ثابت نہیں۔ دُعا مانگنا ثابت نہیں۔

نشاء کرام نے تعزیت کر نیوالے کے لئے لکھا ہے کہ ان الفاظ سے تعزیت کرے۔



وَيَقُولُ عَظِيمُ اللَّهِ أَجْرَكَ وَاحْسِنْ عِزَّكَ وَغَضَبُ لَيْتِكَ اِهْ

شامی ص ۲۳۳ عربی الفاظ آئیں تو ان کا مفہوم ادا کر دے۔

الجواب صحیح ۱۳ فقط واللہ اعلم  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۲۴/۴/۱۴۰۳ محمد انور عفا اللہ عنہ

### سوگ میں چپ منٹ کی خاموشی اور پرچم سرنگوں کرنے کا حکم

غیر مسلموں میں رواج ہے کہ کسی بڑی شخصیت کے مرنے پر بطور سوگ اجتماعی طور پر چپ منٹ کی خاموشی اختیار کرنے میں نیز اگر وہ شخصیت ملک کے سربراہ کی ہو تو بطور سوگ کچھ دن پرچم سرنگوں رکھنے میں پرچم سرنگوں کرنے کا رواج تو ہمارے ملک میں پہلے سے ہی ہے۔ اب بطور اظہار انسو کس چپ منٹ کی خاموشی کا رواج بھی شروع ہو گیا ہے چنانچہ کچھ دن ہوئے ایک اسپتالی میں یہ واقعہ پیش بھی آیا ہے تو کیا شرعاً ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

شرعیات میں موت اور مابعد الموت کے تمام احکام تفصیل سے مذکور ہیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مرنے والے سے ہمدردی کا تقاضا یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو تو لے والی اور بدنی عبادات سے ثواب پہنچایا جائے اور مرحوم کے ورثاء سے ہمدردی کا تقاضا یہ ہے کہ انہیں دلاسا دیا جائے اور ان کا غم ہلکا کرنے کی تدبیر کی جائے۔ اسلام میں "خاموشی" کوئی عبادت نہیں بلکہ خالص غیر مسلموں کی رسم ہے۔ مسلمانوں کو اس سے اجتناب ضروری ہے اگر ان کے ساتھ تہنیت کے قصد سے مسلمان بھی ایسا کریں گے تو سخت گناہ ہو گا۔

ایسے ہی پرچم سرنگوں کرنا بھی غیر مسلموں کی رسم ہے اس سے بچا جائے۔

فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

### ترک تقسیم کرنے سے قبل صدقہ کرنا ہو تو اسکی ایک صورت

ایک نابالغ لڑکا جس کا والد فوت ہو چکا ہے اسکی والدہ اور دُعا بالغ بھائی اور ایک بہن موجود ہیں۔ والد دراشت تقسیم کر کے نہیں گیا۔ اسکی ماں وغیرہ سے معاملات دنیوی وغیرہ کرتے ہیں۔ خیرات بھی کرتے ہیں اسکی والدہ اگر کچھ خیرات کرے تو علیحدہ کے لئے کھانا درست ہے یا نہیں۔ یا بغیر درمہ کے کسی کو مشترکہ مال میں سے خیرات کر دے۔

قبل از تقسیم مشترکہ ترکہ سے صدقہ کرنا درست نہیں۔ اگر صدقہ کرنا ہی ہو تو مثلاً ترکہ میں سے ایک ہزار روپیہ خیرات تقسیم کر لیں اس میں سے بالغ اپنے حصہ کو صدقہ کر دیں۔ نابالغ کا حصہ محفوظ رکھا جاوے۔

الجواب صحیح ۲ فقط واللہ اعلم  
بندہ عبدالستہ عفا اللہ عنہ ۳  
مفتی بدر سہبذا ۹۹ نائب مفتی خیر الدار کس

### مزارات پر مروجہ عرس مکروہ اور بدعت ہیں

ایک شخص مسجد امام اپنے والد کی وصیت پر یا ویسے اپنی خواہش پر اپنے والد کی قبر پر اپنی مسجد کے احاطہ میں بنوا ڈالے اور پر کافر شش جہاں قبر کی شکل بنائی گئی ہے مسجد کے قتلہ سے پڑا فٹ اُدنچا رکھا ہے اور اس پر ایک کمرہ تیار کیا گیا ہے اور قبر پر ریشمی کپڑوں، بجلی کے قمقموں سے سجاول کی گئی ہے۔ عوام کی زیارت گاہ بنی ہوئی ہے۔ ہر سال عرس ہوتا ہے اور روزہ سے چند قدم کے فاصلہ پر گائے بھیریں ڈبے ذبح کر کے ہلکے جلتے ہیں اور عوام کو کھلانے جاتے ہیں۔ علاقہ کے چند موٹی اور مولوی آکر دعا کرتے ہیں ایک رات شبینہ بھی ہوتا ہے اپنی دونوں میں نگوڑی کا بنا ہوا گیشہ نما روٹہ رکھ



دیا جاتا ہے۔ اس کو بجلی کے تقفوں سے سجایا جاتا ہے عورتیں بھی اکثر دوش پر سو جاتی ہیں۔

**الجواب** اگر یہ جگہ وقف ہے جیسا کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے تو اس جگہ قبر بنانا فرش لٹوانا اور کمرہ تیار کرنا یہ سب تصرفات ناجائز و حرام ہیں اور یہ فاسادہ فعل ہے۔ قبر کو ریشمی پردوں سے مزین کرنا اور عرس کرنا یہ افعال بھی مکروہ و بدعت ہیں۔ فقہی الشامیۃ تکررہ المستور علی القبور اھ (ص ۸۳۹) در حاشیہ حدایہ مذکور است۔ بیکرہ نقل الطعام فی المقبرۃ فی الاعیاد و اسراج السرح وغیرہ و اتخاذ الدعوة بقراءة القرآن و بختم القرآن و خراثة سورة الانعام و سورة الاخلاص الف عمرة و جمع الصبيان و الصلحاء لذلك اھ وقف شرح المنہاج للنووی الاجتماع علی المقبرۃ فی الیوم الثالث و تقسیم الورود و العود و الطعام فی الایام المخصوصة کالثا و الخامس و التاسع..... والاربعین و الشهر السادس و السنة بدعة ممنوعة اھ۔

قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی قدس سرہ العزیز ترجمہ ارشاد الطالبین میں اقسام فرماتے ہیں۔ قبور اسیاء اللہ بلند کردن و گنبد بر آن ساختن و عرس و اشال آن پیران کر دن ہر بدعت است بعض اذان حرام و بعض مکروہ اھ۔

(کذا فی المسائل الاشباہ عشریہ ص ۲۶۲)

عبارات سے جملہ امور مذکورہ فی السؤال ناجائز و بدعت ہونا ظاہر ہوا اور ایسے امور پر اصرار کرنا فاسق و مبتدع ہے اور فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔

(کذا فی الشامیۃ والدر ص ۵۲۳)

نقطہ واللہ اعلم

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ، خیر المدارس مقلان

۱۳۹۹ھ

## قبرستان کو کوئی بھی نہیں بیچ سکتا

وقف شدہ قبرستان کو کوئی شخص شرع محمدی کی رو سے فروخت کرنا چاہتا ہے کیا وہ ایسا کر سکتا ہے یا نہیں؟

**الجواب** موقوفہ قبرستان عامۃ المسلمین کے لئے وقف ہوتا ہے اس کا کوئی مالک نہیں ہوتا۔ اس کی خرید و فروخت شرعاً باطل ناجائز ہے۔ حدایہ میں ہے۔ و اذا تم الوقف لم یجوز سببه ولا تملیکہ۔

نقطہ واللہ اعلم

سید مسعود علی قادری مفتی مدرسہ الازار المسلمون مقلان

الحبيب مصیب، خطیب ابدالی مسجد غلام علی عفا اللہ عنہ

الحبيب مصیب، محمد شفیع عفا اللہ عنہ، مہتمم مدرسہ قاسم العلوم

الجواب صحیح

۹۔ الجواب حق والحق ان ان بیع مقلان محمد عبداللہ غفر اللہ لا مفتی خیر المدارس شان ۱۳۹۹ خیر محمد عفا اللہ عنہ، مہتمم مدرسہ خیر المدارس

## قبرستان میں جو تاپہن کر چلنے کا حکم

بنارس کے کوجب دفن کرنے کے لئے قبرستان میں لیجاویں تو قبروں کے آداب و التزام کی بات پر پاؤں میں سے جوتے اتار لئے جاویں یا نہ؟

**الجواب** اولیٰ یہی ہے کہ قبرستان میں جوتا اتار کر چلے۔

نقطہ واللہ اعلم

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ، نائب مفتی خیر المدارس

جوتا پہن کر چلنے والے سے بھی جھگڑا کیا جائے کیونکہ جواز کے درجہ میں آتا ہے۔

الجواب صحیح، بندہ محمد عبداللہ غفر اللہ، مفتی خیر المدارس مقلان



## دفن کے بعد چالیس دن تک قبر پر حاضری دینا

دفن کے بعد قبر پر ۴۰ دن تک صبح و شام حاضری دینا۔ مثلاً سورۃ نکلتے وقت، غروب ہونے وقت حاضری دی جاتی ہے۔ اور کچھ ذکر بھی کیا جاتا ہے یا پڑھا جاتا ہے۔ یہ عمل چالیس دن تک جاری رہتا ہے۔ پہلے کی رسم کے ساتھ ساتھ یہ بھی ختم ہو جاتا ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

الحاج محمد عارف صاحب نے اپنی طرف سے کوئی وقت اور دن متعین کر لینا زیادہ فی الدین ہے اور بدعت ہے۔

الجواب صحیح، فقط واللہ اعلم،  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۴۰۸ھ احقر محمد انور

## کافر مسلمان کی وصیت کا گواہ نہیں بن سکتا

ایک مسلمان نے مرتے وقت اپنی کل جائیداد ایک عیسائی کے نام کر دی اور اس پر عیسائیوں ہی کو گواہ بنالیا۔ کیا یہ وصیت نامہ شرعاً معتبر ہے؟

الجواب صحیح، بر تقدیر صحت واقعہ یہ وصیت نامہ عند الشرح غیر معتبر ہے۔ لہذا غیر مسلم بوجہ وصیت اس جائیداد سے کچھ نہیں لے سکتا۔  
وفی المسندیۃ لا تقبل شہادۃ الکافر علی المسلم  
کذا فی محیط السرخسی ص ۲۳۱ - فقط واللہ اعلم الجواب صحیح  
احقر محمد انور عفا اللہ عنہ بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

مسجد میں یہ اعلان کرنا کہ فلاں صاحب جنازہ کا اعلان مسجد میں فوت ہو چکے ہیں اور فلاں وقت نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔ آیا یہ اعلان جائز ہے؟

الجواب صحیح، جنازہ کے وقت کا اعلان مسجد میں کر سکتے ہیں۔  
فقط واللہ اعلم،  
محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۴۰۶ / ۶ / ۳۰

## قربانی کی کھالوں کے پیسوں سے قبرستان کے لئے جگہ خریدنا

جانوروں کی کھال کے پیسوں سے قبرستان کے لئے جگہ خریدی جائے۔ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب صحیح، چر بہا قربانی کے پیسے واجب الصدق ہیں۔ اس کا مصرف فقراء اور مساکین ہیں، قبرستان کے لئے جگہ خریدنا جائز نہیں ہے۔

## جنات کہاں دفن ہوتے ہیں؟

جنات پر جب موت آتی ہے تو ان کے وجود کو کہاں دفن کیا جاتا ہے؟

الجواب صحیح، قائم المحدثین حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری صاحب مدظلہ العالی دلائل العلوم دیوبند کے معلقات میں منقول ہے کہ جنات فغا میں دفن ہوتے ہیں۔

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

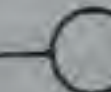


الجواب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
فقط واللہ اعلم  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
۱۳۸۹ / ۱۲ / ۷



### بعد از نماز جنازہ اجتماعی کلمہ و کلام

بعد از نماز جنازہ فوراً بیٹھ کر کلمہ کلام پڑھنا درست ہے یا نہ ؟  
نماز جنازہ کے فوراً بعد اجتماعی طور پر تمام کا بیٹھ کر قرآن کی تلاوت کرنا ثابت نہیں البتہ اگر کوئی علیحدہ طور پر سیت کے لئے دعا و تلاوت کرے تو درست ہے۔  
فقط واللہ اعلم  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح  
بندہ خیر محمد عفا اللہ عنہ  
۱۳۸۹ / ۱۲ / ۱۷



### کیا نئی میت کو لینے کے لئے پرانی آتی ہیں

موت کے وقت یہ جو مشہور ہے کہ میت کو لینے کے لئے سابقہ روضیں حاضر ہوتی ہیں جو کہ میت کے رشتہ دار پہلے سے فوت ہو چکے ہوتے ہیں۔ یہ صحیح ہے؟  
یہ کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔  
فقط واللہ اعلم  
الجواب صحیح  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
نائب مفتی خیر الدار کس۔ حقان  
۲۷ / ۴ / ۹۰

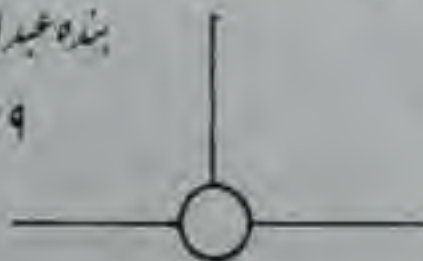


### آنکھیں دینے کی وصیت کر جانے کا حکم

اگر کوئی یہ وصیت کر جائے کہ میری وفات کے بعد میری آنکھیں فلاں کو دیدی جائیں کیا یہ وصیت شرعاً درست ہے۔ ؟

لاش انسان کی شرعاً وہ حیثیت نہیں ہے جیسے جڑی بوٹی یا ناکارہ مشین کی کہ اس میں سے کارآمد چیزیں نکال کر کام میں لائی جاسکیں۔ مردہ انسان کی لاش کی بے حرمتی اور چیر بھاڑ ایسے ہی منوع ہے جیسے زندہ انسان کی الاغتسال وغیرہ۔ پس شرعاً آنکھوں کے اتارنے کی اجازت نہیں گو مردہ اسکی وصیت ہی کر کے قرار ہو۔  
فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
خیر محمد عفا اللہ عنہ  
۸۵ / ۱۰ / ۲۹



### کافر کی صرف تعزیت جائز ہے جنازہ پڑھنا یا قبرستان جانا جائز نہیں

ہمدے ہاں ایک مرزائی فوت ہو گیا ہے لوگ اس کے جنازہ میں بھی شریک ہوئے اس کے گھر تعزیت کے لئے بھی گئے اور قبرستان بھی ساتھ گئے۔ ان کا یہ عمل کیسا ہے ؟

کافر کی صرف تعزیت جائز ہے اس کا جنازہ پڑھنا یا اس کے لئے دعا و مغفرت کرنا جائز ہے۔ ایسے ہی اسکی قبر پر جانا بھی جائز نہیں جن لوگوں نے ایسا کیا ہے وہ مجمع عام کے سامنے سخت شرمندگی کے ساتھ اللہ سے توبہ کریں۔  
وفی الموادر جادیمودی او مجوسی مات ابن لہ او قریب ینبغی ان یعزیه۔ ویقول اخلت اللہ علیک خیراً ملک املک وکان معاً املک اللہ بالاسلام یعنی مہر قک الاسلام ووزقک ولدا مملک کفایہ (شامی ج ۲ ص ۲۸۵) (۵۷)



(اور بیان القرآن میں ہے کافر کے جنازے پر نماز اور اس کے لئے استغفار جائز نہیں)  $\frac{۱۲۱}{۳۵۰}$   
روح البیان میں ہے۔

ولا تقم علی قبرہ اے ای ولا تقف عند قبرہ  
للدفن او للزیارۃ والدعاء اے ص ۴۴۸ ج ۲  
فقط واللہ اعلم

احقر محمد النور عفا اللہ عنہ ۱۳۰۹ / ۱۱ / ۱۰

### کنواری عورت کے لئے بہشت میں.....

جو عورت نیک سیرت اور اچھے اعمال کے ساتھ (غیر شادی شدہ) اس دار فانی سے کوچ کر جائے تو جنت کے اندر اس کا اعزاز کیا ہوگا جیسا کہ مردوں کے لئے خوریں ہوں گی۔

غیر شادی شدہ لڑکی کے نکاح سے متعلق کوئی روایت نظر سے نہیں گزری البتہ ولکم فیہا ما تشاہد الالفس وتلد الاعمین الآتی کے موم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر ان کو یہ خواہش ہوئی تو پوری کی جائے گی۔

الجواب صحیح  $\frac{۹}{۱۲۰۸}$  بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
فقط واللہ اعلم

### اہل میت دفن سے پہلے کانا کھا سکتے ہیں

عام لوگوں سے سنا ہے کہ اگر کسی گھر میں کوئی شخص فوت ہو جائے تو جب تک اسے دفن نہ کر لیا جائے اس وقت تک کانا پینا جائز نہیں کیا یہ درست ہے؟

یہ مسئلہ من گھڑت ہے۔ شرعاً کھانا درست ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقط

عبد اللہ غفرلہ  $\frac{۱۱}{۸۱}$  بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
مفتی خیر المدارس۔ مکان

### جو میت کی چار پائی اٹھائے کیا وہی واپس لائے

(یہ برواج ہے کہ وہ تختہ جس پر مردہ کو پہلایا جاتا ہے اور وہ چار پائی جس پر مردہ کو قبرستان لے جایا جاتا ہے یہ دونوں چیزیں جس شخص نے اٹھائی تھیں وہی اکر رکھے اگر کسی دوسرے شخص نے اکر رکھی تو یہ اعتقاد کرنے ہیں کہ کوئی دوسرا آدمی اس گھر میں مر جائے گا۔ کیا یہ اعتقاد رکھنا صحیح ہے یا غلط؟

یہ نیالالت اور اداہام جاہلانہ خرافات ہیں ان کی مشروعیت مقدمہ میں کوئی اصل نہیں۔ فقط واللہ اعلم

عبد اللہ غفرلہ  $\frac{۲۹}{۱۳۷۷}$  مفتی خیر المدارس۔ مکان

### قبروں پر چھت ڈال کر اوپر رہائشی مکان بنانا

اگر مکان کے متصل کچھ قبریں ہوں۔ تو ان کے اوپر چھت ڈال کر رہائشی مکان بنانا مکرمہ بنایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ جبکہ موجود قبریں پوری طرح محفوظ ہوں گی۔  
وقت قبرستان میں ایسا نہیں کر سکتے۔ فقط واللہ اعلم  
احقر محمد النور عفا اللہ عنہ

۱۳۰۸ / ۱۱ / ۱۳



## قبر سے مراد عالم برزخ ہے یہ گڑھا مراد نہیں

قبر کی زندگی سے کیا مراد ہے۔ قبر میں عذاب یا راحت کی کیا نوعیت ہے۔ قبر سے کیا زمین کا چھ فٹ کا گڑھا مراد ہے جس میں مردہ دفن کیا جاتا ہے یا اس کے علاوہ کوئی اور جہان مراد ہے۔ ؟

**الجواب** قبر سے مراد یہی ظاہری قبر ہے اسی میں حسد ازد سزا ہوتی ہے ایک مرتبہ حضور علیہ السلام سوادی پر تشریف فرما تھے کہ اچانک سواری ہوئی آپ گرنے لگے تھے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس قبر والے کو عذاب ہو رہا ہے۔ اوکا قال (مشکوٰۃ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری اسی قبر سے گزر رہی تھی۔ عالم برزخ یا سبقتیں سے اس کا گزر نہیں ہوا۔

بعض حضرات نے جو "قبر" سے مراد عالم برزخ لیا ہے۔ اور گڑھے کے قبر ہونے کی نفی کی ہے۔ اس سے مقصود تسلیم ہے۔ اور "قبر" کو گڑھے میں منحصر رکھنے کی نفی ہے۔

الجواب صحیح •  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
فقط واللہ اعلم •  
بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

## صاحب قبر کے وسیلہ سے دعا کرنا

صاحب قبر کے وسیلہ سے اللہ پاک سے دعا کرنا کیسا ہے۔ اسے شرک کہا گیا ہے یا نہیں۔ صاحب قبر کو مختار سمجھتے ہوئے اس سے کوئی چیز مانگنا کیا شرک نہیں جس شخص کا یہ عقیدہ ہو کہ صاحب قبر مختار ہے۔ اس لئے اس سے کچھ مانگنا درست ہے تو اس عقیدہ والے کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ ؟

**الجواب** صاحب قبر کے وسیلہ سے اللہ پاک سے مانگنا جائز ہے۔ اور لیے

ای صاحب قبر اللہ پاک کے دربار میں دعا کی درخواست کرنے کی بھی شرعاً گنہگار نہیں ہے۔ اسے شرک قرار دینا غلط ہے۔ صاحب قبر کو مختار سمجھتے ہوئے اس سے کوئی چیز مانگنا اس کی شرعاً باطل اجازت نہیں۔ فقط واللہ اعلم •  
بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
۱۰/۱۹ / ۱۴۰۹ھ

## اگر کوئی شخص قبرستان کے درخت استعمال کر لے تو اُن کی قیمت قبرستان کی ضرورت پر لگائے

قبرستان کی لکڑیاں کاٹ کر بھٹی پکائی اور اینٹیں مسجد پر لگائیں کیا ان اینٹوں کا جو قبرستان کی لکڑیوں سے پکائی ہوئی ہیں مسجد پر لگانا جائز ہے یا نہ ؟

**الجواب** ان اینٹوں کا مسجد پر لگانا جائز ہے البتہ قبرستان کے درختوں کا لگانے والا شخص (جس نے بھٹی پکائی) خود نہیں ہے اور نہ ان کا لگانے والا شخص معلوم ہے تو اہل مقبرہ اس شخص سے ان لکڑیوں کی قیمت وصول کر لیں اور اس قیمت کو مقبرہ کی تعمیر وغیرہ ضروریات میں استعمال کریں لما فی قاضینخان  
مقبورۃ فیہا اشجار عظیمة وکانت الاشجار حیہا قبل اتخاذ

الارض یعرف مالکہ مالۃ شجار ماصلہا للمالک  
درخت لگانے والا معلوم ہو تو وہ مالک ہوگا اس کی اجازت کافی سمجھی جائے گی۔

الجواب صحیح •  
بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
۱۰/۱۹ / ۱۴۰۹ھ



## قبروں پر ڈالی گئی چادروں کا حکم

جو کپڑا جات قبروں پر ڈالتے ہیں ان کو عقیدہ نہیں اٹھاتے کیا ایسے کپڑوں کو کوئی شخص اٹھا کر اپنے کام میں یا کسی غریب کے کام میں لگا سکتا ہے۔ اور ڈالنے والے کے ہلکے سے وہ کپڑے بھل جاتے ہیں یا نہیں۔ اگر بھل جاتے ہیں تو وہ مردہ مالک ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر نہیں ہوتا تو پھر اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

**الجواب صحیح** قبر پر کپڑا ڈالنا جائز نہیں۔ **ف** الاحکام عن العجۃ تکرۃ المستور علی القیود شامی ص ۸۳۶ ۱۵

میت ان کپڑوں کا مالک نہیں ہوتا کیونکہ میت ملک کا اہل نہیں۔ اسی وجہ سے تکفین موتی سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ لعدم صحۃ التملیک منہ الاثری لو افترسہ سبع کان الکفن للمتبرع لا للوثة نہر اثاثہ صاحب بھرنے کی اشیا کے بارے میں علامہ قاسم سے نقل کیا ہے ان المسند ولدت میت والمیت لا یملک کافی قبیل اعتقاد اور ظاہر یہی ہے کہ وہ کپڑا مالک کی ہلکے سے نہیں نکلتا کما قالوا فی السوائب وف مسئلۃ ارسال الطیور فی الحجۃ عند الاحرام۔ پس اس کپڑے کا استعمال بدوں اجازت مالک کے درست نہیں ہوگا۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں اس قسم کی اشیا کا یہی حکم لکھا ہے جبکہ اس میں ابطال ہے غرض ناظر کا۔

**الجواب صحیح** بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
محمد عبد اللہ غفرلہ نائب مفتی خیر المدارس کس ملتان

## اہل میت کے رونے سے میت کو عذاب ہوتا ہے

اگر میت کے اہل و عیال اپنے مردہ پر روئیں تو ان کے رونے سے میت کو

عذاب و تکلیف ہوتی ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ عذاب ہوتا ہے اور بکر کہتا ہے کہ عذاب نہیں ہوتا۔ آپ شریعت کی روشنی دیں۔

**الجواب صحیح** یقیناً اہل و عیال کے رونے پر میت کو عذاب ہوتا ہے۔ جبکہ میت نے رونے کی وصیت کی ہو یا نہ ہو۔ شامی میں ہے۔

انما یعذب الميت ببكاء اہلہ اذا اوصی بدلك ص ۱۵

**الجواب صحیح** فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس کس ملتان

۱۸ / ۳ / ۱۴۰۴

## کیا جمعرات کو ارواح گھر آتی ہیں

بعد از موت انسان کی روح ہفتہ یا دو ہفتہ بعد جمعرات کو اپنے فانی گھر میں واپس آتی ہے اور آیا اس روح کے لئے ختم دلوانا جائز ہے۔ نیز موت کے تیسرے دن قل کر دانا جائز ہے شرعاً ختم دلوانا جائز ہے؟

**الجواب صحیح** ارواح کا گھر میں واپس آنا صحیح روایات سے ثابت نہیں ہے۔ یہ اعتقاد نہ رکھا جائے ایصال ثواب بلا قید تاریخ و غیرہ کے جائز ہے بلکہ مستحب ہے مگر اس کے لئے ختم کا اہتمام یا خصوصی تاریخوں کا تعین بدعت اور گناہ ہے لہذا مروجہ تاریخوں کے علاوہ بلا ختم دلانے کا کپڑا نقدی جو چاہے ثبات کر کے ایصال ثواب کرنا چاہیے تیسرے دن قل کرنا بدعت ہے۔

فقط

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

نائب مفتی خیر المدارس کس

۱۲ / ۱۱ / ۱۴۰۴

**الجواب صحیح**

عبد اللہ غفرلہ

مفتی خیر المدارس کس ملتان



## ایصالِ ثواب کیلئے اجرت پر قرآن پڑھوانا

میں نے اپنی والدہ کے لئے پانچ قرآن حافظ صاحب سے ختم کروانے اور دس روپیہ عہدہ دیا اس لئے کہا کہ میں پانچ روپے فی قرآن عہدہ لینا ہوں اس سے کم نہیں لینا کیا یہ شرعاً جائز ہے ؟

مکملات کلام پر اجرت لینا جائز نہیں اس طرح پڑھانے سے کچھ ثواب نہیں ملتا نہ پڑھنے والوں کو اور نہ جسے بخشا گیا۔ لینے دینے والے دونوں گناہ گار ہیں۔ کتاب الاجارۃ میں علامہ عینیؒ نے ایسے ہی نقل کیا ہے۔ خود جتنا ہو سکے پڑھ کر یا خیرات کر کے ثواب بخش دیا کریں۔ ایسے حافظوں سے پڑھوانے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

۱۴ / ۹ / ۸۰

خیر محمد عفا اللہ عنہ

## میت کی مجلس بدعات میں تاویل کیساتھ شرکت کرنا

ہمارے دیوبندی مکتبہ نسک کی جامع مسجد کے امام اور متولیان وغیرہ میت کی رسومِ تیمم وغیرہ میں شرکت کرتے ہیں اگر انہیں منع کیا جائے تو وہ جواب میں آیت ادع الہ سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة پڑھتے ہیں کیا درست ہے ؟

ثواب پہنچانے کا مروج طریق جس میں ایام و اعمال کی تعمین ہوتی ہے نیز اس کا التزام کیا جاتا ہو بدعت ہے کما هو لا یجوز۔ امام صاحب کا باوجود مستند معلوم ہونے کے بدعات کی مجلس میں شریک ہونا کسی طرح صحیح نہیں مقتدا، حضرات کی شرکت لوگوں کے عقائد کے فساد کا سبب بنتی ہے۔

ایسے لوگوں کے لئے تو حکم ہے کہ اگر اتفاقاً بھی کسی ایسی مجلس میں پہنچ جائیں تو اٹھ جائیں چہ جائیکہ باوجود علم کے شرکت کی جائے۔

ولو دعی الہ دعویٰ فالواجب الاجابة ان لم یکن هناك معصیة ولا بدعة والامتناع اسلم ف زماننا الا اذا علم یقیناً ان لا بدعة ولا معصیة اھ شامی ۷۱۹  
آیت مذکورہ فی السؤال کو اگر وہ اس مقصد کے لئے پڑھتے ہیں کہ دعوتِ ہدایت کے لئے بدعات میں شرکت جائز ہے تو وہ یقیناً غلط سمجھتے ہیں اور وہ دعوتِ ہدایت کی بجائے بدعت کی تائید و نصرت کر رہے ہیں ان کا لینے اس عمل پر اصرار ان کے امامت کے لئے مفضی الی الکراہتہ ہے۔ فقط واللہ اعلم،

محمد انور

الجواب صحیح

۲۲ / ۴ / ۱۴۰۲

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

## بے نماز کی میت کو جنازے کے وقت ڈھیلے مارنا

ایک شخص مر گیا ۳۰ یا ۵۰ سال کی عمر میں اور اس نے بالکل نماز نہ پڑھی ہو اور نہ ہی کوئی گواہی دے۔ اس کا نماز جنازہ پڑھتے وقت ڈھیلے مارنے چاہئیں یا نہیں — ؟

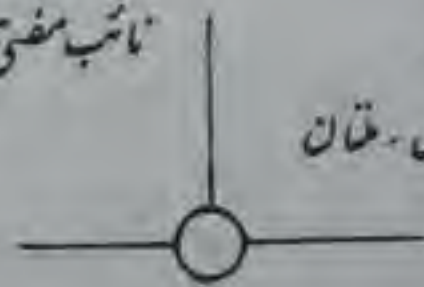
(۲) ایک شخص نے نمازِ ظہر یا کوئی فرضی نماز نہ پڑھی ہو اور جنازہ دیکھ کر اس میں شریک ہو جاتا ہے اس کو معلوم تھا کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے اور جنازہ پڑھ کر دفن کرنے گئے اور فرض عین کو ادا نہ کیا۔ کیا اس کو نکال دیا جائے یا شریک ہونے سے نماز پڑھتے وقت اسے ڈھیلے مارنا درست نہیں۔ آخر وہ کلمہ گو مسلمان تو ہے گو فاسق و فاجر اور سخت گناہگار ہے۔ میت کی تدفین درست نہیں۔



عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كسر عظم الميت كسره حياً رواه مالك أبو داود (مشکوٰۃ ص ۱۲۹) قوله كسره حياً یعنی فی الاثم كما فی الروایة قال الطیبی فیہ اشارة الخ انه لا یهان الميت كما لا یهان الحي وقال ابن الملك والخ ان الميت يتألم قال ابن حجر ومن لا زعم ان يستلذ بها يستلذ بلم الحي انتهى وقد اخرج ابن ابی شیبة عن ابن مسعود اذئ المؤمن فی موته كما ذاق فی حیاته ذكره فی المرقاة اهل الحاشية مشکوٰۃ ص ۱۲۹

۲۔ جنازہ سے نکال نہ جائے۔ لیکن ظاہر ہے کہ فرض عین فرض کفایہ سے زیادہ اہم ہے۔ اسکی بھی تاکید کی جائے۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
مفتی خیر المدارس۔ قان  
احقر محمد انور عفا اللہ عنہ  
نائب مفتی خیر المدارس۔ قان



## دش محترم کو قبروں کی لپسائی کرنا

دیکھنے میں آیا ہے کہ عشرہ محترم میں لوگ جوق در جوق قبرستان میں جاتے ہیں اور قبروں کی صرف ماہ محترم میں ہی لپسائی و صفائی اور درست کرتے ہیں اور بعد میں سولہ کی دال قبر پر پکھرتے ہیں۔ قرآن مجید قبرستان میں ساتھ لے جاتے ہیں اور قبر پر بیٹھ کر تلاوت کرتے ہیں کیا قبرستان میں قرآن پاک لے جا کر پڑھنا صحیح ہے۔ نیز عشرہ محترم میں مختلف قسم کی اشیاء مثلاً چاول، کھیر، حلیم وغیرہ پکا کر قبر پر لے جا کر تقسیم کرتے ہیں کیا یہ افعال عشرہ محترم میں جائز ہیں۔ آگے دیکھیں ان پر توجہ دینا ضروری نہیں۔

۲۔ میت کے کفن پر سیاہی کے پانی سے کلمہ طیبہ و کلمہ شہادت تحریر کرتے ہیں کیا یہ جائز ہے؟

القبروں کی لپسائی بے حرمتی سے بچانے کے لئے اہل تسنن کے لئے حرام ہے۔ لیکن عشرہ محترم کی تخصیص درست نہیں۔ شرعاً اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ عاشورہ کے دن اپنے اہل و عیال پر کھانے وغیرہ میں توسیع شرعاً مطلوب ہے۔ عام تقسیم میں اہل تشیع سے مشابہت ہے اس لئے احترام کیا جائے قرآن کریم کی تلاوت قبرستان میں جائز ہے۔ ہندیہ میں ہے:

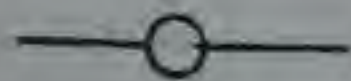
قراءة القرآن عند القبور عند محمد لا تکرہ

امشاحات الخ بقولہ ص ۱۶۶ ج ۱

۲۔ سیاہی وغیرہ سے لکھنا منع ہے میت کے چہرہ یا سینہ پر سیاہی کے بغیر لکھ

لکھا جاسکتا ہے۔ شامیہ ص ۶۰ ج ۱۔ فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ





انہ آنحضرت علیہ السلام کا ہر قبر میں آنا ثابت ہے  
اور نہ میت لیکر روضہ اطہر تک پرے ہٹائے جانے  
کا کوئی ثبوت ہے :

ہمارے اہل علم صاحب کہتے ہیں کہ جب آدمی فوت ہو جاتا ہے تو قبر میں فرشتے  
کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ گر ہو جاتے ہیں۔ کیا صحیح ہے ؟  
آنحضرت علیہ السلام کا فرشتوں کے ساتھ جلوہ گر ہونا کہیں  
ثابت نہیں۔ بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ اس قبر سے آنحضرت  
علیہ السلام کے مزار تک پرے اٹھائیے جاتے ہیں۔ لیکن بعض محققین علمائے کبار نے کہا  
ہے کہ یہ بھی صحیح نہیں۔

ولا تعلم حدیثاً صحیحاً مرویاً فی ذلک ما شہدوا بہ  
شہور شارح حدیث حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں :  
ولا یلزم من الاشارة ما قیل من رخص الحجاب  
بین المیت و بینہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی یراہ  
و یسل عنہ لان مثل ذالک لا یشہد بالاحتمال اھـ  
مرقاۃ ص ۱۹۹ ، نقطۃ الدلائل

الجواب صحیح ،  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
محمد انور عفا اللہ عنہ

تدفین سے فارغ ہونے کے بعد کیا کیا جائے

جب میت کو دفن کر چکیں تو اہل میت کے ساتھ ان کے گھر واپس آئیں یا  
اپنے اپنے گھروں کو چلے جائیں حکم شرع مطلوب ہے ؟

الاجاب لا  
دفن کے بعد تعزیت کے لئے اہل میت کے ہاں جانا مکروہ ہے  
دفن میں شریک لوگ اپنے اپنے گھروں میں مصروف ہو جائیں  
اپنے ہی اہل میت بھی اجتماعی تعزیت کے لئے کوئی اہتمام نہ کریں۔

قال کثیر من متأخري امتنا رحمهم الله يكره  
الاجتماع عند صاحب الميت حتى يأتى اليه من  
يعزي بل اذا رجع الناس من الدفن فليتفرقوا و  
يشتغلوا بامورهم وصاحب الميت بامره ويكره  
الجلوس على باب الدار للمصيبة فان ذلك عمل اهل  
الجاهلية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك  
وتكره في المسجد اھـ (مراق)

(ويكره الجلوس على باب الدار) قال في شرح السيد ولا  
يأمن بالجلوس لها الا ثلاثة ايام من غير ارتكاب  
معظور من فرش البسط والا طعمة من اهل الميت الى  
قوله عن التجنيس لا يأمن بالجلوس لها ثلاثة ايام وكو نه  
على باب الدار مع فرش بسيط على قوارع الطريق من  
افصح القبايح اھـ (مطهاری ص ۲۳۹) فقط واللہ اعلم  
محمد انور

میت کو قبرستان کیسے لے جایا جائے

اگر قبرستان آبادی کی مغربی جانب ہو تو ظاہر ہے کہ میت کو قبرستان  
لے جاتے وقت میت کے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں گے۔ اس میں کوئی  
گناہ تو نہیں ؟  
الاجاب لا  
جنازہ لے جاتے وقت سر کی جانب آگے رکھی جائے۔



یاؤں چاہے جدھر ہو جائیں ۔

وق حالۃ المشی بالجنائزۃ یقدم الرأس کذا  
فی المصنرات ۱۰ (عالمگیری ص ۱۵۰)  
فقط واللہ اعلم ،  
احقر محمد انور عفا اللہ عنہ ،

### ہوان عورتیں قبرستان میں نہ جائیں

عورتوں کو قبرستان جانا جائز ہے یا نہیں ؟ اگر منع ہے تو کیوں ؟

محمد شفیع حیدر آباد  
توڑھی عورتیں قبرستان عبرت کے لئے جا سکتی ہیں ۔ ہوان  
عورتوں کے لئے جانا منع ہے ۔

والاصح ان المرحمة ثابت لہن ۱۰ (طائبا شایع) وجزم فی  
شرح المنیۃ بالکراۃ لما مرّ فی اتباعہن الجنائزۃ  
وقال الخیر الرملی ان کاف ذلک لتجدید الحزن  
والبکاء والندب علی ما جرت عادۃہن فلا تجوز و  
علیہ حمل حدیث لعن اللہ ناشرات القبور وان کانت  
للاعتبار والترحم من غیر بکاء والنبوک بن یارۃ قبور  
الصالحین فلا یأس اذا کن عجائز ویکونہ اذا کن  
شواب کحضنور الجماعۃ فی المساجد وهو توفیق حسن  
فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح ،  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ

۱۳ / ۲ / ۱۴۰۹ھ

### ”بیڑی بھاڑہ“ کی شریعت میں کوئی اصل نہیں

عوام میں رواج ہے کہ جنازہ کے ساتھ کچھ اناج ساتھ لے جا کر مجاور خانقاہ  
کو یا کسی فقیر کو دے دیتے ہیں اور بعض جگہ یہ رواج ہے کہ مرنے کے بعد کچھ سیر و سیر  
گندم وغیرہ مردہ کے سر کے نیچے رکھ دیتے ہیں ۔ اپنی گندم یا کچھ بھی ملا کر جنازہ کیساتھ  
لے جا کر دے دیتے ہیں ۔ اس کو بعثت ثمان وغیرہ بیڑی بھاڑہ کہتے ہیں یعنی کشتی پر سوار  
ہونے کی اجرت ۔ گویا یہ مردہ آخرت کی کشتی پر سوار ہوا ہے اسکی اجرت وارث  
قبل تقسیم وراثت دیدیتے ہیں اور بعض اوقات یہی بیڑی بھاڑہ وارث دیتا ہے یہ اعتقاد  
اکادم درواج درست ہے ، سنت کے موافق ہے یا بدعت ہے ؟

رسم مذکور المعروف بہ بیڑی بھاڑہ (کشتی کا کرایہ) بدعت ہے ۔ اس  
کا کوئی ثبوت نہیں ۔ جاہلانہ باتیں ہیں ۔ البتہ ایک اصلی صورت  
شرعیہ جو فقہاء نے قضا نمازوں اور روزوں کے متعلق تحریر فرمائی ، وہ یہ ہے کہ  
نونی کی قضا نمازوں اور روزوں کا حساب لگایا جائے ہر نماز کے بدلے ایک فطرانہ  
کے بقدر پیسے یا غلہ کسی فقیر یا محتاج کو دیا جائے ۔ یہ رقم اگر میت نے وصیت کی ہو تو  
نہائی مال سے نکالی جائے ورنہ بالغ وارث اپنے ذاتی مال سے دیں ۔ اگر وارثوں کے  
پیسے مدد پر زیادہ نہ ہو اور متوفی کے ذمہ نمازیں اور روزے بہت قضا ہوں تو تھوڑی  
سی رقم مثلاً پانچ نمازوں کا قدر فقیر کو دیا جائے ۔ بعد میں فقیر اس رقم کو بطور مہرب  
وارث کی طرف کوٹوائے پھر وارث دوبارہ اور پانچ نمازوں کے بدلہ میں وہ رقم سیکھ  
کو دیرے پھر فقیر وارث کو مہرب کر دے علیٰ ہذا القیاس کو دیا کر اسکی تمام نمازوں  
کا قدر ادا کیا جائے ۔ (کما فی الثامینہ ص ۱۵۰)

ولومات وعلیہ صلوۃ فائتہ واولیٰ بالکفارۃ  
یعطی لكل صلوۃ نصف صاع من برکات الفطرۃ وکذا  
حکم الوتر والصوم واما یعطی عن ثلث مالہ ولولم یت ترک



مالاً يستقر من وارثه نصف مائة مثلاً و بدفعه الفقير  
للوارث ثم و ثم حتى يتم - فقط والله اعلم  
عبد الله غفر له مفتي خير المدارس دہلی ۱۳۴۴/۴/۲۹

### ولیمہ میت کے اجازت لئے بغیر دفن پہلے نہیں لوٹنا چاہیئے

امام مسجد علمہ والا میت کا جنازہ پڑھا کر میت کے دفنانے سے قبل واپس آجائے  
ہے تو اس کے برادری کے لوگ ناراض ہوتے ہیں تو کیا ایسی صورت میں امام کے لئے  
مزدوری ہے کہ وہ میت کے دفنانے کے بعد واپس آئے۔؟

اولیاء میت سے اجازت لئے بغیر نہیں لوٹنا چاہیئے غایر میں  
ولا يرجع عن الجنازة قبل الدفن لغير اذن اهلها ص ۹۱  
الجواب صحیح فقط والله اعلم  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۴۰۶ ہجری محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

### قبرستان مٹ بٹا جائے تو بھی وہ قبرستان ہی رہیگا

ہمارے علاقہ میں ایک چھوٹا سا قبرستان تھا آبادی کی کثرت کی وجہ سے نیا  
قبرستان بنایا گیا اب وہ جگہ ویران پڑی ہے کوئی وہاں مردہ دفن نہیں کرتا۔  
لے کاشت کر سکتے ہیں۔؟

الجواب صحیح وفي الهندية ص ۲۵۱ سئل هو ايضا عن المقبرة  
في القرى اذا اندست ولم يبق فيها اثر الموتى  
لا العظم ولا غيره هل يجوز زرعها واستغلالها قال لا بد  
حكم المقبرة - بروایت بالا سے معلوم ہوا کہ جو زمین قبرستان پر وقف ہو

گئی ہے اگرچہ لوگ اس میں اموات دفن نہ کرتے ہوں اور دفن شدہ قبریں مٹ گئی  
ہوں۔ تب بھی وہ زمین قبرستان کے حکم سے نہیں نکلتی اس کو کاشت کرنا اور کرایہ  
پر دینا جائز نہیں۔ فقط والله اعلم

الجواب صحیح  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۱۴۰۶ ہجری ۹۲/۴/۱۶

### خانہ بدوش اپنی میت منتقل کر سکتے ہیں یا نہیں

ہمارے ہاں بدو وچ ہے۔ جو حضرات دیروں پر بیٹھتے ہیں۔ ان کے ہاں جب  
کوئی میت ہو جاتی ہے۔ اس کو دفن کرنے کے لئے اپنے وطن لے جاتے ہیں  
میت کو بغیر غسل دیئے۔ آیا میت کو غسل دے کر دوسرے مقام پر منتقل کرنا جائز ہے؟  
اگر یہ لوگ مستقل رہائش دیروں پر رکھتے ہیں تو انتقال کر دہ ہے  
خواہ غسل سے پہلے ہو یا بعد میں۔

ويستحب الدفن في مقبرة محل مات به او قتل  
فان قتل قبل الدفن قدر ميل او ميلين لا بأس به  
وكره نقله لاكثر منه مسراقى على الطحطاوى ص ۳۳  
الجواب صحیح فقط والله اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۴۰۶ ہجری محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

### مرزائی میت کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا

کیا مرزائی میت کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جاسکتا ہے؟

از دفتر مجلس تحفظ ختم نبوت۔ دہلی  
ابن حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے دور سے لیکر آج تک تعامل میں  
یہی ہے کہ مسلمانوں اور کفار کے قبرستان علیحدہ علیحدہ ہوتے ہیں۔  
اور تعامل امت محمدیہ قطعاً ہے لہذا مرزائی کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں



۲۔ قبرستان میں داخلہ کے وقت سلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ کفار کا دفن مسلمانوں کے قبرستان میں جائز نہیں وہ الفاظ ہیں۔ "السلام علیکم دار قوم مؤمنین"۔  
 اضافت دار مؤمنین کی طرف علامت تخصیص ہے اور یہ الفاظ حدیث میں وارد ہیں (شامی)۔  
 ۳۔ اگر اتفاقاً چند مسلمان اور کافر مرے باہم مل جائیں اور کوئی امتیازی علامت موجود نہ ہو تو فقہاء کا خیال ہے کہ ان کو بھی علیحدہ دفن کیا جائے۔ ہر چند ان میں مسلمان بھی ہیں لیکن مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنے سے لامحالہ کافر بھی وہیں دفن ہوں گے (اور یہ جائز نہیں ہے)۔

۴۔ اگر کوئی ذمہ عورت مسلمانوں سے حاملہ ہو اور بحالت حمل اس کا انتقال ہو گیا تو فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کو مسلمانوں کے قبرستان سے علیحدہ دفن کیا جائے کیونکہ بچہ جب تک اس کے پیٹ میں ہے اسی کا جُز ہے کہ وہ کافر ہے لہذا مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کیا جائے یہ صراحت ہے اس بات کی کہ غیر مسلم کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا کسی حالت میں بھی جائز نہیں ہے۔

لو اختلف موتانا بکفار ولا علامة اعتبار الا کثر قالوا  
 والاحوط دفنها علیحدة (در مختار) قوله کدفن ذمیتہ  
 جعل الا قول شیعہ بهذا الاختلف فیہا الصحابة رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہم علی ثلاثہ اقوال فقال بعضهم تدفن فی  
 مقابرنا ترجیحاً بجانب الولد وبعضہم فی مقابر المشرکین  
 لان الولد فی حکم بمنزلة منها مادام فی بطنہا  
 وقالوا ثلثہ بن الا سق یسقط لہا مقبرة علی حدة  
 قال فی الحلیۃ و هذا احوط (شامی ج ۱) فقط واللہ اعلم  
 الاحقر محمد انور عفا اللہ عنہ نائب مفتی

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ خیر المدارس۔ مٹان

۲۵ / ۴ / ۹۶

**کفن دفن کی فہم بنانا :** آج کل نماز جنازہ کفن دفن وغیرہ کی فہمیں بنتی ہیں کوئی کتنا ہی بچے پھر بھی اسکی فوٹو فلم میں آجاتی ہے ایک حدیث کی شرح میں تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ فوٹو گرافر کو قاتل کا سا گناہ ہوگا یہ پڑھ کر تشویش لاحق ہے (۲)۔ نماز جنازہ پڑھنا اور کفن دفن میں شریک ہونا چونکہ ضروری کام ہے ان کو چھوڑ بھی نہیں سکتے۔ ایسی صورت میں کیا تدبیر کرے کہ فوٹو کھوانے کے گناہ کبیرہ سے بچ سکے کیا ایسی صورت میں نماز جنازہ اور کفن وغیرہ میں شریک ہو تو کوئی شرعی گناہ ہوگا یا نہیں؟

**الجواب :** (فوٹو کھینچنا اور کھوانا سخت حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ فوٹو کھینچنے والوں پر لعنت فرماتے ہیں۔ جنازہ اور دفن کا وقت انتہائی عبرت کا مقام ہے ایسے موقع پر گنہگار سے گنہگار مسلمان کو بھی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ ایسے موقع پر حرام فعل کا ارتکاب کرنا اور پوسے جمع کو اور بیت کو اس میں شریک کرنا انتہائی بدبختی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا سبب ہے بلکہ اللہ کے غضب کو دعوت دینے کے مترادف ہے اگر کوئی چارہ کار نہ ہو تو جس جگہ اور جس وقت تصویر کشی ہو رہی ہو اس وقت کارہ کشی کر لیں بدین وجہ شرکت سے دست کش نہ ہوں۔ فقط واللہ اعلم، محمد انور عفا اللہ عنہ

**میت کے گرد کچی اینٹیں اور ان کے پیچھے پکی اینٹیں لگانا**

اگر قبرستان میں سیم ہو تو وہاں پکی اینٹیں لگانی جاسکتی ہیں؟  
**الجواب :** میت کے ارد گرد اینٹیں کچی رہیں ان کے پیچھے ادھر ادھر پکی اینٹیں لگا سکتے ہیں۔ کذا فی الشامی ج ۱۲۱ فقط واللہ اعلم، محمد انور عفا اللہ عنہ

۲۵ / ۱۲ / ۱۴۰۱



## والدین کی قبر کا بوسہ بھی جائز نہیں

اپنے والدین کی قبر کا بوسہ لینا جائز ہے یا نہیں عالمگیری میں ہے کہ جائز ہے۔  
اگر جائز ہے تو کس طرح لینا چاہیے؟

عالمگیری میں ہے۔ ولا یمسح القبر ولا یقبلہ فان  
ذکر من عادة النصارى ولا بأس

بتقبیل قبر والدینہ ص ۱۰۹

اس عبارت سے گو کچھ گنجائش معلوم ہوتی ہے لیکن حضرات علماء کرام نے تقریباً کی  
ہے کہ یہ درست نہیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی مدارج النبوة میں تحریر فرماتے ہیں  
کہ در بارہ بوسہ قبر والدین روایات فقہی نقل میکنند و صحیح آنست  
کہ لا يجوز استحضرت مولانا عبدالحق اپنے رسالہ میں فرماتے ہیں کہ محققین حنفیہ  
شافعیہ مالکیہ و حنبلیہ کے نزدیک اس طرح کے اُمود مکروہ اور بدعت ہیں کسی قبر کے ساتھ خواہ  
قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو یا قبر ولی و مرشد کی ہو یا قبر والدین کی ہو ہرگز ہرگز نہ چاہیے  
ناقلہ عن الفتاویٰ العزیزیتہ

لہذا کسی قبر کو بوسہ دینا درست نہیں فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۴ / ۵ / ۱۴۰۳

## میت کے ساتھ حلوہ پکا کر لے جانا

بعض لوگوں کا اعتقاد ہے کہ مرنے کے ساتھ چند روٹیاں پکا کر ان پر شکر وغیرہ  
ڈال کر ساتھ لے جاتے ہیں اور بعض جگہ حلوہ پکا کر ساتھ لے جا کر قبر کھودنے والے  
کو خصوصاً اور قہر مندوں کو کھلاتے ہیں اور بعض کا یہ خیال ہے کہ قبر میں

مرده کو سورج کوڑک مارتا اور عزوب ہوتا نظر آتا ہے یہ روٹیاں مرنے کے کان پر آجاتی ہیں  
اور بعض کا خیال ہے کہ حلوہ سے مرنے کی تکلیف رفع ہوتی ہے، اور بعض کا یہ ارادہ نہیں  
ہوتا کیا یہ اعتقاد صحیح ہے یا نہ؟

جواب لاخ  
جا ہلانہ خیال ہے اور بے اصل رسم ہے۔  
فقط واللہ اعلم

عبد اللہ غفر اللہ لہ  
مفتی خیر المدارس - ملتان ۲۹ / ۴ / ۱۳۴۴ھ

زندگی میں قبر نما قبر بنوانا: اپنی قبر بن کر اوپر قبر نما عمارت  
بنا ڈالی ہے کتاب اللہ و سنت رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موجب شرعی حیثیت اس کی کیا ہوگی؟

قبر بنانے کی گنجائش ہے۔ لیکن اس پر گنبد بنانا منع ہے حدیث  
میں ہے۔ شاہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن  
تخصیص القبور وان یکتب علیہا وان یحلب علیہا (رواہ مسلم)  
الجواب صحیح  
فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
محمد انور  
۱۹ / ۴ / ۱۴۰۸ھ

## قبرستان میں ٹیوب ویل لگانا

ایک پُرانا قبرستان ہے جس کے ایک کونے میں گرد و نواح کے باشندے  
کوڑا کرکٹ پھینکتے ہیں اور وہاں بظاہر کوئی قبر نظر نہیں آتی۔ آیا پیلنگ پر ڈرام  
کے تحت منظور شدہ ٹیوب ویل لگا سکتے ہیں۔ جواب سے مطلع فرمائیے؟



اس جگہ پر ثوب و دل کے لئے نلکہ اور مشین نصب کرنا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

۱۳ / ۱۱ / ۱۴۱۰

تحقیق کر لی جائے اگر وہ جگہ وقف المقبرہ نہیں تو لگا سکتے ہیں۔ والجواب صحیح  
محمد انور، مرتب غیر الفاضل

حدود مسجد میں دفن کرنا: میت کو مسجد میں دفن کر سکتے ہیں یا نہیں؟

حدود مسجد جو وقف ہو اس میں قبر بنانا جائز نہیں ہے۔ وہ جگہ تا قیامت مسجد کے لئے ہی وقف رہے گی۔

وشرائط الواقف كنص الشارع (شافعی ۲۵)

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

دفن کے وقت کانے وغیرہ استعمال کرنا

میت کو لحد میں لٹانے کے بعد لحد کو کس چیز سے بند کیا جائے؟

کچی اینٹیں سرکنڈھے اور کانوں وغیرہ سے بند کرنا اولیٰ ہے۔ کان اور کچی اینٹ برابر ہیں مرقولہ و قصبہ قال فی الحلیۃ وفتا

الفرج النقی بین اللبت بالمدور والقصب کی لا یینزل السراب علیہا علی المیت وفضوا علی استعاب القصب فیہا کاللمین اھ شامیہ

فقط واللہ اعلم محمد انور ۱۳۱۲ / ۱۱ / ۸

قبر کو بوسہ دینے کا حکم: قبر کو بوسہ دینا اور ہاتھ لگانا مکروہ ہے

عام لوگوں کی عادت ہے جب کسی بزرگ کی قبر پر جاتے ہیں تو قبر پر ہاتھ پھیرتے ہیں اور بعض لوگ قبر کا بوسہ بھی لینے ہیں کیا شرعاً یہ درست ہے۔

قبر کو ہاتھ لگانا اور قبر کا بوسہ لینا مکروہ ہے۔

وکسرہ النوم علی القبور وکسرہ تحریماً قضاء

الحاجة ای البول والتغوط علیہا بل وقرباً منہا وکذا

مالم یعهد من غیر فعل السنۃ اھ (مراقی)

(قولہ وکذا مالم یعهد من غیر فعل السنۃ) کالمرس

والتقیل وقولہ من غیر بیان لما اھ (طحاوی ۲۴۳)

وفیہ (ای الطحاوی) ولا یس القبر ولا یقبلہ فانہ من

عادۃ اهل الکتاب ولم یعهد الاستلام الا للبحر لا سود

والرکن الیمانی خاصۃ اھ ص ۳۴) فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

عذاب قبر سے محفوظ رہنے کی بشارت جمعہ کی رات یا دن کو مرنے والے کے لئے ہے دفن ہونے والے کیلئے نہیں

رید بدھ یا جمعرات کے دن فوت ہوا ہے اگر جمعہ کی رات یا جمعہ کے دن دفن کریں تو کیا وہ بھی عذاب قبر سے محفوظ رہے گا؟

حدیث نبوی میں جو عذاب قبر سے محفوظ رہنے کا ذکر ہے وہ جمعہ اور جمعہ کی رات کو مرنے والے کے بارے میں ہے۔ جو ان آیات کے



علاوہ کسی اور دن میں مرے اس کے لئے وعدہ نہیں چاہئے اسے دفن جمعہ کی رات کیا جاوے یا جمعہ تک قبر پر پڑھنے والے بیٹھے رہیں۔

ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر قال القاري فتنة القبر أي عذابه وسوائه وهو محتمل الإطلاق والتقييد والإطلاق هو الأول بالنسبة إلى فصل الموطأ (مرقاۃ مثلاً ۲۵۱)

الجواب صحیح  
محمد صدیق عفری  
۲۱/ محمد انور عفا اللہ عنہ  
۹۵/ نائب مفتی خیر المدارس سمان

### قبر زمین سے ایک بالشت اُونچی ہو

قبر زمین سے کتنی اُونچی ہونی چاہئے ؟

ایک بالشت اُونچی ہونی چاہئے۔

ولیسلم القبر قدر الشبر (عالمگیری ج ۵)

الجواب صحیح

عبد الستار عفی عنہ  
محمد انور  
۹۵/ ۱۲/ ۲۲

### خاوند بیوی کو قبر میں اتار سکتا ہے ؟

کیا خاوند اپنی بیوی کو لحد میں اتار سکتا ہے ؟ اور اس میں سب سے زیادہ حق دار کون ہے ؟

زیادہ بہتر تو یہ ہے کہ عورت کو قبر میں وہ پرشتہ دار اتارے جو

اس کے لئے محرم ہوں، یہ نہ ہوں تو پھر وہ جو پرشتہ دار

ہیں گو محرم نہیں ہیں۔ یہ بھی نہ ہوں تو اجنبی اتار سکتے ہیں۔ خاوند بھی اجنبیوں کے حکم میں ہے۔ وذو الرحم المحرم اولیٰ باذخال المرأة من غیرہم کذا فی الجوهرة الشیرة وکذا ذو الرحم غیر المحرم اولیٰ من الاجنبی فان لم یکن فلا بأس للاجانب وضعها

(عالمگیری ج ۵) فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

### قبرستان زیر آب جائے تو نعشوں کو منتقل کر نیک حکم

ایک عالم باعمل کو قبرستان میں دفن کیا گیا بیست سال کے بعد سیلاب نے قبریں برباد کر دیں ان کی نعش کو دوسری جگہ منتقل کر دیا گیا کیا یہ صحیح ہے یا نہیں؟

بلا ضرورت اموات کو مکان سے منتقل کرنا جائز نہیں البتہ بوقت

ضرورت جب کہ قبرستان کو پانی لگ رہا ہے۔ اور مردہ کے

بہر جانے کا خطرہ ہو منتقل کرنا جائز ہے تفسیر مظہری میں حضرت قاضی صاحب نے

جواز نقل کا فتویٰ دیا ہے۔

بہر حال اب صورت مسئلہ میں ضرورت عدم ضرورت کا فیصلہ مقامی علماء کر سکتے

ہیں اب دوسری جگہ عالم مذکور کو دفن کیا گیا ہے تو وہاں رہنے دینا چاہئے اور تردد اور

نزاع کو ختم کر دینا چاہئے فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

خادم الافکار خیر المدارس سمان



## دفن سے پہلے قبر میں سورہ ملک پڑھنا

بعض لوگوں کا معمول ہے کہ مردہ کو قبر میں رکھنے سے پہلے قبر میں سورہ ملک اور سورہ یسین تلاوت کرتے ہیں ؟

اس وقت سورہ ملک یا کوئی اور سورہ پڑھنا ثابت نہیں لہذا نہ پڑھیں اسکی بجائے کتب فقہ میں یہ لفظ منقول ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ وَعَلَىٰ حِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (درمختار)

شامی میں اس کے تحت لکھا ہے کہ یہ لفظ ترمذی اور ابن ماجہ سے ثابت ہیں اس کے علاوہ ان پر مزید کوئی اضافہ کیا جائے۔ (شامیہ ص ۸۲۷ ج ۱)

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

بجالیس قدم ہٹ کر دُعا مانگنا : دفن کرنے کے بعد جالیس قدم ہٹ کر دُعا مانگنے کا کیا حکم ہے ؟

بجالیس قدم ہٹ کر دُعا کرنا کسی حدیث سے ثابت نہیں بعض روایات سے اس سے اجتناب کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۴۰۱ / ۵ / ۱۵

## بحری جہاز میں مرنیوالے کا حکم

ہم بحری جہاز سے حج پر جا رہے ہیں کئی دن کا سفر ہو گا اگر خدا نخواستہ کسی کا انتقال ہو جائے تو کیا کریں ؟

اگر تو کہیں ساحل قریب ہو اور اتر کر دفن کرنا ممکن ہو تو

یہ بہتر ہے ورنہ غسل دے کر کفن پہنا کر جنازہ پڑھ کر سمندر میں ڈال دیں۔

وإن مات المسلم في البحر في السفينة فإن كانت

السطح قريباً بجاء به إلى الشط ويقتبر ويدفن وإلا

فيصلى عليه بعد الغسل ويملأ في البحر وهو في قبر

لأن التكليف بحسب الوضوء ۱ رسائل الدرر ۱۵۹

فقط واللہ اعلم فقیر محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۴۰۱ / ۵ / ۱۵

## اگر قبر احاطہ مجدد میں آجائے تو اس کا کیا کریں ؟

ایک قبر دوران توسیع احاطہ مجدد میں آگئی ہے اس کا کیا حکم ہے ؟

اگر یہ قبر مسجد کی زمین میں ہے اور کافی پڑائی ہے تو اس کو ہموار کر دیا جائے اور اس کے اوپر نماز پڑھا بلا کر اہت جواز

ہے۔ وقال الذیلمی ولو بلی المیت وصار تراباً جاز دفن غیرہ

في قبور ذرعه والبناء عليه ۱۱ (شامی ص ۸۲۵ ج ۱)

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

۱۴۰۱ / ۵ / ۱۵

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

## قبر کے پاس تعزیت کرنا مکروہ ہے

دفن کے بعد قبرستان ہی میں لواحقین کے ساتھ انوس کرنا درست ہے

بجالیس

(قبرستان میں قبر کے پاس تعزیت کرنا مکروہ ہے۔)

وتكره التعزية ثانياً وعند القبور ۱۱ (درمختار ص ۸۲۳ ج ۱)

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ



## میت کے لئے ڈھیلے کا استعمال

عام رواج یہ ہے کہ زندہ جیسے ظہارت کرتا ہے ایسے ہی میت کے لئے بھی ڈھیلے استعمال کئے جاتے ہیں کیا یہ شرعاً ثابت ہے ؟

**الجواب** کتب فقہ میں استنجا کرانے کا تو لکھا ہے مگر ڈھیلے استعمال کرانے کا نہیں لکھا بلکہ استنجا کی کیفیت یہ لکھی ہے کہ غسل دینے والا اپنے ہاتھ پر مکمل کپڑا پیٹ لے اس کے بعد استنجا والی جگہ کو دھوئے

ریشنی عند ابی حنیفہ و محمد کذا فی محیط السرخسی  
وصورة الاستنجاء ان یلف العاسل علی یدیه خرقة و  
یغسل السوء لان من العورة حرام کالنظر الیہا کذا  
فی الجوهرة النيرة - (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۵۸) -

نقطہ واللہ اعلم

احقر محمد انور غفرلہ ۱۴۱۱ / ۲ / ۲

## مردے کے مصنوعی دانت نکال لئے جائیں

بچپن میں میرے دو دانت ٹوٹ گئے تھے۔ دوبارہ لگوانے پر بڑے تو دانت لگانے والوں نے کہا کہ سونے کے علاوہ باقی سب چیزیں بیکار ہیں۔ میں نے مجبوری سے لگوائے یہ جائز ہے یا نہیں مرنے کے بعد اتارے جائیں یا نہیں ؟

**الجواب** اگر دانت لگوائے ہیں اور اب اتارنے میں تکلیف ہو تو رہتے دیکھئے فی الجملہ گنجائش ہے مرنے کے بعد اتار دینے چاہئیں۔

نقطہ واللہ اعلم

خیر محمد عفا اللہ عنہ ۱۴۱۱ / ۵ / ۵  
بندہ محمد اسماعیل غفرلہ نائب مفتی خیر المدارس بنان

## میت کو غسل دیتے وقت کیا پڑھیں ؟

۱۔ میت کو غسل دیتے وقت کیا پڑھنا چاہئے ؟

۲۔ غسل جائز ہیں یا نہیں جبکہ مرنے والا تکل شریف کے لئے رقم بھی قبور کر گیا ہو ؟

**الجواب** ۱۔ غسل دیتے وقت غفرانک یا رحمٰن پڑھتے رہیں۔ بقول علیہ السلام  
یا علی اغسل الموتی فانہ من غسل میتا غفرلہ سبعون مغفرة  
لو قسمت مغفرة منها علی جمیع الخلائق لو سعتہم قلت ما یقول  
من یغسل میتا قال غفرانک یا رحمٰن حتی یغفر من الغسل  
رواہ ابو حفص ابن شاہین فی کتاب الجنائز (شرح نقایہ ص ۱۳۲)  
۲۔ مردہ جو قبل بدعت ہیں۔

نقطہ واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۴۰۶ / ۴ / ۱۱

## جُنبی کا غسل دینا مکروہ ہے

کیا حائضہ اور جُنبی میت کو غسل دے سکتے ہیں ؟

**الجواب** حائضہ اور جُنبی کا غسل دینا مکروہ ہے / ویکرہ الی  
یکون الغاسل جنبا او حائضا ھ (شرح نقایہ ص ۱۳۲)  
فقط واللہ اعلم  
محمد انور غفرلہ ۱۴۱۱ / ۵ / ۴

مردہ بچے کے غسل کا حکم : جو بچہ مردہ پیدا ہو کیا اسے بھی غسل دیا جائے ؟

**الجواب** اسے غسل دیا جائے۔ ولو ولد میتا روح



عن ابن حنیفہ و محمد انہ لا یغسل لان الغسل لا قبل  
الصلوۃ وهو لا یصلی علیہ اھ -

لیکن خلاصۃ الفتاوی میں امام ابو یوسف کی روایت کو ترجیح دیتے ہوئے لکھا ہے کہ  
اسے بھی غسل دیا جائے۔ وف الخلاصۃ السقطۃ المذنب لم یستم اعصابہ لا  
یصلی علیہ و لکن یغسل و یدفن فی خرقۃ و کانہ اختار روایۃ  
ابن یوسف (شرح نقایہ ج ۱ ص ۱۳۱) - فقط واللہ اعلم

محمد انور

**خنثی مشکل کو کون غسل دے؟** خنثی اگر فوت ہو جائے اور اس وقت  
کوئی اور خنثی موجود نہ ہو تو اس کو  
مسل کون دے۔ مرد یا عورت؟ اگر بوڑھا ہو تو اس کو غسل کون دے جو ان اد  
نابلغ کو غسل کون دے؟ - فتاویٰ شرف الدین صدیقی بہتم اشرف القرآن  
کبروڑ پٹکا

**الحال** خنثی میں اگر مردوں والی علامات غالب ہیں تو مرد غسل دے اور اگر  
عورت والی علامات غالب ہیں تو عورت غسل دے اور اگر دونوں طرح  
کی علامات برابر ہیں تو یہ خنثی مشکل ہے اس کو نہ مرد غسل دے نہ عورت بلکہ صرف تیمم  
کرا دیا جائے اگر چھوٹا بچہ ہو تو اسے مرد و عورت دونوں غسل دے سکتے ہیں۔

و یتیم الخنثی مشکل لو موافقاً والا فکفیر فیصلہ  
الرجال والنساء اھ (در مختار علی الشامیہ ص ۵۵) فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح

محمد انور غفرلہ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

**میت کو کون غسل دے؟** جب کوئی آدمی فوت ہو جائے تو

اسے کون غسل دے عام طور پر روانہ ہے  
ہے کہ اس کے لئے امام مسجد ہی کو منتخب کیا جاتا ہے کیا گھر والے خود بھی غسل دے  
بہتر تو یہ ہے کہ میت کا قریب ترین رشتہ دار اسے غسل دے  
بشرطیکہ وہ اچھی طرح حسب شرع غسل دے سکتا ہو۔ ورنہ کسی پرہیزگار

صالح آدمی سے غسل دلایا جائے۔ ویکدہ انت یغسلہ جنب او حائض  
احداد والا و لکن کونہ اقرب الناس الیہ فان لم یحسن الغسل  
فاصل الحائضۃ والورع اھ (شامیہ ص ۶۳۶) فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

**غسل کو وارث کے انتظار میں مؤخر کرنا**

اگر کوئی آدمی فوت ہو جائے تو اس کے غسل و میزہ کے لئے اس کے وارث  
کا انتظار مزوری ہے یا نہیں۔ جبکہ کوئی وارث موجود نہ ہو۔؟  
وارث کے انتظار میں تاخیر نہ کی جائے۔

**الحال** (کذا فی المظہیریۃ و الشامیۃ ص ۶۳۶) فقط واللہ اعلم

محمد انور ۲۹/۲/۱۴۰۹

**عورت کو کوئی بھی غسل دینے کے لئے تیار نہ ہو تو کیا کریں؟**

ایک عورت فوت ہو گئی اب اس کو کوئی عورت یا محرم غسل دینے کے لئے تیار نہیں  
ہے کیا خاوند غسل دے سکتا ہے؟

**الحال** عورتوں پر واجب ہے کہ غسل دیں ورنہ سخت گناہ گار ہوں گی۔  
کسی غبار کا اجرت دے کر بھی انتظام کیا جا سکتا ہے۔ اور ورنہ

فقط واللہ اعلم

عبد الستار عفا اللہ عنہ  
ہندیہ ۱/۱۶/۹۵

اضطرار میں خاوند یا قہر پر کپڑا بیٹھ کر تیمم کر اے۔

وقیل تغسل فی شیا بہا اے - بلا مست



کفن پر کلمہ طیب لکھنے کا حکم : کفن پر کلمہ طیب آیت کریمہ روشناسی

و غیرہ سے لکھنی جائز ہے یا نہیں ؟  
(روشناسی سے لکھنا درست نہیں و قد افقی ابن الصلاح

بانہ لا يجوز ان يكتب على المكفن بلسان والکلمت

ونحو صاخوفا من صديد الميت - ۱۱ (شامی ص ۸۴ ج ۱)

الجواب صحیح : فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ محمد انور عفا اللہ عنہ

### جنازہ پر کلمہ طیبہ لکھی ہوئی چادر ڈالنا

بعض لوگ میت پر چادر ڈالنے میں جس کے اوپر کلمہ طیب اور قرآن شریف کی آیات

لکھی ہوئی ہیں اور چادر پاؤں تک ہوتی ہے کیا یہ درست ہے ؟

الجواب صحیح : ایسی چادر پاؤں سے نیچے گھٹنوں تک رہنی چاہیے فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ محمد انور عفا اللہ عنہ

### محرم کو عام میت کی طرح کفن دیا جائے

اگر کوئی ساتھی سفر ج میں بحالت احرام انتقال کر جائے تو اُسے دیے

اسی حالت میں دفن کر دیں یا باقاعدہ غسل دے کر عام مردوں کی طرح کفنائیں ؟

الجواب صحیح : محرم کو بھی عام مردہ کی طرح غسل دیا جائے اور کفن پہنایا جائے اور

نوشہ و غیرہ بھی لگائی جائے ۔

(قوله والمعصم كالمحلال) اعم فیغنی رأسہ وقطیب

اکفائہ خلافا للشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ شامیہ ص ۸۴ فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

مسجد میں کفن سینے کا حکم : کفن مسجد میں سینا جائز ہے یا کہ

نہیں ؟

الجواب صحیح : نہیں ۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ محمد انور عفا اللہ عنہ

نائب مفتی خیر المدارس ۹۲/۲/۶

عورت کے کفن کی تفصیل : اگر میت ہو جائے تو اس کو کس طرح

پہنانا چاہیے اور جس کو الغنی یا کفنی کہتے

ہیں آگے نیچے سے برابر ہونی چاہیے یا پیچھے سے چھوٹی ۔ بعض لوگ آگے سے

بڑی اور پیچھے سے چھوٹی کرتے ہیں کیا یہ ٹھیک ہے اور بعض لوگ زمانہ کاسر

بندھے کہتے ہیں ٹوپی سیکر پہناتے ہیں کیا یہ ٹھیک ہے اور کفن پر کلمہ شریف

لکھتے ہیں کیا یہ ٹھیک ہے ؟

الجواب صحیح : میت کے پہنانے کا طریقہ ہمیشتی زیور میں تفصیل سے لکھا ہوا

ہے ۔ وہاں دیکھ لیجئے ۔ (۲) کفنی کندھے سے لے کر نصف ساق

پنڈلی تک ہونی چاہیے ۔ یہ کپڑا اڑھائی گز لمبا ، چودہ گز یا پندرہ گز عرض کا تیار

ہوتا ہے ۔ دو برابر حصے کر کے گلے میں ڈال دیا جاتا ہے ۔ (۳) ٹوپی سی کر نہیں

پہنانا چاہیے بلکہ ڈیڑھ گز کپڑا جس کا عرض بارہ گز ہوئے کاسر کے بال کے

دو حصے کر کے اس میں لپیٹ کر دائیں بائیں جانب سینہ پر رکھے جائیں ۔

الجواب صحیح : فقط واللہ اعلم

عبد الستار عفا اللہ عنہ

۹۲/۲/۶



## جنازہ پر پھولوں کی چادر ڈالنا

کوئی بڑا سیاستدان یا اعلیٰ افسر فوت ہو جاتا ہے تو اس کے جنازہ پر پھولوں کی چادر ڈالی جاتی ہے اور اخبارات وغیرہ میں اسکی تصویر بھی آتی ہے کہ فلاں صاحب فلاں مرحوم کے جنازہ پر پھولوں کی چادر چڑھا ہے ہیں کیا یہ درست ہے ؟

میت پر پھولوں کی چادر چڑھانا مکروہ تحریمی اور بدعت ہے اور تصویر کھینچنا حرام ہے اعاذنا اللہ من هذه السيئات۔

حضرت شاہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سابق الرعین میں فرماتے ہیں :  
"وچادر گل بر جنازہ انداختن بدعت است و مکروہ تحریمی" (ص ۲۵)

فقط واللہ اعلم،

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

## میت پر کفن سے زائد چادریں ڈالنا

ہمارے علاقے میں میت پر کفن کے علاوہ کپڑے ڈالتے ہیں اور ثواب سمجھتے ہیں پھر اس کو گورکن اُتار لیتے ہیں گورکن چاہے صاحب نصاب ہوں۔ ثواب ہو گا یا نہ میت پر سنون کفن سے زائد کپڑے ڈالنا شرعاً درست نہیں بلکہ زائد کپڑے اُتار لینا شرعاً مامور بہ ہے۔ مراقی میں ہے۔

وينقص ان زاد العدد في ثيابه على كفن السنة الخ  
جو میت نادار ہو یا لا وارث ہو اس کو کفن دینا باعث اجر عظیم ہے اور نہ یہ تم ہے یا بدعت ہے۔ فقط واللہ اعلم،

بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح،

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

۱۳ / ۶ / ۱۴۰۶ ح

## عالم میت کو کفن میں عمامہ پہنانا

ہمارے چچا مظاہر علوم سہارنپور کے فارغ التحصیل تھے اور عالم شباب میں انتقال کر گئے۔ ہمارے دوسرے چچا جو کہ مظاہر علوم ہی کے مستند ہیں کہنے لگے کہ کفن کے ساتھ ساتھ ان کے سر پر عمامہ بھی باندھا جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ کیا یہ درست ہے؟ بشیر احمد انور بیرسکندری

میت عالم ہو یا عام آدمی سب کے لئے کفن سنون پر اکتفا کیا جائے عمامہ کی زیادتی مکروہ ہے۔ والا صبح انہ نکرہ العمامۃ

بکل حال اھ (شامی مشن ۱۵۰)

۱۴ / ۴ / ۱۴۱۰ فقط واللہ اعلم،

محمد انور غفرلہ

## غلاف کعب کا ٹکڑا کفن کے ساتھ رکھنا

اگر غلاف کعب کا ٹکڑا جس پر آیت یا کلمہ وغیرہ لکھا ہوا ہو یا اور کوئی ایسا تبرک کعبہ کفن کے ساتھ بطور تبرک رکھ سکتے ہیں ؟

رکھ سکتے ہیں مسجد فائدہ ہو گا۔ وفي هذا مذنب ان يجعل الثوب المنبرک في الکفن نا ائدا علیہ۔

(رسائل الاذکار لابی العیاش عبد العلی محمد بحر العلوم ص ۱۵۲)

فقط واللہ اعلم،

محمد انور غفرلہ ۹ / ۳ / ۱۴۱۱ ح



## کفن دیتے وقت عورت کے بال کیسے رکھے جائیں؟

کفن کے وقت عورت کے سر کے بالوں کو کیسے رکھا جائے؟  
 بالوں کی دو لٹیں بنا کر بچے سے نکال کر سینہ پر رکھ دی جائیں  
 يجعل شعرها منقبضتين على صدرها فوق الدرع ام  
 (رسائل الاركان ص ۱۵۲) فقط والله اعلم،  
 محمد انور غفرلہ

## بالغ اور نابالغ کے کفن کا فرق؟

بالغ مرد اور نابالغ لڑکے کے کفن  
 میں کوئی فرق ہے یا نہ؟  
 بہتر یہی ہے کہ نابالغ لڑکے کو بالغ کے موافق کفن دیا جائے  
 لیکن اگر ایک یا دو کپڑوں میں نابالغ کو کفایا جائے تو یہ بھی جائز  
 ہے۔ درختار میں ہے کہ والمرأى كالبالغ ومن لم يراها حق ان كفن في  
 واحد جان او (شامی ج ۱) فقط والله اعلم،  
 بندہ محمد اسحاق خیر المدارس بٹکان ۱۱/۸/۱۲

## محضر (قریب المرگ) کے پاس حائضہ وغیرہ نہ بیٹھے

عام روایات سے کہ جب کسی کی روح نکلنے لگتی ہے تو سارے دیکھنے کے لئے  
 جمع ہو جاتے ہیں۔ کیا مرد اور کیا عورت ایک جگہ ساگ جاتا ہے کیا درست ہے؟  
 محمد یونس بکیر والا

بالجے وقت میں سورۃ یسین پڑھنی چاہیے اور خوشبو وغیرہ بھونکی  
 چاہیے اور حیض یا نفاس والی عورت اور جنبی مرد وہاں سے پلے

جائیں تو بہتر ہے۔ وفي التفت انه يقرب عند الموت  
 الطيب ويخرج من عند الحائض والمثاء والجنب (جامع الرموز ص ۱۵۹)  
 فقط والله اعلم،

محمد انور غفرلہ

## موت کا یقین ہو جانے کے بعد تجہیز و تکفین میں تاخیر کیجائے

مرنے کے بعد میت کو کتنی دیر تک رکھ سکتے ہیں؟  
 موت کا یقین ہو جانے کے بعد تجہیز و تکفین میں دیر کرنا صحیح نہیں  
 فوراً ان کاموں میں مشغول ہو جانا چاہیے۔ بہت مجبوری میں کچھ  
 مہل دیر ہو جائے تو ضرورت کی حد تک گنجائش ہے۔

قوله ويسرع في جهاز لمسا رواه ابو داود عنه صلى الله عليه  
 وسلم لمساعد طلحة بن البراء والنصف قال ما اري طلحة  
 الا قد حدث فيه الموت فاذا مات فاذا نون حتى اصلى  
 عليه وعجلوا به فانه لا ينبغي لجيطة مسلم ان تعبس بين  
 ظهري اهل اه والصارف عن وجوب التعجيل الاحتياط للمرح  
 الشريعة فانه محتمل الاعناء وقد قال الاطباء ان كثيرين ممن يموتون  
 بالسكتة ظاهراً يدفنون احياء لانه يعبر ادراك الموت الحقيقي بها الاعلى  
 افاضل الاطباء فيتعين التأخير فيها الى ظهور اليقين  
 بخواتم امداد وفي الجوهرة وان مات نجاة ترك  
 حتى يتيقن بموته اه (شامی ج ۱)

ولنعم ما قيل ويستحب تعجيل خمة اشیاء جمعت في هذه اذیات  
 وخمسة قدر او تعجيلها حسنا  
 وفي سواها تأفف واسع المهل



نور و یحییٰ کف و میت ہاگ ثالثہا

دفع الديون وتب لله من ذل  
والخامس الضيف اذ ياتيک في منزل

فقم له بحديث الجدة واحتفل  
(مخطاوی ص ۲۱) فقط و انظر علم

الجواب صحیح

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس - ملتان

۱۴۰۲ / ۴ / ۱۹

## قریب المرگ کے بارے میں سنون عمل

جس شخص پر موت کے آثار ظاہر ہونے لگیں اس کے ساتھ کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟  
سنن یہ ہے کہ اس کو قبلہ کی طرف متوجہ کر کے بٹا دیا جائے۔  
بشرطیکہ یہ بٹانا اس کے لئے تکلیف دہ نہ ہو۔ اور کلمہ شہاد  
کی تکفین کی جائے۔ اس طرح کہ اس کے بھائی اور دوست احباب وغیرہ اونچی آواز سے  
پڑھیں۔ مگر اس کو پڑھنے پر مجبور نہ کریں۔ خدا انکو آستر کہ وہ انکار کر بیٹھے جب وہ  
ایک دفعہ پڑھ لے تو یہ کافی ہے بار بار پڑھنے کی کوشش نہ کی جائے۔ کیونکہ جو مقصود  
تھا وہ حاصل ہو گیا۔ کیونکہ آخری کلام کلمہ طیبہ ہو۔ ہاں اگر اس کے بعد کوئی وہ  
ذنبی بات کرے۔ تو پھر دوبارہ پڑھ لینا چاہیے۔

من للمتنصر ان یوجه الی القبلة منطجحا علی بینه  
وهذا اذا لم یسقط علیہ والا یشک علی حاله وجعل رجلاه  
القبلة ویستثنی منه المرحوم فانہ لم یوجه کافی  
الجلالی واخیر فی بلادنا الاستلقاء علی قفاه لانه یسر

لخروج الروح ان الا قول هو السنة ویلحق ای یفهم  
الشهادة فیجب علی اخوانه واحدا قائدا ان یقولوا  
عنده کلمة الشهادة ولا یقولوا له قل کیلا یافعه  
کما فی شرح الطحاوی والکرماف فلو قال تلک الکلمة  
فیها من کان آخر کلامه لا اله الا الله دخل الجنة فاذا  
قالها مرة کفاة ولا یکثر علیه ما لم یتکلم بعد اذ الغرض  
من التلقین ان یشکر کلامه تلک الکلمة کما فی الزاهدی  
(جامع الرموز ص ۱۸) فقط و انظر علم

محمد انور غفر له

## جنازہ سے پہلے میت کے دیون ہونے کی تحقیق کرنا

بعض روایات میں آیا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام میت کا جنازہ پڑھنے سے  
پہلے تحقیق فرماتے تھے کہ اس پر قرض ہے یا نہیں؟ اگر پتہ چلتا کہ قرض ہے تو آپ  
خود نماز جنازہ ادا نہ فرماتے بلکہ صحابہ کرامؓ کو فرماتے کہ تم پڑھ لو۔ دریا فت یہ کہنا  
کہ اب بھی کسی کا جنازہ پڑھنے سے پہلے تحقیق کر سکتے ہیں کہ اس پر قرض ہے  
یا نہیں؟ اگر قرض ثابت ہو تو جنازہ سے انکار کر سکتے ہیں؟

(حافظ بشیر احمد گلی حاکم دہلے علیہ السلام خان گجرانوالہ)

آنحضرت علیہ السلام کے دریا فرماتے میں جو مصلحت تھی وہ کسی اور  
کے ذریعہ پوری نہیں ہو سکتی لہذا اب کسی کو یہ حق نہیں کہ وہ جنازہ  
سے پہلے یہ تحقیق کرے کہ میت پر قرض ہے یا نہیں۔ نیز آنحضرت علیہ السلام کا یہ  
تحقیق فرمانا بھی فتوحات سے پہلے کا عمل ہے بعد میں جب اللہ تعالیٰ نے وسعت دیدی  
تو آپ مقررہ من کا جنازہ بھی پڑھا دیتے اور قرض اپنے پاس سے ادا فرما دیتے اسی سلسلہ  
میں اپنے ارشاد فرمایا من ترک مالا فلو رشتہ ومن ترک کلاما فلو رشتہ



(بخاری ص ۲۳۳ تا ۱۵۰) بخاری شریف میں اسی حدیث کے حاشیہ پر ہے :

قلت الدين من كل ما يتكلف ومطابقة للترجمة من حيث ان هذا الحديث روى عن ابي هريرة "من وجوه منها ما مر في آخر كتاب الكفالة في باب الدين وفيه من جملة الالفاظ من ترك ديناً فعلى قضاة ويجي في العرائض وفي سورة الاحزاب قال ابن بطال هذا ناسخ لتركه الصلوة على من مات وعليه دين قلت ذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي عليه قبل فتح الفتوحات فلما فتح الله تعالى عنها ما فتح صار يصلي الله عليه يصلي عليه فصار فعله هذا ناسخاً لفعله الاول كما قاله ابن بطال (حاشية ص ۲۳۳)

فقط واللہ اعلم ،

محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۲۰۹ / ۲ / ۱۱

### زانی، چور اور سودخو کی نماز جنازہ جائز ہے

زانی اور چور اگر موقع پر قتل کر دیئے گئے ہوں یا اپنی موت مر جائیں تو اس موت میں ان کا نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز کیا سودخور اور ناجائز منافع خورد حقوق العباد کھانیوالے شخص کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ فتویٰ دے کر خدا کا مجور ہوں۔ والسلام ، ماسٹر عبدالرشید خان لغاری بستی اللہ بخش

مذکورہ لوگوں کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ اور ان کو غسل بھی دیا جائے گا۔ البتہ مقتدا اور بڑے علماء حضرات پر اسے قبول نماز جنازہ میں شرکت کریں فقط واللہ اعلم ،

الجواب صحیح ،

بندہ عبد الستار غفرلہ ، بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ ، جامعہ خیر المدارس ، ملتان ۱۲۱۱ / ۲ / ۲

### باپ کے قاتل کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے

زید کا زمین کے انتقال پر باپ بھگڑا ہو گیا دونوں باپ بیابیش میں آگئے زید اندر سے ریو اور لایا اور باپ کو گولی مار دی جس پر زید کے دوسرے بھائیوں نے اُسے اتنا مارا کہ زید بھی مر گیا تو کیا زید کا جنازہ پڑھا جائے یا نہ؟

باپ کو قتل کرنا شدید ترین کبیرہ ہے ایسے شخص کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔

ولا يصلي على قاتل احد الويه عمداً ظمناً اهانته له او (مراق) قوله عمداً اخرج بمفهومه الخطاء فانه يغسل ويصلي عليه وقوله ظمناً اخرج به من قتل اباه العربي او الباني والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر الله العظيم -

فقط واللہ اعلم ،

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

### باہر سے کسی امام کو بلا کر جب نماز پڑھوانا

ہمارے دیہات کے ایک محلہ میں رواج ہے کہ محلہ کے امام سے جنازہ نہیں پڑھواتے بلکہ باہر دور سے ایک مولوی صاحب کو بلا لیتے ہیں وہ آکر جنازہ پڑھاتے ہیں کیا یہ درست ہے؟

محلہ کے امام کی تقدیم بشرط افضلیت صحت مند ہے اور غار میں تقدیم امام الحی مندوب فقط بشرط ان یکون

افضل من الولی والا فاولی اولی - نیز ہدایہ سے نقل کیا ہے امام محمد الجامع اولی من امام الحی ام



الجواب صحیح،  
بندہ عبدالستار غفرلہ، ۱۲/۵/۱۴۰۲، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ، فقط واللہ اعلم،

### میّت کو مزار کے سامنے رکھ کر جنازہ پڑھنے کا حکم

اگر نماز جنازہ مزار کے سامنے رکھ کر اس نیت سے ادا کی جائے کہ میّت کی بخشش ہو جائے گی جبکہ وہ جائے نماز جنازہ بھی ناپاک ہو۔

جنازہ کو بہ نیت بخشش مزار کے سامنے رکھ کر پڑھنا ثابت نہیں ہے۔ نیز ناپاک جگہ پر کھڑے ہو کر نماز جنازہ ادا کرنا صحیح نہیں ہے۔

کشاف الدر المختار طہارۃ مکاتہ الخ موضح قدسیہ او احداہما ان رفع الاخری (ص ۲۷۲) فقط واللہ اعلم، محمد نور مفتی خیر المدارس

۱۴۰۴ / ۲ / ۶

### مقروض کا جنازہ پڑھنے کا حکم

جس شخص نے قرض دینا ہو اور مر جائے اس کا جنازہ پڑھایا جاسکتا ہے۔ جبکہ اس قرض کی ادائیگی کا کوئی ذریعہ بھی نہ ملے، یا نہیں؟

ایسی ہیئت کا بھی جنازہ پڑھا جائے۔ (بکیری ص ۵۲۳) دکن فی الشامیہ ص ۵۸۲ ج ۱ - فقط واللہ اعلم،

الجواب صحیح، بندہ عبدالستار غفرلہ، ۱۴/۵/۱۴۰۲، مفتی خیر المدارس، محمد نور غفرلہ،

### فرائض کے وقت جنازہ آجائے تو کب پڑھا جائے؟

۱. صلات خسر کے وقت میں جنازہ آجائے تو کس کو مقدم کیا جائے؟
۲. ایسے ہی عیدین کی نماز کے وقت جنازہ آجائے تو کس کو پہلے ادا کیا جائے؟ (امام بخشش، مدرسہ سعید، بھکٹر)

بحر میں صلیبی سے منقول ہے کہ جنازہ سنّتوں اور فرضوں کے بعد ادا کیا جاسکتا ہے۔ لکن فی البحر عن الحلبي الفتوی علی

تاخیر الجنازۃ عن السنۃ اھ (شامی ص ۵۵۵ ج ۱)

۱. اور مختار میں ہے کہ عیدین کی نماز جنازہ کی نماز سے پہلے ادا کریں۔ و تقدم صلوٰتہا علی صلوٰۃ الجنازۃ اھ - فقط واللہ اعلم،

الجواب صحیح، بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ

خیر محمد عفا اللہ عنہ

### شارع عام پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

مسجد کے سامنے ایک بڑی سڑک ہے۔ جو شارع عام ہے اور ہر چیز وہاں پھرتی رہتی ہے اور نالیوں اور گلیوں کا پانی بھی وہاں کبھی کبھی پھرتا رہتا ہے۔ ایسی جگہ غیر صحت بخش کھائے شنگل زمین پر نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟ محمد شفیع صاحب

اگر زمین خشک ہو اور نجاست کا رنگ اور بو بھی محسوس نہ ہو تو نماز جنازہ درست ہے۔ کیونکہ زمین نجس خشک ہونے اور نجاست کا رنگ اور بو ختم ہو جانے سے پاک ہو جاتی ہے۔ ویسے جو شرطیں صحت صلوٰۃ کے لئے ہیں۔ وہ سب نماز جنازہ کے لئے بھی ضروری ہیں۔ لما فی الہدایۃ وان اصابت الارض نجاسة فبغضت بالشمس وذهب اشہا جازت الصلوٰۃ علی مکاتہا (ص ۱۲ ج ۱) فقط واللہ اعلم،

الجواب صحیح، بندہ عبدالستار غفرلہ، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ



جس کو درود و دعا وغیرہ نہ آتی ہو وہ نماز جنازہ میں شریک ہو یا نہ؟

اگر آدمی کو جنازہ نہ آتا ہو تو وہ جنازہ میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں؟  
جنازہ سیکھنے کی کوشش کرے، نہ آنے تک تکبیر کہہ کر ساتھ شریک ہو جائے اور امام کے مطابق بحیرات کہتا رہے۔

کذا فی فتاویٰ دارالعلوم ص ۳۳۲ نقلاً عن الشامیہ ص ۸۱۳ علی

الجواب صحیح، بندہ عبد الستار غفرلہ ۱۴

رئیس الافکار محمد انور مفتی خیر المدارس

علیٰ درکنہا شیخان (التکبیرات الاربع) فالاولیٰ رکن ایضاً لا شرط فلنا

لم یجرب بناء اخری علیہا (والقیام) فلم تجز قاعداً بللا عذب وسنہا

ثلاثہ (التحمید والثناء واللدعاء فیہا) (در مختار علی الشارح ص ۸۱۳)

امام محلہ ولی سے مقدم ہے: کیا نماز جنازہ کے لئے اجازت لینا ضروری ہے؟ اگر امام مسجد بغیر اجازت کے نماز جنازہ پڑھائے تو نماز جنازہ ہو جائے گی؟ نماز جنازہ کے لئے اجازت کس سے لی جائے۔ وضاحت فرمائیں؟

مذکور مسئلہ میں امام محلہ صالح اور متقی ہو اور میت زندگی میں اس کو اقتدار کے لئے پسند کرتا ہو تو ولی سے مقدم ہے۔ اسی اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔ ورنہ ولی حقدار ہے۔ وہ خود پڑھائے یا کسی سے پڑھاوے، شامی میں ہے۔

وهو امام المسجد الخاص بالمحلة وانما كان اولی لان

المیت رضی بالصلاة خلفه في حال حیاته فیمنہ

ان یصلیٰ علیہ بعد وفاته - (ص ۵۹۰ ح ۱)

ہندہ میں ہے۔ اولی الناس بالصلاة علیہ السلطان

ان حضرات لم یحضر فاقاضی ثم امام الحی مشم

الولیٰ ہکذا اکثر المتون (ص ۱۶۳) در مختار مع رد المحتار

میں ہے۔ و تقدیم امام الحی مندوب فقط بشرط ان

یکون افضل من الولی والا فالولی اولی کما

فی المحبتی (ص ۵۹۰ ح ۱) فقط واللہ اعلم

محمد انور غفرلہ عنہ

جنازہ میں چوتھی تکبیر رہ جائے تو جنازہ نہیں ہوا

ایک مشہور عالم شخصیت کے انتقال پر ایک بزرگ شخصیت نے ان کا جنازہ پڑھایا تو غلہ رقت کی وجہ سے تیسری تکبیر کے بعد مختلف دعاؤں کے بعد سلام پھیر دیا جو غلطی تکبیر نہیں کہی گئی کیا جنازہ درست ہو گیا؟

نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے باقی تکبیریں رکن ہیں ایک تکبیر بھی رہ جائے تو جنازہ نہیں ہوتا ایسی صورت میں چاہیے یہ تھا کہ ایک تکبیر اور کہہ کر دوبارہ سلام پھیر دیتے تاکہ جنازہ مکمل ہو جاتا۔

وصلوة الجنائزۃ اربع تکبیرات ولو ترک واحدا

منہا لم تجز صلوتہ، ہکذا فی الکافی (الی قولہ)

ولو سلم الاحام بعد الثالثۃ ناسیاً کبر الرکبۃ

ولیسلم کذا فی الشارح جاشیہ اح (عالمگیری ص ۸۴)

لہ فلی شرط من وجہ و رکن من وجہ اح (شافی ص ۶۲۲)

فقط واللہ اعلم

محمد انور غفرلہ عنہ



ان سبقتونی بالصلوة علیہ فلا تسبقونی بالدعاء لہ  
سے مراد اکیلے دعا کرنا ہے تاکہ اجتماعی دعا معروفہ

ناز جنازہ کے بعد وہیں بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر قبل از دفن حیث اجتماعی سے دعا کرنا واجب سنت یا مستحب ہے؟ نیز کتب فقہ حنفی (درسی و فتاویٰ) میں اسکی کیا حیثیت ہے؟ اگر اسکی شرعی حیثیت کچھ نہیں تو اس کو شعار اہل سنت اور سنت نبوی قسار دینا اور اس کے تارک کو ملامت شدیدہ سے پریشان کرنا کیسا ہے؟ اگر کوئی شخص اس کو سنت نبوی اور شعار اہل سنت تصور کرے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اس کے ساتھ ہی یہ بھی مسئلہ پیش اگر ایک شخص اس کو فرض واجب سنت اور مستحب تو نہیں کہتا بلکہ ممنوع کہتے ہوئے بھی اس بارہ میں نرمی کرتا ہے اس کا موقوفہ از روئے شرع کیسا ہے؟ السائل قاری محمد طلحہ، سمیعہ آباد، سلطان

ناز جنازہ کے بعد صفیں توڑ کر دعا مانگنا جائز ہے فرض واجب نہیں، حدیث شریف میں ہے۔ اذ اصلیم علی المیت فانظر لہ الدعاء۔ علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ مبسوط میں فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازے پر آئے تو جنازہ ہو چکا تھا آپ نے فرمایا: ان سبقتونی بالصلوة علیہ فلا تسبقونی بالدعاء لہ البتہ تارک کو ملامت نہیں کرنی چاہیے، البتہ جو شخص اس کو بدعت یا خلاف شرع کہتا ہے وہ قابل ملامت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

مفتی غلام مصطفیٰ رضوی ۸۸/۸/۱۳  
انوار المسلم کا جواب صحیح نہیں۔ دونوں حدیثوں کا غلط مطلب بیان کیا گیا ہے۔ ان احادیث کا ہرگز یہ مطلب مفہوم نہیں اسی لئے حضرت زہراؓ نے ناز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کا ذکر نہیں کیا۔ بلکہ اس سے منع کیا ہے۔ بحر الرائق ص ۳۰۰۔ وقید بقولہ بعد الثالث لانه لا یدع بعد التسليم كذا في الخلاصة

مذکورہ لکھتے ہیں: و اشار بقولہ وتسليمين بعد الرابعة الى الله لا شئ بعد ما غيرهما وهو ظاهر المذهب (ص ۱۹۷ ج ۲)

حاشیہ مشکوٰۃ میں ہے۔ ولا یدعو للمیت بعد صلوة الجنازة لانه يشط الزيادة في صلوة الجنازة ۱۵ (ص ۱۳۷)  
اگر حدیث کا وہی مطلب ہوتا جو انوار المسلم کے فتویٰ میں بیان کیا گیا ہے تو دعا صرف جائز بلکہ واجب ہوتی کیونکہ مخلصو الدعاء امر کا صیغہ ہے۔ پر حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد اور حکم کے مقابلے میں اس دعا کو مانگنے کے فرما سکتے تھے؟ اور عبداللہ بن سلام کی حدیث (جو فتویٰ میں دوسرے نمبر پر درج ہے) اس کا مطلب مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی نے یہ لکھا ہے کہ عبداللہ بن سلام نے فرمایا کہ اگر نماز میرے آنے سے پہلے ہو چکی ہے تو دعا کہ بندہ شر نہیں نہیں اکیلے دعا کر لوں گا۔ (رسالہ النہی الحاجز عن تکرار صلوة الجنازة لاحمد رضا خان صاحب بحوالہ بیانات سوال ۳۸۸ ص ۲۱) تو اس حدیث میں اکیلے دعا کرنے کی بات ہے۔ اس سے اجتماعی دعا ثابت نہیں ہوتی۔ بہر حال انوار المسلم کا فتویٰ درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔ بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
۲۹ / ۱۲ / ۱۳۸۰ ھ

.....



## نماز جنازہ میں دونوں طرف سلام پھیرنے کا حدیث ثبوت

اسال زیارت حرمین کا شرف حاصل ہوا وہاں نماز جنازہ حرم میں پڑھی جاتی ہے۔ جیسے کہ آپ کو معلوم ہوگا وہاں یہ عجیب بات دیکھی کہ نماز جنازہ کا سلام ایک طرف پھرتے ہیں۔ ہم ایک طرف سلام کے بعد منتظر رہے کہ دوسری طرف بھی سلام پھیریں گے کہ لوگ جنازہ اٹھا کر چل دیئے اس میں احاف کا جو مذہب ہو تحریر فرمادیں۔ (عینی الرحمان نظام پورہ - بہاول نگر)

احاف کے نزدیک نماز جنازہ میں دونوں طرف سلام پھیرنا جائز ہے اور یہ متعدد احادیث سے ثابت ہے۔

و اما التسليم فمذهب ابي حنيفة انه يسلم تسليمين واستدل له بحديث عبيد الله بن ابي اوفى انه سلم عن يمينه وشماله فلما انصرف قال لا اريدكم على ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع او هكذا يصنع رواه البيهقي وقال الحاكم حديث صحيح وفي المصنف بسند جيد عن جابر بن زيد و اشعبي و ابراهيم النخعي انهم كانوا يسلمون تسليمين وفي المعرفة وروينا عن ابن مسعود انه قال ثلاث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلهن وتركهن الناس احداهن التسليم على الجنازة مثل التسليمين وفي الصلوة اهـ (اوجز المسالك ص ۲۵۷ ج ۲) - فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ  
مفتی جامعہ خیر المدارس کتان

## جو چوتھی تکبیر کے بعد شریک ہو وہ بھی شریک سمجھا جائیگا

اگر ایک شخص جنازہ میں ایسے وقت پہنچا کہ امام چاروں تکبیریں کہہ چکا تھا مگر ابھی سلام نہیں پھیرا تھا کہ یہ تکبیر کہہ کر شامل ہو گیا تو اس نے جنازہ پالیا یا نہیں؟ امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق مذکور شخص شریک جنازہ سمجھا جائیگا گا اور یہی مفتی ابی ہے یہ شخص امام کے سلام پھیرنے کے بعد تین تکبیریں جلدی جلدی کہہ لے۔ وعن ابی یوسف یکبر فاذا سلم الامام قضی ثلاث تکبیرات وذكر فی المحيط ان علیہ الفتویٰ اذ قلت وذكر ايضا فی المندیة عن المصنرات انه الاصح وعلیه الفتویٰ شامی ص ۱۵۱

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۸ / ۱۱ / ۱۴۰۴ھ

## اوپنی آواز سے نیت کرنا

آپ کی آواز سے نیت کرنا؟

اوپنی آواز سے نیت کرنا کہیں منقول نہیں ہے۔ اسے رواج نہ دیا جائے ضرورت محسوس ہو تو پہلے سمجھا دینا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم  
بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ ۲ / ۲ / ۱۴۰۱ھ

## غالی بدعتی کی اقتداء میں جنازہ

بدعتی کے پیچھے جنازہ کی نماز کی اقتداء کرنا کیسا ہے اگر لوگوں کے ساتھ مل کر کھڑا ہو جائے اور اقتداء کی نیت نہ کرے بلکہ ہونے کی طرح نماز پڑھ لے یا اس



جنازہ میں شرکت ہی نہ کرے ؟

**الجواب** بدعتی خالی نہ ہو تو اسکی اقتدار میں جنازہ پڑھ لے مگر انکی کسی بدعت میں شرکت ہو۔ بدعتی خالی ہو تو میت کے لئے جہاں ہے وہیں سے مخلصانہ دعا کرے۔ فقط واللہ اعلم ،

الجواب صحیح ،  
بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ  
عبد الستار عفا اللہ عنہ  
۱۴۰۱ / ۲ / ۱۸

### جنازہ لیکر دس دس قدم چلنا ثابت یا نہیں ؟

جنازہ لے کر جو چالیس قدم ، دس دس قدم لوگ لگتے ہیں یہ صحیح حدیث سے ثابت ہے یا نہیں ؟

**الجواب** یہ حدیث درمختار میں نقل کی ہے۔ من حمل جنازة اربعين خطوة كسفت عنه اربعين كبيرة اور شامی نے اس حدیث کو ربیع سے نقل کیا ہے۔ اور بحر میں بدائع سے منقول ہے اور شرح منہ میں ہے کہ اس کو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے پس اگر ضعیف بھی ہے تو عمل درست ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۷۸ ج ۵۱) فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ  
مفتی خیر المدارس - قتان

جنازہ کے وضو سے فرض ادا کرنا : جنازہ کے لئے کئے گئے کتے ہیں یا نہیں ؟

**الجواب** فرض ادا کئے جا سکتے ہیں ، لکن الوضوء طہارۃ

مطلقة . فقط واللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ ۹۸/۱۱/۲۲

### مغرب سے چند منٹ پہلے جنازہ پڑھنے کا حکم

ایک مولوی نے نماز جنازہ نماز مغرب کے پانچ چھ منٹ پہلے ادا کی کیا وہ نماز جنازہ جائز ہے جس نے نماز جنازہ پڑھائی ہے کیا وہ قابل امامت ہے ؟

**الجواب** اگر جنازہ آیا ہی اس وقت میں ہے تو یہ نماز درست ہوگئی اور امام مذکور کی امامت میں کوئی حرج نہیں اور اگر جنازہ پہلے کا آیا تھا مگر پڑھا میں غروب کے وقت تو یہ نماز جنازہ درست نہیں ہوئی۔ وکرة صلوۃ والی علی جنازة ومسجدة تلاوة وسهوى مع شروق واستواء وغروب اه (شامی ص ۳۷۷) فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح ، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
محمد انور عفا اللہ عنہ نائب مفتی خیر المدارس - قتان

### جنازہ کی چار پائی کو بھی خوشبو کی دھونی دینا مستحب ہے

کتب فقہ میں لکھا ہوا ہے کہ جنازہ کی چار پائی کو بھی خوشبو لگائی جائے جبکہ ہمارے ہاں یہ معمول نہیں ہے کیا یہ مستحب متروک ہو گیا ہے ؟

**الجواب** میت کی چار پائی کو بھی دتر خوشبو کی دھونی دینا مستحب ہے اسے بھی معمول بنایا جائے۔

فیجسم السیرید الکفن وقد ترک الناس التجمیر علی الجنازة فی دیارنا ولکن التجمیر مقصود علی

الکفن اه (البنایة ص ۱۰۷) فقط واللہ اعلم  
محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۴۰۹ / ۲ / ۳



میت کے تمام احکام میں مراہق بالغ کے حکم میں ہے

بارہ نیرہ سال کا اگر لڑکا یا لڑکی مر جائے تو اس کا حکم بالغ کا ہے یا بالغان کا شرعاً کیا حکم ہے؟

**الجواب** اتنی عمر کا لڑکا اور لڑکی بالغ کے حکم میں ہے۔ (قولہ والمراہق کالبالغ) الذکور کالذکر والامهات کالامهات قال فی البدائع لان المراہق فی حیاتیہ ینسج فیما ینسج فیہ البالغ عادة فکذا یکلف فیما یکلف فیہ ام (شامی ص ۳۸۸ ج ۱) فقط واللہ اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

جنازہ کس حد تک تیز لیکر چلا جائے

عام مشہور ہے کہ جنازہ تیز تیز لیکر چلا جائے اس تیزی کی حد بیان فرمائیں کہ کس قدر تیز چلا جائے؟ سائل: رب بھروسے عطر فرود کش میں یا بازار میں چوں

**الجواب** اس قدر تیز چلا جائے کہ میت چار پائی پر اوڑھنا دشوار ہو۔ (الاولیٰ فی عافی البحر صحت قال: حد الا مسراع المسجون بعیت فی یسطر ابیت علی الخنازہ المصاوی علی المراق ص ۳۳۲) فقط واللہ اعلم محمد انور مفتی خیر المدار کس، عمان

جنازہ مغرب کی فستوں سے مؤخر اور نوافل سے مقدم کیا جائے

قبل از نماز مغرب جنازہ عاصم ہو تو مطابق قاعدہ شرعیہ کے بعد اور اگر نماز

مغرب کے سنت و نوافل سے قبل نماز جنازہ ادا کریں گے یا بعد سنت و نوافل کے نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟

**الجواب** مفتی بہ قول یہ ہے کہ سنت مغرب کو نماز جنازہ سے پہلے پڑھ لیا جائے۔ اور بعد میں نماز جنازہ ادا کیا جائے۔ البتہ نوافل سے جنازہ کو پہلے ادا کیا جائے۔ کہا فی التذکرۃ الثامیۃ ص ۵۸۱ و تقدم صلاة الخنازہ علی الخطبة الخ قوله ولكن فی البحر من الحلبي الفتوى علی تأخير الخنازہ عن السنة اقصر المصنف كما نه الحاق لها بالسنة۔

الجواب صحیح، بندہ محمد اسلمی غفرلہ ۱۲۷۷/۷/۶  
عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۱۲۷۷

سود کو حلال کہنے والے کا جنازہ ایک شخص سود کو حلال کہتا ہے اس کی نماز جنازہ ادا کریں یا نہ کریں شرعاً کیا حکم ہے؟

**الجواب** یہ شخص کافر ہے اس کی نماز جنازہ ادا نہ کی جائے۔ فقط، بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

بغیر جنازہ پڑھی گئی لاش پر مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو نکال کر جنازہ پڑھا جائے

کیٹی والوں نے ایک لادارت لاش کو عیسائیوں سے قبر کھدوا کر اس کے اندر رکھ دیا ابھی مٹی نہیں ڈالی تھی کہ پتہ چلا کہ انہوں نے جنازہ نہیں پڑھوایا تو اب کیا کرنا چاہیے تھا آیا قبر میں پڑے پڑے کا جنازہ پڑھا جائے یا باہر نکال جائے؟



مٹی ڈالتے سے پہلے علم ہو جائے تو نکال کر جنازہ پڑھا جاوے

الحمد لله

(قوله واهل عليه التراب) فان لم يهل  
الخروج وصل عليه كما قدمنا عن احمد بن حنبل ۸۲۱ فقط والله اعلم  
محمد انور عفا الله عنه  
جامعہ خیر المدارس - ملتان

### صرف ہڈیوں کے ڈھانچے پر جہت زہ پڑھنا

ایک مسلمان قتل ہو گیا۔ ایک ماہ بعد اسکی نعش اس حالت میں ملی کہ جنگلی  
جانور اس کا گوشت پوست کھا گئے تھے۔ صرف ہڈیاں بعد میں ملی ہیں۔ اور یہ ہڈیاں  
واقعی اسی کی ہیں اس کے جوتوں اور شناختی کارڈ سے پہچان کر لی ہے۔ کیا اس  
کا جنازہ پڑھا جائے گا؟ یہ جو کتب فقہ میں ہے کہ بغیر جنازہ دفن ہوئے مسلمان پر  
گلے سڑنے سے پہلے جنازہ پڑھا جا سکتا ہے بعد میں نہیں کیا ان ہڈیوں کا بھی یہی  
حکم ہے وضاحت فرمائیں!

الحمد لله

صورت سوال میں صرف ہڈیوں کے ڈھانچے پر نماز جنازہ جائز  
نہیں۔ مرقی میں ہے کہ ویصلی علیہ ما لم يتفسخ  
اسکی تشریح علامہ طحاوی نے یہ کی ہے۔ اعم تقیرت اعضا فان تفسخ  
لا یصلی مطلقاً لا منها شرعت علی البدن ولا وجود له مع التفسخ  
۳۱۵ اس سے معلوم ہوا کہ پھٹنے کے بعد جنازہ جائز نہیں بھولنے پھٹنے کا عمل  
گوشت میں ظاہر ہوتا ہے۔ ہڈیوں کا ڈھانچہ باقی ہوتا ہے۔ نیز لا منها شرعت  
علی البدن یہ تعلیل بھی صادق آتی ہے۔ فقط والله اعلم

بندہ عبد الستار عفا الله عنه

الجواب صحیح  
بندہ محمد عبد اللہ عفا الله عنہ

۱۴۱۱ / ۲ / ۱۱

### شیعہ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں

اہل سنت کیسے شیعہ کا جنازہ پڑھیں جو علانیہ شیعہ ہو ۱۔ اہل سنت کا امام  
اہل شیعہ کا جنازہ پڑھتا ہے اور شیعہ اس کے پیچھے پڑھتے ہیں۔ بعد ازاں اہل  
سنت کا امام شیعہ امام کی اقتدار میں نماز جنازہ ادا کرتا ہے کیا ایسا امام جو اہل سنت  
کا عقیدہ رکھتا ہے۔ اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

اسلام آباد  
اگر اس کے عقائد کفر تک پہنچے ہوتے ہوں تو اسکا نماز جنازہ پڑھنا درست  
نہیں، اور اگر ایسا نہ بھی ہو تو تب بھی اس کے مبتدع ہونے میں  
کلام نہیں اور مبتدعین کے جنازہ میں دینی مقصد کا شامل ہونا بھی ذہر اور ناجائز درست نہیں۔  
کما فی الحدیث ..... مشکوٰۃ ص ۱۲۴ پس امام مذکور کے لئے اعتقاد  
لازم ہے تا تب ہونے کی صورت میں اسکی امامت درست ہے۔

الجواب صحیح  
عبد اللہ عفا الله عنه مفتی خیر المدارس  
عبد الستار نائب مفتی خیر المدارس ملتان  
۱۳۸۸ / ۱ / ۱۸

### نامحرم عورت کی میت کو کنڈھا دینا درست ہے

عورت کا جنازہ غیر محرم مرد قبرستان کی طرف لے جانے وقت اٹھا سکتا ہے  
یا نہیں نیز اس میں امام شافعی اور امام اعظم کے نزدیک کیا اختلاف ہے کہ  
امام شافعی کے نزدیک ناجائز اور امام اعظم کے نزدیک جائز ہے کیا یہ صحیح ہے؟

اسلام آباد  
۱۔ عورت نامحرم کے جنازہ کو کنڈھا دینا بھی مستحب چاروں اہل سنت ہے۔  
اور چاروں پاؤں کو اٹھانا مستحب ہے۔ ہر ایک پائے کو  
دشس قدم اٹھانا بہتر ہے ورنہ جیسے میسر ہو۔ امام شافعی کے نزدیک نامحرم  
عورت کے جنازہ کو نہ اٹھانا، کہیں نظر سے نہیں گزرا (فتاویٰ دارالعلوم مدینہ)  
فقط واللہ اعلم، محمد انور غفلا



## نماز جنازہ کی لوگوں کو اطلاع دینا

نماز جنازہ کا آبادی، بازار وغیرہ میں اعلان کرنا کیسا ہے؟  
جاہلیت کے طریقہ پر اور مروجہ طریق پر رکشوں پر سپیکر لگا کر تمام شہر اور گلی کوچوں میں اعلان کرنا پسندیدہ نہیں۔ ہاں بے تکلف جن جن حضرات اور عزیز واقارب کو اطلاع ہو سکے انہیں مضائقہ نہیں کیونکہ انہیں جنازہ بھی مسلم میت کے حقوق میں سے ہے اور یہ اطلاع ہی پر موقوف ہے۔

وبكره الشداء في الاسواق والمخلات لان ذالك تشبه باهل الجاهلية كذا ذكر النقيہ ابو الليث - قال صاحب الاختيار والاصح انه لا يكره لان فيه اعلام الناس فيشودون حقه وفيه تكثير المصلين والمستغفرين له اه (تبيين الحقائق ص ۳۳)  
۱۳ / ۹ / ۱۴۱۱ ھ فقط والله اعلم محمد انور غفرلہ

## کیا جنات سے بھی حساب و کتاب ہوگا؟

قیامت کے روز جنات سے حساب و کتاب ہوگا یا نہیں اور دوزخ، جنت میں ان کا داخلہ ہوگا یا نہیں؟

جنات سے حساب و کتاب اور اس کے بعد اس پر ثواب و عذاب متعلق احادیث میں وارد ہے۔ بعض نے دخول جنت کا بھی لکھا ہے۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ ان کو عذاب سے بچاؤ ہی ان کے لئے جنت ہے۔ تفصیل مطلوب ہو تو دیکھیں حیوۃ الاولیاء جلد اول — فقط والله اعلم محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح، بندہ عبدالستار عفی عنہ ۱۳ / ۷ / ۱۴۰۰ ھ

## تعزیت کے لئے دریاں بچھا کر بیٹھنا

ہمارے ہاں یہ رواج ہے کہ جب کوئی فوت ہو جاتا ہے تو اہل میت اپنے مکان کے دروازہ پر چٹائی وغیرہ بچھا دیتے ہیں جہاں پر لوگ تعزیت کے لئے آکر بیٹھ جاتے ہیں کیا یہ شرعاً درست ہے؟

اندھین کے بعد مستقل تعزیت کے لئے بیٹھنا مکروہ ہے اور رسم جاہلیت ہے۔ ہرگز ایسا نہ کیا جائے جو اتفاقاً جہاں ملے وقت کے اندر اندر تعزیت کر لے۔

وبكره التعزیت عند القبر وعند باب الدار (در مختار) (قوله وعند باب الدار) وفي الظهيرية وبكره الجلوس على باب الدار للتعزية لانه عمل اهل الجاهلية وقد نهى عنه وما يصنع في بلاد العجم من فرش البسط والقيام على قوارع الطريق من اقبح القبائح اه (شامی ص ۲۲۲) فقط والله اعلم محمد انور غفرلہ

جنازہ لیجاتے وقت سر آگے رکھیں: جنازہ قبرستان لیجاتے وقت ہاں بیٹھے مگر عوام اس کے برعکس کرتے ہیں کہ سر آگے اور سر پیچھے جس سے منہ نہ دیکھتے وقت بھی سنت کی موافقت نہیں ہوتی اور ویسے بھی ہر مسلمان ہوتا ہے مگر وہ اس لئے کہ پر میت کے قبلہ کی طرف ہوتے ہیں۔ مطلع فرمائیں ایسا کرنا چاہیے یا نہیں، قبرستان بستی سے جانب مشرق ہے۔

وفي العالمكيرية ص ۲۲ وفي حالة المشي بالجنازة قلة من المراس - روايت بالا سے معلوم ہوا کہ جنازہ کو قبرستان



کی طرف لیجاتے وقت سر آگے کی طرف ہونا چاہیے اگرچہ قبرستان مشرق ہی کی طرف ہو عوام کی باتوں کا اعتبار نہیں کرنا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح، بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ

عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
مفتی خیر المدارس، ملتان  
نائب مفتی خیر المدارس، ملتان  
۲۵ / ۱۳۸۳ ھ

**رجس میت کے مسلمان ہونے کا علم نہ ہو اس کے جنازہ کا حکم**

ایک عورت کی لاش ملی ہے مگر پتہ نہیں چلا کہ مسلمہ کی ہے یا غیر مسلمہ کیا اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟

مذکورہ عورت کی نماز جنازہ پڑھی جاوے۔ ولو وجد میت او قتل في دار الاسلام الصحيح انه يغسل ويدفن في مقابر المسلمين لحصول غلبة الظن بكونه مسلماً بدلالة المكان وهي دار الاسلام وفيه وهل يعمل بدليل المكان وحده الصحيح انه يعمل به لحصول غلبة الظن اهـ بدائع الصالحين ۱/۲۰۲

الجواب صحیح، احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

محمد صدیق مدرس خیر المدارس، ملتان  
۱۹ / ۹ / ۹۶ ھ

**جماعت میں دیر ہو تو نماز جنازہ کو مؤخر نہ کیا جائے**

زید کہتا ہے کہ جب نماز کا وقت داخل ہو جائے۔ چاہے جماعت کا وقت ایک آدمی گھڑے ہو تو اب اگر ایک جنازہ آجائے تو پہلے فرض نماز پڑھی جائے۔ پھر جنازہ پڑھا جائے کیا زید کی بات صحیح ہے؟

۱۔ عصر کی نماز کے بعد نماز جنازہ درست ہے۔

۲۔ عصر کی نماز سے پہلے بھی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

۳۰۱۔ زید کی بات درست نہیں تقدیم فرض علی الجنائزہ کا حکم ہر صورت میں نہیں۔ ہاں اگر جماعت تیار ہو تو پھر فرض وقت کو مقدم کیا جائے

اگر جماعت میں اتنی دیر ہو جتنی سوال میں مذکور ہے۔ تو جنازہ ہی پہلے پڑھا جائے

وینبغي تقديم الجنائزۃ والكسوف حتی على الفرض ما لم يضيق

وقتہ ۱۷ (شامی مشق ۱۵) وکشافی فتاویٰ دارالعلوم ۳۶۳ ج ۵

۳۰۲۔ درست ہے۔ فقط واللہ اعلم، محمد انور عفا اللہ عنہ  
نائب مفتی خیر المدارس، ملتان

**کبھی نماز نہ پڑھنے والا جنازہ پڑھا سکتا ہے**

تاکہ نماز پنج گانہ اگر نماز جنازہ پڑھائے تو نماز ہو جائیگی یا نہیں؟

(نماز جنازہ ادا ہو جائے گی لیکن ایسے شخص کو امام بنانا ناجائز ہے۔ وتکرہ امامۃ الفاسق) فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

عبد اللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس  
۱۳۸۲ ھ نائب مفتی خیر المدارس، ملتان

**گل شرکاء جنازہ سات ہوں تو بھی طاق صفیں بنانا اولیٰ ہے**

اگر جنازہ میں صرف چند آدمی ہوں تو بھی طاق صفیں بنائی جائیں یا ایک ہی صف بنائی جائے؟

وٹر صفیں بنانا اولیٰ ہے حتیٰ کہ اگر کل سات آدمی ہوں تو بھی تین



صفین بنانا اولیٰ ہے۔ اس طرح کہ ایک امام بن جائے۔ اس کے پیچھے پہلے من  
تین آدمیوں کی ہو دوسری دو کی اور تیسری ایک کی۔

ولهذا قال في المحيط ويستحب ان يصنف ثلاثة صفوف  
حتى لو كانوا سبعة يتقدم احدثهم للامامة ويقف وراءه  
ثلاثة ثم انسان ثم واحد ثم واحد ثم واحد ثم واحد فقط والراحم  
محمد انور عفر

### کسی خاص شخص کے بارے میں جنازہ پڑھانے کی وصیت کی تو اس کا

اگر کوئی یہ وصیت کر جائے کہ میری نماز جنازہ فلاں شخص پڑھائے کیا اس  
وصیت کا پورا کرنا ضروری ہے ؟

اس وصیت کا پورا کرنا لازم نہیں۔ ہاں اگر کسی بزرگ شخص کے  
بارے میں وصیت کی ہو اور آسانی سے اس پر عمل ہو سکا ہے  
تو مضائقہ بھی نہیں۔

ولو اوصى ان يصلى عليه فلان ففى العيون ان الوصية باطلا  
وفى نوادر ابن رستم جائزة ويؤمر فلان بالصلاة عليه. قال  
صدر الشهيد الفتوى على الا قول ۱۷ (تبين الحقائق ص ۲۱)  
فقط والراحم محمد انور عفر

### جنازہ کے بارے میں عام مساجد کو حرمین پر قیاس کیا جائے

مسجد میں نماز جنازہ سے روکا جائے تو بعض لوگ مسجد حرام کا حوالہ دیتے ہیں  
کہ وہاں ہوتا ہے لہذا یہاں بھی جائز ہونا چاہیے۔ اس اشکال کا مدلل جواب

نہر شریف : کیا مسجد حرام پر عام مساجد کو قیاس کرنا درست ہے ؟  
حرمین شریفین زاد عہد شرفا و کرامۃ اس حکم کے مستثنیٰ ہیں اور  
فقہاء کرام نے اس استثناء کی چند وجوہ ذکر فرمائی ہیں جو درج ذیل ہیں۔

واما مسجد الحرام فستثنى كما صرح به ابن المنياء اذ هو  
موضوع للدعاء المكتوبات والجمعة والعیدین وصلوة الكسوف  
والخسوف وصلوة الجنازة والا ستسقاء ولعل لهذا المعنى  
جميع ف قوله تعالى انما يعمر مسجدا ل الله او لکبره او وسعته  
قدره او لتعظيم امره او لاشتغاله على جهات كل جهة منزلة  
مسجدا ولانته قبلته المساجد كلها اه (شرح تقيہ ص ۱۴)

فقط والراحم محمد انور عفر

### اجتہاد کے بارے میں جنازہ پڑھانا

بستی کے مولوی صاحب اتفاقاً نہ تھے باہر سے ایک مولوی صاحب آئے انہیں  
جنازہ کا کہا گیا تو انہوں نے کہا میں غریب آدمی ہوں میری کچھ خدمت ضرور کرنا چاہیے  
پچاس روپے ملے پاتے تب انہوں نے جنازہ پڑھایا کیا یہ جنازہ ہو گیا ؟  
نماز جنازہ ادا ہو گئی اور نمازیوں سے فرض ساقط ہو گیا مگر اجرت  
لینا حرام ہے۔

ولا يجوز اخذ الاجرة على الطاعة كالمصيبة وفيه انهم  
اخذوا الاجرة على الطاعة لا يجوز مطلقاً عند المتقدمين  
واجازة المتأخرين على تسليم القرآن والاذان والامامة  
للضرورة كما بين في محله ومقتضاها عدم الجواز هناك ان  
يهد عند لا منه طاعة تعين اولاً ولا تختص عدم الجواز



بالواجب نعم الاستیجار علی الواجب غیر جائز اتفاقاً الی  
وعبارۃ الفتح ولا يجوز الاستیجار علی عمل المیت ويجوز  
على الحمل والمدفن وإجازة بعضهم فی العمل ایضاً شامیه ۸/۱۰۰  
فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

### مطلقہ رجعیہ خاوند کو غسل دے سکتی ہے

کیا مطلقہ خاوند کو غسل دے سکتی ہے ؟

اصل تو مرد عزیز و اقارب کو غسل دینا چاہیے لیکن بہر حال اگر  
رجعیہ ہو اور عدت میں ہو تو غسل دے سکتی ہے ۔  
فلو كان طلقها ثم مات وهي في العدة فان كان الطلاق  
رجعياً فلها ان تغسله لان الطلاق الرجعی لا یزیل الزوجیۃ  
وان كان بائناً لا تغسله (تبيين الحقائق ص ۱۳۵ ج ۱)  
محمد انور عفا اللہ عنہ

مرد کو کیسے دفن کیا جائے ؟ : مرد جب قتل کر دیا جائے تو

اگر وہ اٹھو کر کھڑے کی طرح اس میں پھینک دیا جائے  
اذا تمثل المرد یحضر حقیرۃ ویلقی حیثہا

۵ لکھ ۱ ( مجموعۃ الفتاوی ص ۲۲۴ ج ۱ )

فقط واللہ اعلم

محمد انور

مرنے والا وصیت کر جائے تو تہائی مال سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے

عورت کا انتقال ہو گیا ہے اس نے کچھ نقد کچھ زیور اور کپڑے چھوڑے ہیں ان  
کے ذمہ کچھ زکوٰۃ بھی دینی باقی ہے خاوند ان کے مال میں سے زکوٰۃ ادا کرے یا اپنے پاس  
سے ادا کرے ؟

اگر متوفیہ مذکورہ زکوٰۃ دینے کی وصیت کر گئی ہو تو اس کے تہائی  
مال میں سے ادا کر دی جائے اور اگر وصیت نہیں کر گئی تو پھر ورثہ پر  
اسکی طرف سے زکوٰۃ دینا لازم نہیں ۔ ہاں اگر کوئی وارث خوشی سے اپنے مال سے اسکی  
طرف سے زکوٰۃ ادا کر دے تو بہت بہتر ہے یا سب وارثان رضا مندی کے ساتھ بشرطیکہ  
سب بالغ ہوں تو اس کے کل ترکہ میں سے قبل از تقسیم ادا کر دیں تو بھی درست ہے ۔

الجواب صحیح ، فقط واللہ اعلم

بندہ عبد اللہ غفر اللہ لہ بندہ اصغر علی غفر اللہ لہ ۲۵ / ۱ / ۱۳۷۸ھ

الجواب صحیح ، بندہ محمد اسحاق غفر اللہ لہ

اقرب کے کتبہ پر کیا لکھنا چاہیے : ہمارے یہاں جنوں میں جامع مسجد

محمودیہ میں حضرت مولانا محمد ابراہیم

صاحب جو خلیفہ مجاز حضرت مولانا محمد عبدالقادر رائے پوریؒ ہیں کی قبر ہے ۔ اور مولانا  
محمد ابراہیم صاحب مرحوم کی قبر پر ان کے نام کی تختی لگی ہوئی ہے ۔ اس تختی کے علاوہ  
اب ایک نمازی نے ان کے سر پرانے کی طرف دیوار پر مندرجہ ذیل عبارت لکھوا دی ہے ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ، یا اللہ ، یا محمد ، فاذا صر فی اذ کر کم افضل الذکر لہ اللہ  
واللہ محمد رسول اللہ ۔ بنا اعمال کو رحمت کے قابل ، کیا کہ ہر گھڑی ذکر الہی ۔ اور

بھی اشعار ہیں اس سلسلہ میں نمازیوں نے مولانا کے صاحبزادے کو کہا کہ یہ تو آہستہ آہستہ  
مزار بن جائے گا اور عورتیں آنے لگیں گی ۔ چادر چڑھانے لگ جائیں گے ۔ آئندہ چل کر پرش  
شروع ہو جائے گی مولانا کی وصیت بھی ہے کہ مجھے قبرستان میں دفن کرنے کے بجائے



مسجد میں دفن کرنا کہیں میری قبر بھی شرک کا اڈہ بن جائے۔ اب دریافت طلب امر ہے کہ مذکورہ بالا مضامین اضافہ کرنے کی اجازت ہے یا نہ ہے؟

**الجواب** بوقت ضرورت نام اور تاریخ وفات کی اجازت ہے اس سے زائد ممنوع ہے۔ — بزرگان دین کا بھی یہی معمول ہے۔ لہذا اس پر اضافہ نہ کیا جائے۔ وان احتجج بالکتابۃ حتی لا یذهب الاثر ولا یتھین فلا یأثم بہ فاما الکتابۃ لیسیر عند رفاہ حتی انه یکرر کتابۃ شئی علیہ من القرآن او الشعر او اطراہدج لہ ام (شامی ص ۶۶۲)۔ فقط واللہ اعلم،

الجواب صحیح، محمد انور ۱۳/ ۴/ ۱۴۰۹ھ

بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ نائب مفتی

نماز جنازہ سرّاً ادا کی جائے : نماز جنازہ میں دُعا جہراً یا نہاً شرعاً درست ہے یا نہیں؟

**الجواب** نماز جنازہ دُعا و ذکر ہے اور اس کے بارے میں اختلاف اولیٰ ہے لہذا جہراً یا نہاً کیا جائے۔

و یحافط فی کل لایۃ فی التکبیر (کثر الدقائق) وفي الذخیرۃ ولا یجہر فی صلوة الجنائزۃ بشئی فی الحمد والثناء و صلوة النبی لایۃ ذکر والاخفاء فی الذکر اولیٰ (تبيين الحقائق ص ۱۱۱) فقط واللہ اعلم،

محمد انور غفرلہ

نابالغ بچی جس کا باپ مرزائی مگر والدہ مسلمان ہو تو اس کا جنازہ پڑھا جائے

مولوی محمد طیبہ دُعا دینی اور موجود تھے کہ چوہدری محمد شریف آیا اور اس نے

کہا مولوی صاحب ایک سال بھر کی لڑکی فوت ہو گئی ہے جس کا والد مرزائی ہے والدہ اہل سنت والجماعت کی ہے آپ کیا خیال ہے جنازہ پڑھانے کا۔ مولوی صاحب نے کہا مرزائی جنازہ پڑھائیں گے۔ تو محمد شریف نے کہا کہ لڑکی کی والدہ تو اہل سنت والجماعت کی ہے۔ مولوی صاحب نے کہا بے شک لڑکی کی والدہ سنی ہے۔ مگر نطفہ کس کا ہے۔ محمد شریف نے کہا کہ نطفہ تو مرزائی کا ہے۔ مولوی صاحب نے کہا کہ مرزائی جنازہ پڑھائیں گے تو محمد شریف چلا گیا۔ دس بارہ منٹ کے بعد محمد شریف پھر آگیا اس نے کہا کہ لڑکی کی والدہ کہتی ہے۔ اگر کوئی صورت ہو تو مولوی صاحب کو کہو کہ جنازہ پڑھا دیں ورنہ ہم بلا جنازہ پڑھائے دفن کر دیں گے۔ اور مرزائی سے جنازہ نہیں پڑھائیں گے۔ پھر مولوی صاحب نے کہا لاؤ میں جنازہ پڑھاؤں گا۔ پھر جنازہ آگیا اور حنفی اور اہل حدیث سب مل کر جنازہ پڑھ دیا۔ بعد میں ایک آدمی نے کہا کہ یہ جنازہ پڑھنے والے اور پڑھانے والے سب کافر ہو گئے اور ان سب کے نکاح ٹوٹ گئے ہیں کیا یہ آدمی سچا ہے یا جھوٹا؟

**الجواب** لڑکی مذکورہ کا جنازہ مسلمانوں ہی کو پڑھانا چاہیے تھا۔ لہذا جن لوگوں نے لڑکی کی نماز جنازہ پڑھی ہے انہوں نے درست کیا ہے۔

فقط واللہ اعلم،  
بندہ خیر محمد عفا اللہ عنہ ۱۳۸۹ھ  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ

حضرت تھانویؒ نہ ہی دُعا بعد الجنائزہ کے قابل تھے اور نہ ہی ان کے جنازہ کے بعد دُعا ہونی ہے

آپ کے مدرسہ کے مدرسین یا تعلقین میں کسی بزرگ حضرت تھانویؒ کے جنازہ میں یا کبھی ان حضرات کی اقتدار میں نماز جنازہ پڑھی ہو تو کیا یہ حضرات بعد از سلام نماز جنازہ



دعا کرتے تھے؟ جبکہ ایک امام صاحب کہتے ہیں کہ حضرت تھانویؒ تو ایسا کرتے تھے  
حضرت تھانویؒ کے جنازہ پر بھی دعا ہوتی تھی۔

**الجواب** یہ بہتان و افتراء ہے کہ حضرت تھانویؒ جنازہ کے بعد دعا کرتے تھے  
یا آپ کے جنازہ کے بعد یہ مردود دعا مانگی گئی۔ حضرت تھانویؒ کی  
نماز جنازہ میں شرکت کرنا والے بہت لوگ اب تک زندہ ہیں بلکہ پڑھائی والے بھی بقیہ  
حیات ہیں۔ سب اسکی تصدیق کریں گے کہ مذکورہ بالا دونوں باتیں جھوٹ ہیں۔

الجواب صحیح  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
فقط واللہ اعلم

۱۱ / ۱۰ / ۹۷

## ایکسٹنٹ میں فوت شدہ شہید آخرت میں

زید کسی ایکسٹنٹ میں اچانک مر گیا تو یہ شہید ہے یا نہیں اگر شہادت میں شامل ہے  
تو کون سی شہادت ملے گی یا شہید کو غسل اور کفن دیا جائے گا۔ اور اس امتحان اور  
عذاب قبر معاف ہے یا نہیں؟ ۲۔ زید بلا قصور مقدمہ قتل میں ملوث ہو گیا اسکو پھانسی  
ہو گئی تو مظلومیت کی بناء پر شہید ہے یا نہیں۔ اور شہید والے احکام اس پر مرتب  
ہوں گے یا نہیں؟

**الجواب** ایکسٹنٹ کی صورت میں موت واقع ہونے اور مقدمہ قتل میں بلا قصور  
ملوث کو پھانسی ہو جانے سے جو موت واقع ہو جائے وہ دونوں کو بعد الموت  
غسل دیا جائے گا اور کفن دیا جائے گا۔ اور نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔ یہ شہید ہیں مگر  
احکام آخرت کے اعتبار سے نہ کہ احکام دنیا کے اعتبار سے۔ کیونکہ جس شہید کے لئے  
احکام دنیا بدلتے ہیں۔ اسکی تعریف ان پر صادق نہیں آتی وہ تعریف یہ ہے۔

هو كل مكلف مسلم طاهر قتل ظلما بجارحة اى بما يوجب  
القصاص ولم يجب بنفس القتل مال لى قوله وكذا الوقت له  
باغ او حربي او قاطع طريق ولو تسببا او بغیر الجارحة  
او وجد جسيما ميتا في معركة كذا في الدماء المختارة  
(منكر بکیر کے سوال کے بارے میں رد المحتار میں ہے کہ شہید اس سے مستثنیٰ ہے)  
ثم ذكر ان من لا يسأل ثمانية الشهيد والمرابط والمطعمون  
والملتزمون الطاعون ص ۶۳۸ اھ۔ فقط واللہ اعلم  
محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

## کفار کی فوج میں شریک مسلمان مر جائے تو وہ شہید ہوگا یا نہیں؟

اگر پاکستان اور ہندوستان کے درمیان جنگ ہو اور ہندوستان کی فوج میں کچھ  
مسلمان بھی موجود ہوں اور وہ اپنے ملک کی طرف سے لڑتے ہوئے مارے جائیں تو  
کیا ہم انہیں بھی شہید کہیں گے یا کوئی اور حکم لگائیں گے۔ جبکہ ان مسلمان فوجیوں کو جبراً  
جنگ میں لایا جاتا ہے اور انکار کی صورت میں جان کا خطرہ ہے۔ آپ عرض ہے کہ  
مسئلہ کا جواب تحریر فرما کر عند اللہ ماجور و عند الناس مشکور ہوں۔

**الجواب** اگر کافروں کی فوج میں مسلمان ہیں اور ان کو جبراً مسلمانوں کے سامنے  
لایا جائے تو مسلمان فوج کافروں کو مارنے کی نیت سے گولی چلائے  
اور قتال وجہ دیکریں ان کی گولی سے اگر کوئی مسلمان مر جائے تو مسلمان فوج نہ تو  
عند اللہ مجرم ہے اور نہ ہی قتل مسلم کے احکام دنیاوی مرتب ہوں گے۔ ہند میں ہے۔  
ولا تأثم بربهم وان كان منهم مسلم اسیر و تاجر و ان  
تترسو الصبيان المسلمين او بالاسارى لم يكفوا عن



رميهم وليقصدون بالكفار وما اصابوا منهم  
لا دية عليهم ولا كفارة (ص ۲۵ ج ۲)

کفار کی طرف سے جو مسلمان مر گیا وہ آخرت کے اعتبار سے تو شہید ہے۔ حکم دنیوی کے اعتبار سے (مثلاً عدم غسل وغیرہ) امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک شہید نہ ہوگا البتہ امام ابو یوسفؒ شہید قرار دیتے ہیں۔ ہندو میں ہے۔ اور علی مسلم الی الشریکین فاصاب مسلماً (الی ان قال) وما تو ایخلون خلافاً لابی یوسفؒ (ج ۱ ص ۱۱)

الجواب صحیح  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۹/۸/۱۴۱۰ھ  
فقط واللہ اعلم

### شہید زخمی ہونے کے بعد ہوش میں آئے تو اسے غسل دیا جائے

ذیرہ اسماعیل خان سے علماء کرام کا وفد حضرت مولانا حقنواز جھنگوی شہیدؒ کی نماز جنازہ میں شرکت کے لئے گیا۔ اس وقت مظلوم حضرت شہیدؒ کی میت ہسپتال میں تھی۔ وہاں سنے میں آیا کہ آپ نے فتویٰ دیا ہے کہ مولانا کو غسل نہ دیا جائے کیا یہ صحیح ہے؟ نیز دور حاضر میں اگر کوئی مسلمان کسی باطل فرقے کے ہاتھوں مثلاً شیعوں، تادیانی، مودودی خارجی وغیرہ کے ہاتھوں شہید ہو جائے تو کیا اسے غسل دیا جائے یا نہیں؟ مدلل جوابیں؟

مولانا الشرحش، مدرس ناظم دارالعلوم عثمانیہ مرالی  
تنویر الابصار میں شہید دنیوی و اخروی کی تعریف درج ذیل ہے۔

”هو كل مكلف مسلم ظاهر قتل ظلماً بجارحة ولم يجب بنفس القتل مال ولم يرتث وكذا لو قتله باغ او قاطع طريق ولو بغیر الله جارحة الی“

مذکورہ دونوں شقوں کے لحاظ سے حضرت جھنگوی شہیدؒ جس شخص میں بھی مذکورہ اوصاف موجود ہوں تو وہ شہید کہلائے گا۔ خواہ قاتل کا تعلق کسی فرقے سے ہی

کرن نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔ بندہ محمد عبدالستار عفا اللہ عنہ  
اف)۔ واقعات کے مطابق مولانا مظلوم شہیدؒ زخمی ہوتے ہی بے ہوش ہو کر گر پڑے اور اسی حالت میں ہوشی میں انہیں ہسپتال لے جایا گیا۔ اور ہسپتال پہنچنے سے قبل ہی روح پرواز کر گئی۔ لہذا اثرات بھی نہیں پایا گیا۔ اسلئے غسل نہیں دینا چاہیے تھا۔ فقہی الثامنیۃ ”خلو لم یعقل لا یغسل وان زاد علو یوم و لیلۃ۔ (شامی ۶۷۲ جلد اول) والجواب صحیح

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۹/۸/۱۴۱۰ھ

### زنا کرتے ہوئے قتل ہو جائیو الا شہید نہیں

ایک شخص زنا میں مبتلا رہے اس کو دوسرا شخص اسی وقت عورت کے اوپر اس کو جان سے مار ڈالتا ہے مرنے والا شہید ہے یا نہیں؟

ایسا مقتول شہید نہیں جبکہ قاتل کی بیوی وغیرہ سے فعل بد کی صورت میں مقتول ہوا ہو۔ کما تذل علیہ هذه الجرثومة لو كان

مع امرأته وهو یزنی بها او مع محرمة وهما مطاوعان قتلہما جميعاً (رد مختار ص ۱۸۵ ج ۱) فقط واللہ اعلم۔ بندہ محمد اسحاق غفرلہ

الجواب صحیح، خیر محمد عفا اللہ عنہ ۱۳/۲/۸۶ھ

### شہید کو غسل نہ دیا جائے : ایک بے گناہ لڑکی قتل ہوتی ہے اس کے باپ نے اس کو چھری سے قتل کیا ہے

اس سے فعل بد کرنا چاہتا تھا تو اب اسے انہی کیڑوں میں دفن کیا جائے یا نہ؟ محلہ کے لوگ یہ تصدیق کرتے ہیں کہ لڑکی حق بجانب تھی۔

وهو فی الشرع من قتلہ اهل الحرب والبعیۃ



او قتلہ مسلم ظلماً ولم تحب بقتله دیتہ کذا فی الکافی  
ولو وجبت الدیۃ بصلح او لقتل الاب ابنہ لا تسقط  
الشہادۃ او وندیہ ص ۱۵۰  
وحکمہ اذا یصل ویصلی علیہ ویدفن بدہ او کذا  
فی الہندیۃ ص ۱

جزئیات بالا کی بنا پر یہ مظلوم لڑکا شہید ہے لہذا اسے غسل نہ دیا جائے  
بلکہ اپنی خون آلود کپڑوں میں کفن کر کے نماز جنازہ پڑھا کر دفن کر دیا جائے اگر یہ  
کپڑے کفن سنت سے کم ہوں تو مزید کپڑا کفن میں شامل کیا جاسکتا ہے فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح ، ۵/۹۶  
خیر محمد عفا اللہ عنہ | نائب مفتی خیر المدارس کسان

### نیم پاگل ڈوب کر مر جائے تو شہید ہوگا یا نہیں ؟

نیم پاگل اگر کون میں گر کر مر جائے تو اس کو شہادت صغریٰ کا درجہ ملے گا یا نہیں ؟  
الجواب صحیح اگر کچھ دین ایمان کو سمجھتا ہے تو اُمید ہے کہ یہ موت ضرور رفیع  
درجات کا سبب بنے گی ۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۴۰۱ / ۲ / ۵

### ہجوم میں دُوب کر مرنے والا حکماً شہید ہے

ایک شخص اسلامی کانفرنس پر گیا اس غرض سے کہ شاہی مسجد میں شاہ فیصل  
کے پیچھے نماز جمعہ بھی ادا کریں گے تو نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد ہجوم کے اندر دُوب  
کر فوت ہو گیا کیا یہ متوفی شہید ہے یا نہیں ؟

الجواب صحیح یہ شخص حکماً شہید ہے لیکن اسے غسل وغیرہ دیا جائے گا ۔  
فقط ، بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح ، بندہ محمد عید اللہ عنہ ، ۹ / ۲ / ۹۲

### جلسے جلوسوں میں مرنے والا شہید ہوگا یا نہیں ؟

۱۔ ایک شخص موجودہ جلے اور جلوسوں میں شمولیت کرتا ہے یعنی قومی اتحاد کے جلے اور  
جلوسوں میں اور ان میں تشدد کا نشانہ بن جائے یا قتل ہو جائے کیا یہ شخص شہید  
ہے یا نہیں ؟

۲۔ ان جلسوں اور جلوسوں میں بغیر اذن والدین کے شرکت کر سکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب صحیح وینادی احکام کے لحاظ سے اگر اس پر شہید کی تعریف  
صادق آتی ہو تو اس پر شہید کے احکام جاری ہوں گے البتہ

انجام کا دار و مدار نیت پر ہے لقولہ علیہ السلام انما الاعمال بالنیات ۔

۳۔ جہاد بھی جب تک فرض کفایہ کے درجہ میں ہو تو والدین کی اجازت حاصل کرنا  
ضروری ہے ۔ فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

خیر المدارس - ملتان

۴ / ۲ / ۹۸



جنازہ کب فرض ہوا؟ نماز جنازہ کب فرض ہوئی ہجرت قبل یا بعد کا حکم  
تحدید کی بنا پر جنازہ پڑھائی گئی یا نہ اگر پڑھائی گئی تو  
کس نے پڑھائی؟

نماز جنازہ کی مشروعیت ہجرت کے پہلے سال ہوئی ہے ہجرت سے  
قبل جو حضرات وفات پا گئے تھے انکی نماز جنازہ نہیں پڑھائی گئی  
ادھر المساک میں ہے۔ وفي الاثنوار اساطعة شرعت صلوة الجنائز بالمدينة  
النورة في السنة الاولى من الهجرة فمن مات مكة المشرفة  
لم يصل عليه (ص ۱۹۱) فقط والٹر اعلم،  
الجواب صحیح  
بندہ خیر محمد عفا اللہ عنہ  
۱۳۹۰ / ۱ / ۱۳

### جنازہ پڑھاتے وقت امام کے سامنے مصلیٰ پہچانا

نماز جنازہ پڑھاتے وقت امام کے سامنے مصلیٰ جانے نماز پہچانا کیا ہے؟  
ضروری نہیں۔ اور جو فعل شرعاً ضروری نہ ہو اس کا قراءت دینا  
فقط والٹر اعلم، محمد اسحاق  
۱۳ / ۹ / ۶۱ عہد سرخیر المدارس۔ قان

### میت کو بوقت جنازہ چار پائی کے بجائے زمین پر رکھنا

بعض علاقوں میں جنازہ پڑھتے وقت میت کو چار پائی سے نیچے اتار دیتے ہیں  
کیا یہ کرنا سنت ہے یا مستحب یا مباح؟  
فقط والٹر اعلم  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۳۱۲ / ۲ / ۲۸

نماز نہ پڑھنے کی قسم کھائی تو جنازہ پڑھنے سے حائث نہ ہوگا

ایک شخص نے قسم اٹھائی کہ میں نماز نہیں پڑھوں گا یا نہ پڑھاؤں گا۔ اگر وہ نماز  
جنازہ پڑھ لے یا پڑھا لے۔ آیا حائث ہوگا یا نہیں؟

دو لوگوں صورتوں میں حائث نہ ہوگا۔ فقی السہندیہ ولوحلف  
لا یصلی فقام وقراء در کعب لم یحث وان سجد مع  
ذلك ثم قطع حث كذا في الهداية۔ جب قیام و قرات اور رکوع پائے  
جانے کے باوجود حائث نہیں ہوتا تو جنازہ پڑھنے یا پڑھا جانے سے بطریق اولیٰ  
حائث نہیں ہوگا۔ نیز اس لئے کہ نماز سے مراد صلوٰۃ مطلقہ ہے جو رکوع سجدے والی  
ہوتی ہے۔ جنازہ اس میں داخل نہیں۔ وفيها ايضا رجل حلف ان لا يؤم  
احداً (الى ان قال) ولو ام الناس في صلوٰۃ الجنائز وسجدة التلاوة  
لا یحث لان یحیث تنصرف الى الصلوٰۃ المطلقة وهي المكتوبة  
او النافلة وصلوة الجنائز لیست بصلوة مطلقة ص ۲۱۲-۲۱۵ اور  
ابن الہمام کی بحث صورت مسئلہ میں جاری نہیں، علاوہ ازیں علامۃ الفوائد ص ۱۲۹  
اور بحر الرائق ص ۳۸۹ میں بھی یہ مسئلہ مقرر ہے۔ فقط والٹر اعلم،  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس قان  
۱۳۰۱ / ۶ / ۲۹

مجذوم جنازہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ زید فوج میں اپنے مقام  
پر فوت ہو گیا فوجیوں نے

کفن وغیرہ سے کہ جنازہ پڑھ دیا اور لاشیں ورثا کو پہنچا دی۔ جب لاشیں پہنچیں  
پہنچی تو باپ نے ایام سجد سے کہا کہ جنازہ پڑھاؤ امام نے کہا کہ میں تو نہیں پڑھا  
سکتا تم ولی ہو۔ تم دوبارہ پڑھا سکتے ہو۔ مگر تم جذام کے مریض ہو لہذا  
تمہاری امامت درست نہیں نتیجہً بغیر جنازہ ہی دفن کر دیا گیا



**الحجۃ** ولی یعنی باپ امام صاحب کو اجازت دے کر امام صاحب سے جنازہ پڑھوا سکتا تھا ولی کو حق ہے خود پڑھے یا کسی پڑھوائے البتہ مجتہد کی امامت مکروہ ہے۔ وَلَهُ اِی اللولی و مثله کل یقدم علیه من باب اولی الاذن لغیرہ فیہا لاندہ حقہ فیملک البطلان (حدود مختار ص ۸۲ شامی)۔ محمد انور ۲۱/۴/۱۴۰۳ ھ

**نایاک کپڑوں میں جنازہ کا حکم :** نایاک کپڑوں کے ساتھ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں ؟

**الجواب** نایاک کپڑے ہیں کہ نماز جنازہ درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم، بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
نائب مفتی خیر المدارس۔ قتان  
محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
۲۴/۲/۹۱ ھ

**جنازہ پر رشتہ دار جو چادریں ڈالتے ہیں انہیں کی ملک ہیں**

ایک عورت جس کا خاوند پہلے فوت ہو چکا تھا اس عورت کے مرنے کے بعد اور دفن کرنے سے پہلے جو چادریں برادری کی عزت کے لئے اس پر ڈالی گئیں وہ چادریں کس کا حق بنتی ہیں اس عورت کا باپ کہتا ہے کہ لوگوں نے میری عزت کے لئے ڈالی ہیں اور مرنے والی کے خاوند کا بھائی کہتا ہے کہ یہ چادریں میری عزت کے لئے ڈالی گئی ہیں۔ لہذا میرا حق ہے۔ اب وہ شرعاً کس کا حق ہیں ؟

**الجواب** وہ چادریں ڈالنے والوں کی ملکیت ہیں ان سے استفسار کیا جاوے۔

عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۴۹۶ ھ بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ  
فقطہ اللہ اعلم،  
الجواب صحیح،

**نابالغ کی قبر پر فاتحہ بقرہ پڑھنے کا حکم**

نابالغ لڑکا یا لڑکی فوت ہو جائے تو زمین کے بعد اس کی قبر پر اول و آخر سورۃ بقرہ کی تلاوت کی جائے یا نہیں ؟

**الحجۃ** کان ابن عمر یستحب ان یقرء علی القبر بعد الدفن اول سورۃ البقرۃ و خاتمہا (شامی ص ۲۳۸)

مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا مات احدکم فلا تمسوا و اسرعوا بہ الی قبرہ و یقرء عند رأسہ فاتحۃ البقرۃ و عند رجليہ بخاتمۃ البقرۃ رواہ البیہقی فی شعب الایمان و قال والصیغۃ انتہ موقوف علیہ (ص ۱۲۹)۔ حدیث پاک میں چونکہ کسی میت بالوغ کی شرط نہیں لگائی اس سے بظاہر حکم میں تعمیم مسلم ہوتی ہے۔ لہذا نابالغ کی قبر پر بھی اول و آخر سورۃ بقرہ کی تلاوت کی جائے۔ فقط واللہ اعلم،

بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۲۶/۲/۱۴۰۸ ھ

**قبر میں میت کے نیچے چادر یا چٹائی وغیرہ نہ بچھانی جائے**

بعض علاقوں میں رواج ہے کہ لحد میں میت کے نیچے چٹائی بچھائی جاتی ہے اور چادر وغیرہ بچھائی جاتی ہیں کیا درست ہے ؟

**الحجۃ** لحد میں کوئی چیز نہ بچھانی جائے مٹی پر میت کو ٹٹا دیا جائے۔ و فی الاستفتاء اشعار بانہ لا یلحق الحصر فی القبر

تحت المیت فانہ مکروہ (جامع الرموز ص ۱۹۲)  
ولا یجوز ان یوضع فیہ مضربۃ۔ (در مختار)



(قوله ولا يجوز الخ) ای یکره ذلک قال فی الحلیۃ ویکره  
ان یوضع تحت المیت فی القبر مصریۃ او تحنۃ او حصیر  
او نحو ذلک ام ولعل وجهہ انہ اطلاق مال بلا ضرورۃ  
فالکراہۃ تحریمیۃ ولذا عین بلا یجوز (شامی ص ۶۵۹)  
فقط واللہ اعلم . محمد انور ۱۱ / ۹ / ۱۳۹۸ھ

### پسماندگان کے بارے میں بدعات وغیرہ کرنے کا اندیشہ ہو تو وصیت کر جائے

حسن خاتر کے لئے وصیت نہ کرنا ایسے تاکر مرنے کے بعد کسی رسم و رواج  
میں مبتلا نہ ہوں مرنے سے پہلے میں چاہتا ہوں کہ اپنے عزیز واقارب کو وصیت نہ کرنا  
اور کچھ دواں اور میری تجہیز و تکفین عین سنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور شریعت مقدسہ کے  
مطابق ہو۔

وہاں کو تکفین کر دیں کہ کوئی امر خلاف شرع و سنت نہ کریں مثلاً بلند  
آواز سے رونا وغیرہ تجہیز و تکفین میں حتی الوسع ویر نہ کی جائے کسی کی  
شرکت کی وجہ سے جنازہ میں تاخیر نہ کی جائے قبر میں ٹھیک داہنی کروٹ پر قبلہ رخ بنا  
دیا جائے صرف چہرے کا رخ قبلہ کی طرف کر دینا کافی نہیں ایصال ثواب کے لئے  
کوئی خاص دن یا کوئی خاص چیز متعین نہ کی جائے چند عام پیش آئینہ الی باتیں لکھ دیں  
کیونکہ آپ کے علاقے کے رسم و رواج کی ہمیں تحقیق نہیں ورنہ تفصیل لکھ دیتے کہ  
چیز سنت کے مطابق ہے یہ مخالف بہشتی زیور میں میت کا بیان دیکھ لیں۔

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ

۱۳۹۸ / ۹ / ۲

الجواب صحیح

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

### جانور کے مشابہ بچہ پیدا ہو تو اس کا حکم

ایک عورت کا بچہ پیدا ہوا اس کا منہ بہت چھوٹا اور دونوں طرف چھوٹے  
چھوٹے سینک تھے گھر والوں نے اس بچہ کا گلا دکھا کر مار دیا اور جنازہ پڑھا  
گیا اسی طرح اور بھی کئی واقعات ہوئے ہیں۔

مسح اشکال شامیت اعمال کا بچہ ہے۔ گلا گھونٹ کر خود مارنا درست  
نہیں ایسے بچے دیئے ہی زندہ نہیں رہتے۔ اسے قتل کرنا سخت  
گناہ ہے۔ فقط واللہ اعلم . محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح . بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۲۰ / ۷ / ۱۴۰۲ھ

### زیارت قبور کا مستنون طریقہ

زیارت قبور کے متعلق ایک فتویٰ طلب کیا گیا تھا لیکن تشکی نہیں ہوئی کیونکہ مندرجہ ذیل فتویٰ  
کے متعلق مندرجہ ذیل کتب میں یہ عبارات مذکور ہیں فتاویٰ مالکیہ میں ہے۔

من باب السادس عشر من باب الکراہۃ اذا بلغ المقبرۃ خلیۃ  
تعلیہ ثم یقف مستدہن القبلة مستقبلاً لوجہ المیت ویقول  
السلام علیکم یا اہل القبور یرحمکم اللہ لکم ولنا واذ اراد الدعاء  
یتقوم مستقبل القبلة (۲) و الدعاء عندها قائماً کما کانت  
یفعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخرج الی البقیع  
(بکیری ذاک) ایضاً ویدعو قائماً مستقبل القبلة (ماک) (قد  
کانت الصحابة تدعو اللہ لنا هناک مستقبلین القبلة ولم  
یرو منهم استقبال القبور عند الدعاء مع اللہ  
واختلف الاممۃ فی استقبالہ عند السلام فعند اہل حنیفۃ



رحمہ اللہ انہ لا یستقبل بل یتدبر واستقبل القبلة والصیغ  
العمول علیہ انہ یتقبل وقت السلام وعند الدعاء یتقبل  
القبلة (روح المعانی للعلامة آلوسی ص ۱۲۱) (ویدعوا مستقبل  
القبلة مجمع الاہر ص ۵۵۲) اور مجالس الارباب میں دعا کے بارے  
میں یوں ہے استقبال القبلة وجعل ظہرہ الی جدار القبیر  
دعا و هذا لا نزاع فیہ بین العلماء وانما من اعلمهم فی  
وقت السلام قال ابو حنیفۃ یتقبل القبلة عند السلام ایضاً  
فانہ ایضاً دعاء والدعاء لا تكون عند القبیر (مجالس الارباب ص ۲۶۶)  
**الحجۃ** مطاوی ص ۲۲ میں ہے۔ قال فی الاحیاء والمستحب فی  
زیارة القبور ان یقف متدبر القبلة مستقبلاً وجہ المیت  
وان یسلم ولا یمسح القبیر ولا یقبلہ ولا یمسحہ فان ذلک من  
عادة النصارى کذا فی شرح الشرعة قال فی شرح مشکوٰۃ  
بعد کلام وحديث ما نصه فیہ دلالة علی ان المستحب فی حال السلام  
علی المیت ان یتدبر لوجہہ وان یتدبر کذا ذلک فی الدعاء ایضاً  
وعلیہ عمل عامة المسلمین خلافاً لما قالہ ابن حجر  
روایت بالاسے معلوم ہوا کہ بوقت دعا استقبال بوجہ المیت مستحب ہے  
الجواب صحیح ، فقط واللہ اعلم ، بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
خیر محمد عفا اللہ عنہ ۳۰ / ۲ / ۸۹ ھ

## خشتی کے جنازہ اور اس میں دعا کا حکم

جو آدمی پیدائش سے خسر ہو۔ اس کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ اگر جائز  
ہے تو کون سی دعا پڑھنی چاہیے ؟

**الجواب** اگر خسر بالغ شخص ہے تو اس کی نماز جنازہ میں بالغ مرد و عورت کی دعا  
پڑھی جائے اور اگر خسر نابالغ ہے تو اس کی علامات کی تحقیق کی  
جائے گی۔ اگر علامات مذکور غالب ہوں تو لڑکے والی دعا پڑھی جائے اور اگر علامات  
مؤنث غالب ہوں تو مؤنث دالی (لڑکی والی) دعا اور تحقیق سے کچھ تعین نہ ہو  
سکے کی صورت میں دونوں دعاؤں میں اختیار ہے۔ خواہ لڑکے والی دعا پڑھے یا لڑکی  
والی دعا جو بھی پڑھے جائز ہے۔ فقط واللہ اعلم ،

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

رئیس الافکار خیر المدارس ۳ / ۲ / ۱۴۰۹ ھ

## رمضان المبارک میں علانیہ کھانیوالے کا جنازہ ،

جو شخص نماز کا پابند نہیں ہے اور روزے نہیں رکھتا رمضان شریف کا احترام  
نہیں کرتا۔ علی الاعلان کھانا پیتا ہے۔ سر بازار حقہ نوشی کرتا ہے۔ باہر مریع میں روٹی  
ٹکراتا ہے تو کیا ایسے شخص کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں ؟  
**الجواب** ایسا شخص فاسق ہے۔ شرعاً اس پر نماز جنازہ ترک نہیں کی جاسکتی  
ہاں اگر تنہا ترک کی جائے کہ آئندہ لوگ ایسی حرکات سے باز رہیں  
تو ہر گز گناہ نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم ، بندہ اصغر علی عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح ، جمال الدین عفا اللہ عنہ خیر المدارس۔ لبنان  
الجواب صحیح ، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۰ / ۸ / ۱۴۰۲ ھ



نہر سے نکالی ہوئی لاش بلا غسل دفن کر دی گئی ہو تو بھی  
قبر پر جنازہ پڑھا جائے

نہر سے ایک تازہ لاش ہوتی ہوئی ملی چند دیہاتیوں نے نکال کر یہ سوچ کر کہ پانی سے نکالی گئی ہے غسل کی ضرورت محسوس نہ کی اور قبر نما گڑھا کھود کر اس میں مکمل دفن کر دیا۔ آیا اس پر نماز جنازہ پڑھی جاوے یا نہیں؟

اس پر نماز جنازہ پڑھی جاوے۔ (قولہ ادبہا بلا غسل)  
ہذا بروایۃ ابن سماعۃ والصیغۃ انہ لا یصلی علی

قبرہ فی هذه الحالة لا نہا بلا غسل غیر مشروعة کذا فی  
غایۃ البیان لکن فی السراج وغیرہ قیل لا یصلی علی قبرہ  
وقال الکفرخی یصلی وهو الاستحسان لان الاولی لم یعتد بہا  
لترک الشرط مع الامکان والآن زال الامکان فسقطت  
فرضیۃ الغسل وهذا یقتضی ترجیح الاطلاق وهو الاولی  
نہر (شامیہ ص ۱۳۸) فقط واللہ اعلم، محمد انور مدرّس خیر المدارس دہلی

شیعہ سنیوں کے جنازہ میں شریک ہوں تو بجائے دُعا کے بددعا کرتے ہیں

بعض دفعہ اہل تشیعہ بھی سنیوں کے جنازہ میں آکر شریک ہو جاتے ہیں۔ آیا انکی  
یہ شرکت درست ہے؟

اہل تشیعہ کو شریک نہ کیا جائے کتب شیعہ میں لکھا ہے کہ ازل  
تو سنی کا جنازہ نہ پڑھا جائے۔ اگر بعض وقت پڑھنا پڑے تو

دُعا کے بجائے بددعا میں رخصتہ العوام ص ۱۳۸ میں ہے۔ اگر سنی خلاف مذہب  
ہو اور بعض وقت اس کا جنازہ پڑھنا پڑے تو بعد چوتھی تکبیر کے یہ کہے۔

اللہم اخذ عیدک فی عبادک وبلادک اللہم اصلہ  
حد ناریک اللہم اذقہ اشد عذابک۔

ترجمہ: اے خدا اس بندے کی میت کو اپنے بندوں اور اپنے شہروں میں  
ذلیل و رسوا کر۔ اے خدا اس بندے کی میت کو نارِ جہنم میں جلا۔  
اے خدا اے سخت ترین عذاب دے۔

یہ چونکہ سنی میت پر بددعا کرتے ہیں اس لئے شرکت کی اجازت نہ دی جائے  
الجواب صحیح، فقط واللہ اعلم، بندہ محمد عبدالغفار رحمہ  
احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

قریب المرگ کی زبان کوئی نامناسب کلمہ نہ کہے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں

محضر اگر بوقت تلقین کلمہ سے انکار کر دے یا کلمہ کفریہ کہہ دے تو اس پر مسلمان کے  
احکام جاری ہوں گے یا غیر مسلم کے؟

اس کو مسلمان ہی سمجھا جائے گا۔ وہ حالت بہت سخت ہوتی ہے  
اس وقت خدا اس سے متعلق ہو جاتے ہیں اس لئے ایسے وقت کی کوئی باتوں

کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ عین ممکن ہے وہ صحیح ہی کہنا چاہتا ہو مگر غلطی سے کوئی کلمہ نکل

گیا ہو۔ وان صدر عنه الانکار فتنک الحالة اعاذنا اللہ منہ لا

یلتفت الی انکارہ ولا یحکم بکفرہ ویجیری علیہ احکام المؤمن

ویوکل سریرہ الی اللہ تعالیٰ لان ذالک الوقت وقت

ذهاب الحواس وتعلقها۔ وایضاً انہ تلفظ بکلمۃ الکفر مست

دون قصد بل عسی ان یکون اذ دتہ التکلم بکلمۃ الاسلام

وظہر کلمۃ الکفر بسبقۃ اللسان اھ (رسائل الارکان ص ۱۸۸)

فقط واللہ اعلم، محمد انور عفا اللہ عنہ



میت معقول وجہ سے امام محلہ سے ناراض ہو تو دوسرے کو بلا سکتے ہیں

زید اپنے محلہ کے امام صاحب سے کبیدہ خاطر رہتا تھا ان کے پیچھے نماز بھی نہیں پڑھتا تھا۔ اب زید فوت ہو گیا ہے تو وہی امام محلہ نماز پڑھائے یا کسی دوسرے کو بلا سکتے ہیں ؟

**الجواب** اگر زید کسی معقول وجہ سے امام محلہ سے ناراض تھا تو جنازہ کے لئے دوسرے کو بلا سکتے ہیں۔ قَعْلَى هَذَا لَوْ عَلِمَ اللَّهُ كَانَ غَيْرَ رَاضٍ بِهِ حَالِ حَيَاتِهِ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَتَحَبَّ تَقْدِيمُهُ إِعْرَاقًا هَذَا مُسْلِمٌ أَنْ كَانَ عَدَمَ رَحْنَاهُ بِهِ لَوْ جِلَّ صَاحِبِهِ وَالْأَلَا تَأْمَلُ أَهْلَ شَائِرَةِ الْجَوَابِ صَحیح ، فقط واللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

کس صورت میں چند اموات کو اکٹھے دفن کر سکتے ہیں ؟

جب ایام و بار میں اموات کی اتنی کثرت ہو جائے کہ الگ الگ دفن کرنا مشکل ہو جائے تو اکٹھے دفن کرنا بھی جائز ہے یا نہیں ؟

**الجواب** اگر کوئی ایسی صورت پیش آجائے کہ مثلاً زلزلہ یا وبا یا سیلاب کی وجہ سے اموات بے شمار ہو جائیں۔ دفن کرنا بالکل بہت کم ہوں تو ایسی صورت میں کئی میتوں کو ایک قبر میں دفن کر سکتے ہیں۔ دونوں مردوں کے درمیان مٹی کی دیوار کر دی جائے۔

ومن الضرورة المبيحة لجمع متين فصاعداً في قبر واحد ابتداء على ما ذكره ابن امير حاج قلعة الدافين او اشتغالهم بما هو اهم وليس منها دفن الرجل

مع الرجل قریبہ ولا ضیق محل الدفن في تلك المقبرة مع وجوب غیرها وإن كانت تلك المقبرة مما يشترک بالدفن فيها لمجاورة الصالحین فضلاً عن هذه الامور لما فيه من هتك حرمة الميت الاول وتفریق اجزائهم فيمنع من ذلك امر ويحجج بین کل اشئین بالتقارب مندبا ان أمکن كما في ابن امين حاج ليكون في حکم قنبرين كما في العيني على البخاري (مخطوطة ص ۳۲۶) فقط واللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

مرزائی کے جنازے کا حکم : کیا ہے ؟ ۲۔ مرزائی کے مرنے کے بعد مرزائی کے وارثوں کے پاس فاتحہ خوانی کے لئے جانا کیا ہے ؟ ۳۔ اہل السنۃ والجماعت کے جنازہ میں مرزائی کا شامل ہونا کیا ہے ؟ ۴۔ مسلمانوں کے قبرستان میں مرزائی کا دفن کرنا کیا ہے ؟ ۵۔ پہلی صورت میں مرزائی کا جنازہ پڑھنے والوں کا نکاح باقی ہے یا نہیں ؟

**الجواب** ۱۔ اگر مرنے والے کا مرزائی ہونا معلوم تھا تو اس کا جنازہ پڑھنے والوں نے سخت غلطی کی ہے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے کسی ہندو سکھ کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ ان مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنی چاہیے اور مجمع عام کے سامنے اس نفل پر ندامت کا اظہار کر کے توبہ کریں۔

۲۔ اگر پڑوسی ہو تو تعزیت کی کچھ گنجائش ہے فاتحہ ہرگز نہیں پڑھنی چاہیے۔ ۳۔ وہ شامل ہو کر یہ دھوکہ دینا چاہتے ہیں کہ ہم بھی مسلمان ہیں لہذا ان کو شامل نہ کیا جائے۔ ۴۔ ناجائز ہے۔ شرعاً کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جاسکتا۔ ۵۔ اگر انہوں نے مرزائیوں کو مسلمان سمجھ کر جنازہ پڑھا ہے تو وہ احتیاطاً اپنے



اپنے ایمان و نیکان کی تجسید کریں۔ فقط واللہ اعلم۔  
 الجواب صحیح، بندہ محمد عبدالستار عفا اللہ عنہ

### جس نے کبھی نماز نہ پڑھی ہو اس کا جنازہ پڑھنا

ایک شخص نے تمام عمر نماز نہیں پڑھی اور نہ کسی نے اس کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ مگر ہے کلمہ گو اور موصد اور صدق بالرسالة تو ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا کہ نہیں اگر جائز ہے تو اس حدیث شریف کا مطلب کیا ہے؟ منکر الصلوة متعمداً فقد کفر؟

مسلمان تارک صلوٰۃ پر نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے حدیث کا صحیح مطلب یہ ہے کہ جس نے قصداً نماز ترک کر دی وہ کافروں جیسا کام کرنے والا ہو گیا نہ کہ خود کافر ہو گیا۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح  
 خیر محمد عفا اللہ عنہ  
 بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ، خادم الافتاء  
 خیر المدارس - ملتان، ۱۵/۱۰/۲۵

### وضو کرنے سے جنازہ فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کا حکم

نماز جنازہ ہو رہا ہے۔ اگر وضو کرے تو نماز جنازہ نہ ملنے کا اندیشہ ہے اب وضو کرے یا تیمم؟

نماز جنازہ فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم سے پڑھ سکتا ہے۔  
 و یجوز التیمم اذا حضرته جنازة والولى غيره  
 فکأن ان یستقبل بالطهارة است قبوتها الصلوة ولا یجوز للولى الا ان یقول یجوز له التیمم اذا اذنت

لغیرہ بالصلوٰۃ الخ (عالمگیری ص ۱۶) فقط واللہ اعلم،  
 الجواب صحیح،  
 بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ،  
 محمد انور، مفتی خیر المدارس - ملتان،  
 ۱۴/ صفر، ۱۴۲۲ھ

### جنازہ سامنے سے گزے تو اسے دیکھ کر کیا پڑھا جائے؟

جب جنازہ سامنے سے گزتا ہے تو لوگ مختلف طریقے پر عمل کرتے ہیں بعض دیکھ کر سر پر کپڑا لپیٹ کر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ بعض بیٹھے رہتے ہیں۔ اور بعض زیر لب کچھ پڑھتے بھی ہیں آپ شرعی حکم سے آگاہ کریں؟  
 جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا کوئی سنت نہیں البتہ جب جنازہ سامنے سے گزے یا جنازہ پر نظر پڑے تو یہ پڑھے۔

”سبحان الذی لا یموت لا اله الا هو الحی القیوم“  
 اور میت کے لئے دُعا کر خیر کرے اور نکلنے کے جواب میں میت کے ثابت قدم رہنے کی دُعا کرے اور بعض کتب میں یہ دُعا منقول ہے۔

هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله اللهم  
 زدنا إيماناً وتسلماً اهـ ويستحب لمن مرّت عليه جنازة أو آها  
 ان يقول سبحان الذی لا یموت لا اله الا هو الحی القیوم  
 ویدعو للمیت بالخیر والتثبیت اهـ وفی شرعة الاسلام  
 اذ رآها یقول هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله  
 ورسوله اللهم زدنا إيماناً وتسلماً اهـ (مخطاوی ص ۲۴۳)

فقط واللہ اعلم،  
 خیر محمد انور عفا اللہ عنہ



## بچہ کان میں اذان دینے سے پہلے مر جائے تو جنازہ کا حکم

بعض شہروں کے اندر رواج ہے کہ مسلمان کے گھر بچہ یا بچی اگر زندہ پیدا ہو اور اذان کان میں پڑھنے سے پہلے ہی مر جائے تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھے ہمارے ہاں کئی بچے بچیاں زندہ پیدا ہوئے جو کہ اذان پڑھنے سے پہلے ہی فوت ہو گئے تو ان کی نماز نہیں پڑھی گئی۔ آیا ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بچہ یا بچی زندہ پیدا ہو۔ خواہ کان میں اذان پڑھی جائے یا نہ۔ اس کا نام بھی رکھا جائے اور اسے غسل بھی دیا جائے۔ اور اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائے۔ حنفیہ میں ہے۔

ومن استعمل بعد الولادة ستمی وغسل وصلی علیہ ص ۸۱ ج ۱۰  
دفن کرنے کے بعد قبر سے نکالنے کی اجازت نہیں۔ پھولنے پھٹنے سے پہلے  
قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے۔ فقط واللہ اعلم،  
الجاب ص ۸۱  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس۔ ملتان شہر

## پاگل کی نماز جنازہ میں کونسی دعا پڑھی جائے

ہمارا ایک بھائی پاگل تھا۔ تھوڑا عرصہ ہوا اس کا انتقال ہو گیا اس کی نماز جنازہ کے وقت بعض مولوی حضرات میں اختلاف ہو گیا کہ کونسی دعا پڑھی جائے بعض کہتے تھے کہ پتے والی دعا پڑھی جائے اور بعض کہتے تھے کہ بالغ والی۔ آپ صحیح حکم سے مطلع فرمادیں۔ محمد ذبیر۔ جھنگ صدر

جواب: اگر تو وہ پیدا نشی پاگل تھا تو اس پر بچے والی دعا پڑھی جائے اور اگر بالغ ہونے کے بعد پاگل ہوا تھا تو پھر بالغ والی دعا

پڑھی جائے۔ والمجنون كالطفل ذكره في المحيط وسبق ان  
يفيد الجنون الا صلى لانه لم يكلف فلا ذنب له كالصبي بخلاف  
العارض فانہ قد كلف وعروض الجنون لا يمحوا ما قبله بل هو  
كسائر الامراض ورفعه للتكليف انما هو فيما يأتي لا فيما مضى اه  
(کبری ص ۵۲۹) وکذا فی الشارح ص ۵۸۸ ج ۱۰

نقطہ واللہ اعلم،

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ ۲۶/۲/۱۴۱۰ھ

## شناساری میں وجل شہرک کی زیادتی شاذ ہے

دعا کے جنازہ میں جو شہر پڑھی جاتی ہے جس میں وجل شہرک کی زیادتی ہے یا اسی طرح درود شریف میں زیادتی ہے۔ آیا یہ حدیث سے ثابت ہے۔؟

جواب: شہرک کے متعلق جو مشہور روایات ہیں۔ ان میں وجل شہرک کے الفاظ نہیں ہیں۔ حدیث ابن عباس (رضی اللہ عنہ) ابن ابی شیبہ اور ابن عمر نے اپنی کتاب الدعاء میں شناساری کے ساتھ ذکر کی ہے۔ نیز حدیث ابن مسعود میں بھی موجود ہے۔ عن ابن مسعود ان من احب الكلام الى الله عز وجل ان يقول العبد سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله غيرك رواه الحافظ ابو شجاع في كتاب الفردوس (فتح القدیر ص ۲۵) درود پاک کے حدیث میں مختلف صیغے وارد ہوئے ہیں۔ زیادتی والی روایت بہت ہی میں موجود ہے۔ عن ابن مسعود عنہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تشهد احدكم في الصلوة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك



حمید مجید الفی القدر ۲۴۵۔ صاحب عنایت نے درود شریف مذکور حضرت علیؑ  
حضرت ابن عباسؓ ابن مسعودؓ اور جابرؓ سے نقل کیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ شہداء میں  
وہل ثناؤک اور درود شریف میں ترحمت وغیرہ کی زیادتی احادیث میں موجود ہے۔ گو  
احادیث مشہورہ اس سے خالی ہیں۔ اس کے پڑھنے کی بھی گنجائش ہے۔  
اگرچہ بہتر یہی ہے کہ وہی ثناء اور درود شریف پڑھنا چاہیے جو احادیث مشہورہ میں منقول  
الجواب صحیح، فقط واللہ اعلم  
محرور عفا اللہ عنہ بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

### مردہ اسقاط کا حکم:

ہمارے اہل جو کوئی فوت ہو جائے تو متقی  
علماء جنازہ پڑھنے کے بعد مردہ کو دفن نہیں  
کرتے بلکہ مردہ اسی جگہ پڑا ہوتا ہے۔ علماء اور دیگر غریب اس کے پاس بیٹھ کر اسقاط  
کرتے ہیں۔ اسقاط کا طریقہ یہ ہے کہ جنازہ کے بعد دفن کرنے سے پہلے میت والا  
گھر سے کچھ مٹھائی اور ایک چھابہ میں تھوڑی گندم اور نلک کا ایک ٹبر اور قرآن مجید  
اور کچھ نقدی لے آتا ہے۔ جنازہ خواں مولوی صاحب دل میں اس پر کچھ پڑھتا ہے  
پھر اپنی دائیں طرف دالے کو کچھ کہتا ہے کہ چیزیں میں نے تجھے بخشی ہیں۔ پھر  
وہ دوسرے کو کہتا ہے۔ اسی طرح کرتے کرتے اگر لوگ بہت ہوں تو گھڑ پڑھ کر گھڑ  
مردہ کو دفنانے میں تاخیر ہو جاتی ہے۔ ایک دفعہ وہ جنازہ خواں مولوی صاحب  
ایسا کر رہے تھے تو کسی نے کہا کہ ایسا کرنے کا کہیں ثبوت ہے؟ تو وہ مولوی صاحب  
گود گئے، اور کہنے لگے کہ شیطان کا کام ہے لڑائی کرانا۔ یہ شخص بھی شیطان ہے۔  
اور اسکی ساری جماعت شیطان ہے اور کافر ہے۔ اب معروض ہے کہ یہ اسقاط حضور اکرمؐ  
یا صحابہ کرامؓ میں سے کسی نے کیا ہے۔ اگر نہیں تو اس مولوی صاحب نے اس شخص کو شیطان  
کا فرمایا اس کے لئے کیا حکم ہے؟

اسقاط مرقع ناجائز اور بدعت ہے چند وجوہ سے۔ قال فی الشامیۃ

وفض علیہ فی تبیین المحارم فقال لا یجب علی الولی فعل  
الدوران وان اوصی بہ المیت لا نہا وحیۃ بالتبرع والواجب  
علی المیت ان یوصی بالیقی ما علیہ ان لم یضن الثلث عنہ  
فان اوصی باقل وامر بالدوران وترک بقیۃ الثلث للورثۃ  
او تبرع بہ لخیرہم فقد اثم بترک ما وجب علیہ اہ ربہ  
ظہر حال وصایا اہل زماننا فان الواحد منهم یکون فی  
ذمتہ صلوات کثیرۃ وغیرہا من نکوۃ واصحاح وایمان  
ویوصی لذلک بدراہم یسیرۃ ویجعل معظم وسیتہ  
لقراءۃ النعمات والثناء لیل الی نفس علما ثناء علی عدم صحۃ  
الوصیۃ بہا الا شامیۃ ۵۱۴۔

جب وصیت کے باوجود ولی کے ذمہ ضروری نہ ہو اور عدم وصیت کے وقت یکے  
ضروری ہوگا۔

۱۔ جس اسقاط کی اجازت منقول ہے اسکی شرط یہ بھی ہے۔ جبکہ وہ فقیر کے لئے ہو  
یا ثلث سے فدیہ ادا ہو سکتا ہو۔ یہ صورت کبھی اتفاقاً پیش آتی ہے۔ لے  
تھقل بریت کے لئے حیلہ بنالینا درست نہیں، درمختار میں ہے۔ ولو  
لم یترک مالاً یتقرب من وارثہ الا شامی ۵۱۴۔

۲۔ حیلہ کے جواز میں تمیک فقیر ضروری ہوتی ہے۔ وہ مردہ اسقاط میں صحیح معنوں  
میں نہیں ہوتی۔

۳۔ اس سے عوام کو گویا ترک صلوٰۃ و صوم پر دلیر بنانا ہے کہ خواہ ساری عمر نماز  
نہ پڑھے۔ آخر میں یہ عمل کر کے گویا اسے بڑی کر دیا ہے۔

۴۔ اسے اعمال تکفین کا جزو سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں۔

۵۔ اگر کوئی شخص مثلاً افلاس کی حالت میں فوت بھی ہو گیا تو اسقاط کرنے کے لئے قبرستان  
کی تخصیص کیوں کی جاتی ہے۔ لہذا یہ فعل واجب الکرہ ہے۔ روکنے والے کو کافر کہنا انتہائی

بیس فاعل ہے۔ فقط واللہ اعلم۔ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
۲۸ / ۲ / ۱۴۰۳ ہجری



## قبر بہت بوسیدہ ہو جائے تو وہاں نئی قبر بنانا جائز ہے

قبر کو کب تک آباد کرنا چاہیے اور کون سے وقت میں ان پر مسجد آباد کرنا اور مکان بنانا اور مزارعت کرنا جائز ہو جائے گا اور اگر ان پر مٹی ڈالنی ہو تو اس کے لئے کوئی دن مخصوص ہے یا جس دن چاہیں ڈال لیں دش محرم کو ڈالنا کیسے ہے ؟

اس مسئلہ پر فقہاء نے کہا ہے کہ جب خراب ہو جائیں تو پھر ان کو محفوظ رکھنے کے لئے مٹی ڈالنا یا لپٹا جائز ہے۔ کما فی العالمکیرۃ ص ۸۵۔ و اذا خربت القبور فلا بأس بتطینہا کذا فی التمار خانۃ و هو الاصح و علیہ الفتاویٰ۔ لیکن اس لینے یا مٹی ڈالنے کے لئے کوئی دن مقرر کرنا جائز نہیں ہے۔ اور قبریں جبکہ باطل بے نشان ہو جائیں اور بیت بھی ان میں ٹکڑ ٹکڑ ہو گئی ہو تو پھر وہاں دوسری قبر نکالنا اور مکان بنانا اور مزارعت کرنا جائز ہے۔ کما فی العالمکیرۃ ص ۸۵۔ ولو لم یح المیت و صار تراباً جاز دفن غیرہ فی قبرہ و زرعه و البناء علیہ کذا فی التبین۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح،  
بندہ اصغر علی غفرلہ معین مفتی خیر المدارس سلطان  
بندہ محمد عبداللہ غفرلہ خادم الدائم خیر المدارس ۱۳/۲/۱۳۴۳ھ

## معتکف جنازہ کے لئے مسجد نکل سکتا ہے ؟

اگر کوئی امام مسجد رمضان المبارک میں اعتکاف بیٹھا ہوا ہے کیا نماز جنازہ کے لئے باہر جاسکتا ہے یا نہیں ؟ اگر نہیں جاسکتا تو کیا وہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے ؟

الجواب صحیح اگر اعتکاف بیٹھنے سے پہلے یہ شرط کیا تھا کہ نماز جنازہ کے لئے باہر

جایا کروں گا تو پھر نماز جنازہ کے لئے باہر جانا جائز ہے۔ و اگر اعتکاف فاسد ہو جائے گا مسجد اندر جنازہ پڑھا کر دہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح،  
بندہ محمد اسحاق غفرلہ  
بندہ محمد عبداللہ غفرلہ ۱۰/۱۰/۴۰ھ

## مسلمانوں اور کفار کی لاشوں میں پہچان ممکن نہ ہو تو جنازہ کا حکم

بچلے دنوں کھٹنڈ و میں ایک بین الاقوامی پرواز حادثے کا شکار ہو گئی جس میں مسلمان اور غیر مسلم لاشیں مل گئی تھیں۔ ایسے حالات میں جبکہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کی نعشیں مل جائیں۔ اور پہچان ممکن نہ رہے تو مسلمان نعشوں کی نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے گی۔ اکثر قضائی حادثات میں اس طرح ہو جاتا ہے اس لئے وضاحت سے جواب مرحمت فرما کر عند الناس مشکور اور عند اللہ مہجور ہوں۔ سائل، زکریا مجاہد، ملتان

الجواب صحیح  
ایسی صورت میں جب کفار کی لاشیں علیحدہ نہ کی جاسکیں اور کوئی علامت نہ ہو تو سب پر جنازہ پڑھا جاوے مگر نیت یہ ہو کہ ان میں جو مسلمان ہیں ان کا جنازہ پڑھ رہے ہیں۔

احتلط موتاً تا یکفار ولا علامۃ اعتباراً لا کثر فان استودع غلوا و اختلف فی الصلوۃ علیہم اھ (در مختار)  
(قولہ و اختلف فی الصلوۃ علیہم) قلیل لا یصلی لان ترک الصلوۃ علی المسلم مشروع فی الجملة کالبغاة و قطاع الطريق فکان اولی من الصلوۃ علی الکافر لا ینہا عنہ مشروعۃ لقولہ تعالیٰ ولا تصلی علی احد منهم مات ایداً۔ وقیل یصلی و یقصد المسلمین لانه ان عجز عن التیین لا یعجز عن القصد کما فی البدائع قال فی الحلیۃ



فعلی هذا ينبغي ان يصلی عليهم في الحالة الثانية ايضا اى  
حالة ما اذا كان الكفار اكثر لانه حيث قصد المسلمين فقط  
لم يكن مصليا على الكفار والا لم تجز الصلوة عليهم في  
الحالة الاولى ايضا مع ان الاتفاق على الحيوان فينبغي الصلاة  
عليهم في الاحوال الثلاث كما قالت به الأئمة الثلاثة وهو  
ادجه قضاء لحق المسلمين بلا ارتكاب منهي عنه اه ملخصا  
(شامی ص ۹۰) - فقط واللہ اعلم ، محمد نور عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح ، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

### دُعَاء بَعْدَ الْجَنَازَةِ كَوْ خُطْبَةٍ جَمْعَةٍ بِرُقْيَا كَسْ كَرْنَا جَهَنَّمَ

نید اور بکر دونوں میں اختلاف ہے اس بات کا کہ وعظ اور تقریر جو کہ جمعہ کے روز  
دونوں اذانوں کے درمیان کی جاتی ہے بدعت ہے اور اس کا ثبوت کہیں سے نہیں ملتا  
اور اگر اس کو بیچ مان لیں تو ہماری بعد صلاۃ جنازہ دعاء بھی صحیح اور غیر بدعت ہے  
آیا یہ قیاس لیس ہے ؟

اس وعظ و تقریر کا بعد از جنازہ کو قیاس کرنا غلط ہے کیونکہ شریعت  
میں اس دعاء کی ممانعت صراحۃً مذکور ہے ۔

قال في البحر قید بقوله بعد الثالثة لانه لا يدعو بعد  
التسليم بحسب ص ۱۹۷ وقال في حاشية الشكوة ولا يدعو لليت  
بعد صلاوة الجنائز لانه يشبه الزيادة في صلاوة الجنائز  
اور وعظ مذکورہ کی ممانعت مذکور نہیں اس لئے کہ وعظ مذکور کو چھوڑنے پر تارک  
پر تحریر نہیں کی جاتی اور دعاء مذکور نہ کرنے والے کو بے دین و باپنی وغیرہ کہا جاتا ہے ۔  
معلوم ہوا کہ لوگ عقیدۃ اس کو ضروری اور حکم شرعی سمجھتے ہیں پس یہ بدعت ہوگی

اور وعظ مذکور ایسے نہیں شاملست وعظ سے مقصود تذکیر و نصیحت ہے اور خطبہ بھی تذکیر  
ہے لیکن عربی میں ہونے کی وجہ سے مخاطبین اس کا فائدہ حاصل نہیں کر سکتے اس  
مقصود شرعی کے پیش نظر خطبہ سے قبل وعظ کرتے ہیں تاکہ خطبہ کا فائدہ لوگوں کو پہنچے  
اور جنازہ سے مقصود شرعی دعا ہے جو کہ شارع علیہ السلام کے تجویز کردہ طریقہ کے  
مطابق ہو چکی ہے اس کو نا کافی سمجھتے ہوئے ایک اور دعا کا اضافہ کرنا اور تمام لوگوں  
پر اس کا لازم کرنا خود شارع بنا ہے اور تجویز شارع کی العیاذ باللہ توہین کے قریب  
ہے ۔ الغرض دعاء مابعد جنازہ بدعت ہے اور وعظ مذکورہ  
بدعت نہیں گو لب جوڑا وعظ جیسا کہ آج کل رواج ہے شرعاً پسندیدہ نہیں کیونکہ  
اس سے جمعہ میں تاخیر ہو جاتی ہے اور حکم تعمیل کا ہے ۔ فقط واللہ اعلم ،

الجواب صحیح ،  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
۱۳ / ۹ / ۱۳۹۲ ھ

### لادارت لاشس پر عمل جراحی کی مشق کرنا

ذاکرہ کو ایک مریضہ کی تشنہ کے لئے عموماً یہ مشورت پیش آتی ہے کہ اس کو  
مریضہ کے سارے جسم کا ہاتھوں سے چھو کر معائنہ کرنا پڑتا ہے یہاں تک کہ بعض حالات  
میں اعضاء مخصوصہ کا معائنہ بھی ضروری ہو جاتا ہے اور سب میں مہارت حاصل کرنے  
کے لئے مژدہ جسم پر عمل جراحی کر دانی جاتی ہے براہ کرم جواب مفصل مرحمت فرمائیں ۔  
اس تشنہ کے تشخيص اور اس کے علاج کے لئے جن مواضع کا چھونا یا کھینچنا  
لا بدی ہو تو مجبوری کی حالت میں ان کے دیکھنے اور چھونے کی اجازت  
ہے (جبکہ بدول اس کے تشخيص و علاج درست نہ ہو سکتا ہو) البتہ انسانی جسم  
پر عمل جراحی برائے مہارت سو بوجہ ذیل شرعاً اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی ۔  
(ادبہ اول) مسلمان میت کو غسل دینا کفن پینانا اور پھر دفن کرنا شرعاً تمام اہل اسلام



کے ذمہ فرض کفایہ قرار دیا گیا ہے کافی الذر الختار وغیرہ صحت المعیسات اور عمل جراحی کی مشق کے لئے مردہ جسم کو محفوظ رکھنے کے ساتھ احکام بالا کی تعمیل کا ہونا ممکن نہیں (وجہ دوم) حق تعالیٰ سبحانہ نے انسان اور باقی تمام اشیاء (مثلاً معدنیات، نباتات، حیوانات) کے مقاصد تخلیق میں بنیادی طور پر فرق رکھا ہے پورے عالم میں پھیلی ہوئی اجناس متعددہ کے ان گنت اشیاء کو اس لئے وجود میں لایا گیا تاکہ مختلف انسانی حاجات کی براری اور زندگی کے گونا گوں تقاضوں کی تکمیل ہو سکے۔ قرآن کریم میں ہے: **هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً (۲۱) وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً الآية** لوہا، پتیل، چاندی، سونا اور تمام معدنیات، انواع مختلفہ، سبزیاں اور دیگر نباتات اسی طرح حیوانات ان سب اشیاء کو انسان کے تصرف میں دیدیا گیا ہے انسان مختلف طریقوں سے اپنی زندگی کو باضابطہ آسودہ اور محفوظ بنانے کے لئے ان اشیاء کو استعمال میں لاتا ہے کوئی چیز پس کرکام آتی ہے کوئی کٹ کر کسی کو گرم کر کے کارآمد بنایا جاتا ہے کسی کو ٹھنڈا کر کے کسی چیز کو چیر بھاڑ کر کام میں لایا جاتا ہے تو کسی کو کسی کرپڑ کر کہیں تکمیل ہوتی ہے کہیں ترکیب تجزیہ ہوتا ہے کہیں تنقید۔ الغرض ان اشیاء کو انسان کے استعمال ہی کی غرض سے پیدا کیا ہے اور ان کی حیثیت محض سامان زندگی اور متاع انسانی ہونے کی ہے۔ پس ان میں سب تصرفات درست ہیں، بخلاف انسان کے کہ اسے خداوند قدوس نے سامان اور متاع کی حیثیت میں پیدا نہیں کیا کہ ضروریات زندگی میں اسے بھی چیر بھاڑ کر یا کوٹ چھان کر یا گلا بھلا کر لگایا اور استعمال کیا جاسکے۔ بلکہ انسان کو صاحب متاع اور فطرتی طور پر ان اشیاء میں تصرف کنندہ بنایا ہے۔ اسی بنیادی فرق کی وجہ سے مکرم خداوندی کا مورد ٹھہرایا گیا ہے۔ دیکھئے آیت میں اسی خصوصیت انسانی پر کس صراحت سے نص کی گئی ہے۔ **ولقد كرمنا بني آدم وحملنا هم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات الخ** اور کچھ ایسے ہی فطرتی تفوق اور فضائل کی بناء پر مکرم سے بڑھ کر خلافت خداوندی کا تاج اس کے سر پر رکھا گیا ہے۔ **واذا قال ربك للملائكة افرجوا عن هذا النفس خلیفۃ ید** پس انسان کی اس

مقام حیثیت اور دیگر اشیاء کی اس خادمانہ حیثیت اور متاعی حیثیت کو برقرار رکھنا صرف تعاضل فطرت اور عین منشاء خداوندی کے مطابق ہے جب بھی ان میں سے کسی ایک نوع کو اس کے فطرتی مقام سے ہٹتے والا کیا جائے گا قانون فطرت کی خلاف ورزی اور حدود خداوندی کی شکست و ریخت لازم آئے گی اور یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ انسانی جسم پر عمل جراحی کی مشق یہ اسے دائرۃ انسانیت سے نکال کر متاع و جادات کی نوع میں داخل کرنا ہے تو کسی انسان یا کسی خاص طبقہ انسانی کو یہ حق دیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی فنی تکمیل کے لئے کسی دوسرے انسان یا اس کے کسی عضو کو تختہ مشق بنائے اور اس کے ساتھ وہی معاملہ کرے جو ایک لوہا یا ایک بڑھئی لکڑی کے ساتھ یا ایک درزی کپڑے کے ساتھ اور ایک قصاب گوشت کے ساتھ کرتا ہے آخر خدائی حدود کی شکست و ریخت کو کیسے جائز قرار دیا جاسکتا ہے۔

(وجہ سوم) مردہ انسان کو عمل جراحی کے لئے تختہ مشق بنانے میں انسانی جسم کی توہین و تذلیل ہے جو کہ مقام مکرم کے قطعاً خلاف ہے پس مدہم حوازا ظاہر ہے۔ (وجہ چہارم) بعض احادیث میں آتا ہے کہ مردہ کی روح بھی اسی طرح درد و الم کو محسوس کرتی ہے جیسا کہ زندہ انسان کی روح اور مردہ کو بھی ایذا پہنچتی ہے اور عمل جراحی میں ایذا ہونا ظاہر ہے اور ایذا سے احتراز کرنا واجب ہے۔

(وجہ پنجم) کوئی سلیم الفطرت اپنے ساتھ یا اپنے کسی عزیز کی لاش کے ساتھ اس معاملہ (عمل جراحی معہود) کو پسند نہیں کرتا تو جو چیز اپنے لئے پسند نہیں کی جاتی تو آخر للدارت اور عزباء کی لاشوں کے لئے وہ کیسے پسند کی جاتی ہے؟ اسلام کی نظر میں نفس ہونے کی حیثیت سے شاہ و گدا، امیر و غریب، زبردست و زبردست سب برابر ہیں اور انسانی حقوق میں سب یکساں ہیں۔

(وجہ ششم) للدارت، عزباء، مسکین کی لاشوں کے ساتھ یہ معاملہ کرنا قساوت قلبی اور سخت معاشرتی بے رحمی ہے معاشرہ کا فرض ہے کہ للدارت لاشوں کا اسی طرح احترام کرے جیسا کہ ہر شخص اپنے اقرباء کی لاشوں کا کرتا ہے۔ اقرباء کی لاشوں کا



انسانی احترام کرنا اور لاوارث لغزشوں کو فنی تکمیل کی بجائے جڑ سے کاٹ دینا آخر یہ کہاں کا افسانہ ہے اور انسانی ہمدردی کی کونسی قسم ہے عذاب پروردی اور رحمت کی کونسی نوع ہے؟  
مختصراً تحریر ہوا اُمید ہے کہ انسانی مروت و جسم پر عمل جراحی کی شرعی حیثیت کے بارے میں آپ بخوبی سمجھ گئے ہوں گے اس پر قدرتی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ عمل جراحی مذکور ناجائز ہوا تو فنی جراحی میں تکمیل کی کیا صورت ہوگی اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً تو یہی محدوش ہے کہ بدن اس کے تکمیل و تحصیل فن ممکن نہیں بنانا یہ کہ یہ ایک مشرک انسانی حاجت ہے اس کے لئے کوئی جائز طریقہ تجویز کرنا ہر فن کا کام ہے اگر کہا جائے کہ تکمیل مذکور کے لئے کوئی دوسرا طریقہ تجویز کیا جاتا دُشوار ہے تو جواب یہ ہے کہ ناجائز سہل کے مقابلہ میں جائز دُشوار کو اختیار کرنا عین عقل و تقاضا ہے اور انسانی خصوصیت ہے۔ آخر چوری اور جائز کسب میں یہی فرق تو ہے۔ دیگر واضح ہے کہ یہ شکل شریعت کی طرف سے نہیں بلکہ موجودہ نظام تعلیم کو ترتیب دینے والوں کی طرف سے ہے کہ انہوں نے موجودہ نظام تعلیم کی ترتیب کے وقت جائز و ناجائز کی تفریق کو پیش نظر نہیں رکھا یہ تو درکار جو بیچارے غائب اس کے ابتدائی شعور سے بھی بے بہرہ ہوں گے۔ تو ایسے لوگوں کا مرتب کردہ کوئی نظام جب بھی ان لوگوں پر طابو کیا جائے گا جو لوگ جائز و ناجائز کی تفریق کے قائل ہیں آخر مشکلات اور دُشواریاں ہی تو پیش آئیں گی۔ فالی اللہ المشتکی۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۳۸۱ / ۶ / ۶

الجواب صحیح

بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ

## ساتھ آنے والوں کا میت کو رکھنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے

جب جنازہ قبرستان لیجاتے ہیں تو کوئی کسی طرف سے قبرستان میں داخل ہوتا ہے۔ کوئی کسی طرف تو جو پہلے دفن کی جگہ تک پہنچ جائیں وہ کھڑے رہیں یا بیٹھ سکتے ہیں؟

جنازہ کے ساتھ آنے والوں کا جنازہ کو زمین پر رکھنے سے پہلے بیٹھنا **الجواب صحیح** مکروہ ہے

وكره الجلوس احدى جلوس متبعي الحنازة قبل وضعها

باسم بالجلوس بعد وضعها كما في الكافي وفيه اشعار بان

القيام اولي قال الجلابي انت القيام يستحب حتى يدفن اه

(جامع الرموز ص ۹۲)

محمد انور ۱۳۹۰ / ۹ / ۲

فقط واللہ اعلم

## قبر کتنی گہری ہو؟

قبر کھودتے وقت قبر کتنی گہری کھودی جائے؟

اصل تو یہ ہے کہ قبر اتنی گہری ہو کہ بدلو وغیرہ باہر نہ آئے اور

لاش درندوں سے محفوظ ہو جائے اس کی تحدید فقہان نے یوں

فرمائی ہے کہ کم از کم میت کے نصف قد کے برابر ہو اس کی بھی زیادہ گہری ہو تو زیادہ اچھا ہے

وحضر قبرہ فی غیر دار مقدار نصف قامۃ فان زاد حسن (در مختار)

(قوله مقدار نصف قامۃ الحد الصدوق ان دار الحد

مقدار قامۃ فهو احسن كما في التخریرة فعلم ان الحد

نصف القامة والى على القامة وما بينهما بينهما شرح كافيہ و حد

حد العتق والمقصود منه المبالغة في منع الرخفة ومن اساع



وفي القهستاني وطوله على قدر طول الميت وعرضه على قدر  
 نصف طوله اهـ (ثانية ۶۵۹ ح ۱) - فقط والله اعلم . احقر محمد نور محمد  
**تدفین کے لئے دوسری جگہ منتقل کرنے کا حکم**

- (۱) میت کی جہاں وفات ہو اس جگہ دفن کرنا چاہیے یا اس کو وطن میں لے جاسکتے ہیں۔
- (۲) اگر ولی باوجود موجود ہونے کے جنازے میں شامل نہ ہو تو جنازہ متعدد بار کرایا جاسکتا ہے۔
- (۳) اگر ولی عالم ہے تو جنازہ پڑھانے میں حق جو بختے کا امام ہو اس کا حق مقدم ہے یا ولی کا۔

ولی امام کے علاوہ کسی اور کو کہہ سکتا ہے۔

سائل عبداللہ مظفر گڑھ

**الجواب**

مستحب ہے کہ اسی جگہ دفن کیا جائے جہاں پر وفات ہوئی ہو مضاف  
 بعید کے لئے فقہاء نے مکرر دیکھا ہے کہ بعض فقہاء نے اپنے شہر کیون  
 منتقل کرنے کی اجازت دی ہے۔ (فتاویٰ حسنیہ)

- (۲) اگر جنازے میں امام - امام اعظم سلطان یا قاضی یا امام الحنفی ہو تو اب ولی کو کوٹانے کا حق  
 نہیں۔ لان هو لا یؤدی اولی منہ وان کان غیر طویل لہ ان یعید (فتاویٰ مالکیہ)
- (۳) (ولی سے محذکہ امام زیادہ حقدار ہے بشرطیکہ افضل ہو۔ ورنہ ولی احق ہو کہ اس کا جنازہ

مراقی میں ثم امام الحنفی المراد به امام مسجد محلہ لکن بشرط ان یکون  
 افضل من الولی والا فالولی اولی منه کمافی النہر وفي  
 الشرح والصلوۃ فی الاصل حق الاولیاء لغریبہم الا ان الامام  
 والسلطان یقدمان لعارض الامامۃ العظمی والسلطنتۃ الی انت  
 قال واما امام الحنفی فیتحب تقدیمہ عن طریق الافضلیۃ (مطالعہ) ۲۲۳  
 اور جس شخص کے لئے حق تقدم حاصل ہو۔ وہ دوسرے کو اجازت دے سکتا ہے۔

فقط والله اعلم . ہندہ محمد عبداللہ مظفر گڑھ

## شہید کی اقسام اور ان کے احکام

کیا فرائض میں علماء کرام و اشیان عظام

مندرجہ ذیل مسائل کے بارے میں کہ :

- (۱) شہید کسے کہتے ہیں ؟ شہید کے کتنے درجے ہیں ؟ یعنی کتنے قسم کے شہید ہیں ؟
- (۲) جو آدمی آگ میں جل جائے کیا وہ بھی شہید ہے ؟
- (۳) اسی طرح جنرل محمد ضیاء الحق مرحوم اور ان کے مسلمان رفقاء جو طیارہ میں ہلاک ہوئے تھے ان کے بارے  
 میں کیا حکم ہے ؟

(۵) اگر کوئی شخص مکان گرنے سے مر جائے یا —

(۶) کسی حادثہ میں مر جائے تو کیا وہ بھی شہید ہے ؟

(۷) کافی دن پہلے جو ایک جہاز گم ہو گیا ہے کیا اس میں سوار تمام حضرات شہید ہیں ؟

ہندہ کی طرف سے آپ حضرات سے گزارش ہے کہ آپ برائے ہر بانی ان تمام مسائل کے بارے میں  
 تفصیل سے آگاہ فرمائیں۔ فیاض احمد عثمانی۔ مکتبہ امدادیہ رحمان

آ ۶ — شریعت میں شہادت کی تین صورتیں ہیں۔

**الجواب**

(۱) ایسی شہادت جس کی وجہ سے اس شہید پر دنیا میں بھی شہید کے احکام جاری ہوں  
 ہیں اور آخرت میں بھی اسے شہیدوں کا ثواب ملتا ہے اور شہیدوں کا سارا اجر و اکرام اس کے ساتھ کیا جاتا ہے  
 ایسا شہید ہر وہ مکلف مسلمان ہے جو ظلماً آکر باجرحہ سے قتل کیا جائے یا قتل جو موجب قصاص ہوتا ہے اور  
 وہ مشغول حدیث اکبر سے پاک ہو اور زخمی ہونے سے لیکر وفات تک زندگی کا کوئی عمل مثلاً کھانا پینا اور  
 گناہ وغیرہ نہ پایا جائے اور جو باغیوں، ڈاکوؤں، دہشت گردوں اور کافروں کے ہاتھوں مارا جائے وہ بھی شہید  
 کی اسی قسم میں داخل ہے خواہ وہ اسے کسی ذریعہ سے قتل کریں یا اسے شہید کا حکم ہے کہ اسے قتل نہ دیا جائے بلکہ  
 اسی پر اسے سمیت (بشرطیکہ وہ کفن بن سکتے ہوں) جنازہ پڑھ کر دفن کر دیا جائے۔

ھو (ای شہید) کل مکلف مسلم طاهر قتل ظالماً باجرحہ ولم یجب جنس  
 القتل مال ولم یرتد و کذا الوقفہ باع او حر بی او قاطع طریق ولو تسبوا  
 لعیبر آلتہ جارحہ فان مقتولہم شہید بائی آلتہ قتلہ لان الاصل فیہ



شہداء اسد و لم یکن کفہم قتیل سلاح ام (در مختار)  
قوله ولو تسبوا لان موته يكون مصافا اليهم قتلوا وظنوا اذ ابتهم مسلما  
او نظر وادبہ مسلم فرمتہ اور مواناراً فی سبیلہ فاحترقت و نحو ذلک  
منہ شہید ام

(اشافی ص ۶۱۱)

شہید کی تعریف کے لحاظ سے ظاہر بھی ہے، مظاہر صدر منیاد الحق مرحوم اور ان کے مسلمان رفقاء شہید  
کی اسی قسم میں داخل ہیں اور وہ دیوبندی احکام اور شریعتی درجہ کے اعتبار سے ہر طرح شہادت شرف فرما رہے  
ہیں اعلیٰ اللہ درجاتہم و تجاوز عن سياتھم

۱۰۔ ایسی شہادت جس میں آخرت میں تو شہیدوں کا ثواب ملتا ہے اور انہی جیسا اعزاز و اکرام کیا جاتا ہے لیکن  
ان پر شہید کے دیوبندی احکام جاری نہیں ہوتے۔ ایسی شہادت پانچوالوں کی تعبیر و بہت ہے علامہ اشافی  
نے چالیس سے زائد نقل کئے ہیں اور لکھا ہے کہ بعض نے پچاس سے بھی زائد نقل کئے ہیں آگ میں غل کر کے  
والا مکان کے نیچے ڈب کر مرنی والا اور اتفاقی حادثے میں مرنی والا بھی انہی میں داخل ہے۔

و كل ذاك في الشهيد الكامل والا فالمرثه شهيد الآخرة وكذا  
الجنب وغرة ومن قصد العدو قاصبا لنفسه الغريق والحرث والمهدم عليه  
والمطعون والمطعون والنساء والميت ليلة الجمعة وصاحب ذات الجنب ومن  
مات وهو يطلب العلم وقد عدهم السيوطي نحو المثلثين (در مختار)  
وبذلك زاد على الأربعين وقد عدها بعضهم أكثر من خمسين وذكرها  
الرحماني منظومة فراجع ام (اشافی ص ۶۱۱)

(۳)۔ بعض شخص کا ذوق کے ہاتھوں مارا جائے اور اس میں ظاہری شہادت دینی پائی جائے جو پہلی صورت میں ذکر  
کے لیے مگر اس کا مقصد اعلا کلمۃ اللہ ہو کہ محض شہرت یا کسی اور غرض سے جنگ میں شریک ہوا ہو، ایسا شخص  
آخرت کے لیے شہید نہیں مگر دنیا میں اس کے ساتھ شہیدوں کا سامان کیا جائے گا۔

اقوله في الشهيد الكامل وهو شهيد الدنيا والآخرة وشهادة الدنيا بعدم الغسل  
الالهي سنة احد عشر دمه وشهادة الآخرة بنيل الثواب الموعود للشهيد افادة  
في الحب والمراد شهيد الآخرة من قبل مظلوما او قاتل لا علامة كلمة الله حتى  
قتل وسوقا في الغرض ذبوي فهو شهيد دنیا فقط تجری علیہ احکام شہید

في الدنيا وعليه فالشهيد ثلاثه ام (اشافی ص ۶۱۱)  
الرواد جہاز حادثہ کا شکار ہو گیا ہے تو اس میں مرنے والے بھی شہید ہیں فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح

مستند النور

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۲/۱۲/۱۴۱۱ھ

## کفن کیسے کیڑے کا دیا جائے؟

ای فرشتے ہیں علماء کرام و مفتیان غفم اس مسئلہ کے بارے میں مسئلہ صورت یہ ہے کہ کیا چارہزار  
ہائی کی کفن کا کفن بنانا جائز ہے یا نہیں؟ فقط والسلام

عافی المیراج صاحب

الحجۃ: میت اپنی زندگی میں جمعہ و عیدین جیسے اہتمامات پر جیسے اچھے کیڑے پہنا جو ورسای کفن دیا  
جائے نیز کفن میں یہ بھی ملحوظ ہے کہ وہ سفید ہو صاف ستھرا ہو زیادہ قیمتی نہ ہو باپائی کی اگر  
اس اصول کے تحت آتی ہو تو اس کا کفن درست ہے۔

وبحسن الکفن لحديث حسنوا كفن الموقى ام (در مختار) قوله وبحسن الکفن  
بان یکن یکن مشلہ وهو ان ينظر الم ثيابہ فی حیاتہ للجمعة والعیدین  
وفي المرأة ما تلبس لزيارة ابويها كذا في المعراج فقول الحدادی وتكره  
المغلاة في الکفن یعنی زیادة علی کفن المثل انهم لحديث النو وفي صحيح مسلم عن  
صلى الله عليه وسلم اذا كفن احدكم اخاه فليحسن كفه وروى ابو داود عن عبد الله  
عليه وسلم لا تغالوا في الکفن فانہ یسلب سلبا سر لیا وجمع بین الحدیثین  
بان المراد بحسنه بياضه ونظافته لا بكونه ثمينا ام (اشافی ص ۶۱۱) فقط

واللہ اعلم

مختار النور

الجواب صحیح  
مختار احمد اعظم مفتی جامعہ قاسم العلوم دکن  
۱۲/۱۲/۱۴۱۱ھ مطابق  
۱۲ ستمبر ۱۴۱۱ھ



## دفن کے پندرہ دن بعد قبر پر نماز جنازہ کا حکم :-

کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین وین مسئلہ کہ زید غائب ہو گیا۔ زید کے وراثہ والی عمر نہ پوری ہوئی ہے۔ پھر معلوم ہوا کہ لاش لاوارث فلاں جگہ ملی اور اس کو دفن کر دیا گیا۔ زید کے وراثہ والے وہاں جا کر معلوم کیا کہ لاش کی شناخت کی تو وہ قویہ قہش زید کی تھی۔ زید کو بغیر غسل و کفن و نماز جنازہ کے دفن کر دیا گیا۔ اب زید کے وراثہ والے یہ کہہ کر کیا حکم زید کا غائب نماز جنازہ اپنے گھر پر رکھ سکتے ہیں یا اس قبر پر نماز جنازہ ادا کریں۔ جو حکم شرعی ہو وہ مفصل تحریر

**نوٹ :-** دفن کرنے کے بعد تقریباً پندرہ یوم بعد قبر نشانی ہوئی جس سے زید کے وراثہ والے معلوم کر لیا کہ وہی زید کی ہے۔ دفن کو اب پندرہ دن گزر چکے ہیں۔ قبر نشانی کے وقت جسم کے جس حصہ کو ہاتھ لگاتے تھے تو گوشت الگ ہوا تھا۔

**الجواب :-** اب نہ قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے اور نہ غائبانہ البتہ اس کے لئے دعا و مغفرت اور ایصال ثواب کی دوسری صورتیں جتنی ہو سکیں کرتے رہیں۔

وان دفن و اھیل علی التراب بغیر صلوة او بد بلا غسل اوسل من لا ولایتہ صلی علی قبرہ استحسانا ما لم یغلب علی الظن تفشی من غیر تقدیر  
هو الاصح :- (در تہذیب الشریعہ ص ۶۵۲)

لفظ والہ اعلم  
محمد النور

مصر ۱۳۱۰ھ

## تفشی کے بعد جنازہ پڑھنے کا حکم

ایک لاش کے بارے میں

قالب گمان ہو کہ لاش میں تفشی ہو گیا ہے۔ اس لئے اہم مسجد نے نماز جنازہ پڑھنے سے اجتناب کیا اور مسجد کے چاروں طرف نماز پڑھنا چاہتے ہیں وہ ایک آدمی کو اہم نماز جنازہ پڑھیں۔ اس لئے جو آدمی قبرستان

اب سوال یہ ہے کہ جس میت کی ایسی حالت ہو اس کا نماز جنازہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ نیز شامی و دیگر  
تب فقہین صلی علی قبرہ ما لم یغلب علی الظن تفشیہ جو وارد ہے کیا تفشی مراد قبر  
اس میت کے لئے علت ہے یا قبر سے باہر بھی جس میت میں تفشی پایا جائے اس کا بھی یہی حکم ہے یا اس  
الک حکم ہے۔ نیز یہ بھی تفصیل سے بیان فرماویں کہ تفشی کی ابتدا کہاں سے شروع ہوتی ہے۔ کیا لاش سے  
تفشی کی ابتدا شروع ہوتی ہے یا نہیں اور تعفن لاش میں داخل ہے یا نہیں ؟  
یا تفشی کی ابتدا اس وقت شروع ہوتی ہے جب بال اور کھال جسم سے الگ ہوئے شروع ہوں یا گوشت  
عضو کو چھوڑنے لگیں۔ براہ مہربانی تفصیل سے تفشی کی تشریح فرماویں۔ ابتدا اور انتہا کی حد بندی فرماویں۔ نیز  
ایسی حالت میں کسے یہی گوشت کی حیثیت دینی جا سکتی ہے یا نہیں ؟ بینوا و توحیر وا

## الجواب

(جب غالب گمان یہ ہو کہ لاش میں تفشی ہو گیا ہے تو جنازہ نہ پڑھنا چاہیے)

ولولم یھل التراب یخرج فیصل ویصل علیہ ما لم یتفشیہ ام (مرآۃ)

قولہ ما لم یتفشیہ ای تنفیر اعضاءہ فان تفشیہ لا یصلی علیہ مطلقا لا تھا مشیت

علی البدن ولا وجودہ مع التفشیہ ام (المطہرۃ ص ۳۳)

(تفشی عام ہے قبر میں ہو یا باہر کما یفہم من عموم قولہ ولا وجودہ مع التفشیہ شامی میں ایک مقام

پر اشتناخ، تمعظ اور تفشی کا فرق کرتے ہوئے تفشی کی تعریف یہ کی ہے کہ اعضاء الگ الگ ہو جائیں۔)

قولہ و انتفیہ ای تو رم و تغیر عن صفۃ الحیوان و قولہ تمعظ ای سقط مشعرہ

و قولہ و تفشیہ ای تنفیر اعضاءہ عضواً عضواً ام (شامی ص ۱۳۱)

لفظ والہ اعلم  
محمد النور

۲۰۔ ۱۔ ۱۳۱۰ھ



## دُعَاءُ بَعْدَ الْجَنَازَةِ كے بارے میں اہل بدعت کے پمفلٹ کا مفصل جواب

جنارہ کے بعد لا تھا کر اجتماعی طور پر دُعا کرنا گناہ شریعتاً ثابت ہے یا نہیں؟  
ایک مولوی صاحب نے ہمیں ایک پمفلٹ بھیجا ہے۔ اس میں اس دعویٰ کے اثبات  
کے لئے مندرجہ ذیل دلائل دیئے ہیں۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ صحابہ کرام سے بھی یہ  
دُعَاء ثابت ہے اور عام مسلمان بھی اسے اچھا سمجھتے ہیں۔

۱۔ ولما ما روى عن ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ عنہما انہما  
قامتہما الصلوة علی الجنارۃ فلما حضرا ما زاد علی الاستغفار  
لہ و عبد اللہ بن سلام قامتہ الصلوة علی جنازۃ عمر فلما  
حضر قال ان سبقتہونی بالصلوة علیہ فلا تسبقونی بالدعاء  
لہ اھ۔ (مسوط سرخسی ص ۶۶)

- ۲۔ ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم و اخرین الآئۃ
- ۳۔ و اعبدوا ربکم و افعلوا الخیر لعلکم تفلحون الآئۃ۔
- ۴۔ عن عمل الیترک لہ نصف العبادۃ و الدعاء فی نصف۔
- ۵۔ اذا اراد اللہ بعبد خیراً اُلجاء قلبہ للدعاء اھ
- ۶۔ اذا فرغ احدکم من صلوة فلیدع۔
- ۷۔ اذا صلیتم علی المیت فاخلصوا لہ الدعاء (ابوداؤد) اس کی تفسیر میں  
ہے اذا فرغتم من الصلوة فاخلصوا لہ الدعاء ————— (بیہقی)

(۸)۔ یمن ابراہیم العجری قال و آیت اہل اوقاف اذا  
ماتت اہنتہ ثم کثر علیہا و ربعاً ثم قام بعد ذلک قدر  
ما بین التکبیرتین یدعوا و قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کان یصنع علی الجنارۃ حکذا (کنز العمال ص ۶۵۳)

(۹)۔ علامہ زلیخی نے نصب الرایہ میں اور ابن ہمام نے فتح القدیر میں ابراہیم طبری نے  
بکیری میں و اقدی کی کتاب المغازی سے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں زید بن حارثہ  
جعفر بن ابی طالب کی شہادت کا ذکر ہے۔ اَخَذَ الرَّأِیَّةُ زید بن حارثۃ فمضی  
حتی استشهد ثم اَخَذَ الرَّأِیَّةُ جعفر بن ابی طالب فمضی حتی استشهد  
فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و دعائہ و قال استغفر اللہ۔  
(۱۰)۔ و عن نافع قال کان ابن عمرؓ اذا انتہی الی الجنارۃ قد صلی علیہ  
دعاً و انصرف مزید برآں مبسوط سرخسی میں رقم ہے۔ ان ما انفارہ  
الناس فلیس فی عینہ نقص یمطلہ فہو جائز و قال السلام لا  
یعمل بما یخالفہ ولا یرکن الا الیہ ولا یفتی الا بہ (شامی ص ۱۵)  
(۱۱)۔ اور امام سیوطی نے لکھا ہے کہ طاؤس کے بیٹے نے اپنے باپ سے پوچھا۔  
”ما افضل ما یقال عند المیت قال الاستغفار لہ اھ

- (۱۲)۔ اَوْ وَلَدُ صَالِح یدعولہ (مشکوٰۃ شریف)
- (۱۳)۔ یرفع العذاب عن دعاء الاحیاء (زہرۃ الریاض)
- (۱۴)۔ لا تمجزوا عن الدعاء فانہ لن یملک مع الدعاء اَحَدٌ (مسند طاکم)
- (۱۵)۔ ان اللہ یغضب من لا یسئل اللہ تعالیٰ اھ
- (۱۶)۔ قرأ علی الجنارۃ بفتح الکتاب اِحْتَالَ و ارد کہ بعد نماز یا  
پیش اذان بقصد تبرک خواندہ باشد چنانچہ (لأن متعارف  
است) (اشعۃ اللغات)
- (۱۷)۔ بعد از تکبیر چہارم سلام ہر دو جانب بگوید و دعاء بخواند فقوی  
بر این قول است۔ (مجموعہ غانی ص ۳)



(۱۸) رَوِیَقُولُ بَعْدَ صَلَوةِ الْجَنَازَةِ اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَحْسَنَ اَلْجَنَازَةِ

(نہر الفائق شرح کنز الدقائق باب الجنائزۃ)

یہ اٹھارہ دلائل مولوی صاحب نے دیئے ہیں آپ ان دلائل پر تبصرہ فرماویں اور سوال میں جو فتاویٰ حنفیہ کے ہیں ان کا جواب فقہ حنفی کے مطابق عنایت فرماویں۔

ایک انسان جب دنیا سے رخصت ہوتا ہے تو یہ وقت اس کے لئے بنیاد ہی پریشانی و لاچاری اور بے بسی کا ہوتا ہے کیونکہ ایک اجنبی ایسی دنیا میں قدم رکھتا ہے جس کے مالک کی نافرمانی میں عمر گزاری نہ معلوم یہاں کیا کی گئی ہو پیش آئیں اور کون کون سے مصائب کا سامنا کرنا پڑے، بچے کوڑی نہیں اور ضروریات کو ڈروں میں بلکہ ان گنت۔

اس بیکسی کی حالت میں شریعت مقدسہ نے اہل اسلام کے ذمہ مرنے والے کی اعانت کو ضروری قرار دیا یہ اعانت مالی نہیں بلکہ فعلی یعنی قوی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مرنے والے کو پھر دُعا کر کے سے پہلے سب مسلمان مل کر ہر لحاظ بارگاہ خداوندی میں یہ درخواست کریں کہ اے اللہ مرنے والے نے اپنی زندگی میں جتنے تیرے قصور کئے ہیں ان پر مٹاؤ اور مٹاؤ بلکہ اسے آرام و چین کی زندگی اور نئی دنیا میں ہر قسم کی ہولتیں ہمتاً فرمائے نیز اسی کا سوال ہم اپنے لئے بھی کرتے ہیں یہ حقیقت ہے نماز جنازہ کی عبادت حضرات فقہاء نے تحریر فرمائی مگر چونکہ درخواست کے قبول ہونے میں الفاظ کے مضمون کا اور درخواست پیش کنندگان کی ہمت وغیرہ امور کو بڑا دخل ہے کوئی عجب نہیں کہ ایک درخواست صحت مضمون کے باوجود امور بالا میں مزاج شاہی کی رعایت نہ ہو سکے کی وجہ سے مذکور دی جلتے لہذا بارگاہ خداوندی پر مطلق ذاتِ صمدیت سے آگاہ و خیر و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کے حق میں درخواست مذکور پیش کرنے کے لئے سب سے بہترین صورت اس کی مکمل تفصیل کے ساتھ ہیں تسلیم فرمادیں ہمارا ایمان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرمودہ صورت سے بہتر صورت کی تجویز ممکن نہیں اور آپ کی تعلیم ہر لحاظ سے مکمل اور جامع ہے لہذا مزید کسی ترمیم و اضافہ کی محتاج نہیں کیونکہ تعلیم نبوی کو بھی اگر محتاج اصلاح سمجھا جائے گا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے مصلح کو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے اُعلیٰ یقین کیا ہے کیونکہ مصلح کا طالب اصلاح کی نسبت اہم ہونا لازمی ہے زائیس میں تنقیص شان نبوی ہے جو مستلزم کفر ہے۔

پس ثابت ہوا کہ تعلیم نبوی ہرگز قابل اصلاح و حکم و اضافہ نہیں یہی وجہ ہے کہ سنت نبویہ اور طریقہ صحابہ کو نہایت مضبوطی سے تھامنے کی سخت تاکیدات وارد ہیں اور اس کے خلاف کرنے پر وعیدیں آتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ نہایت ہی مؤثر وعظ کے ضمن میں ارشاد فرمایا کہ میرے اور خلفائے راشدین کے راستے (سنت) کو اپنے اوپر لازم کر لو اور اس کے ساتھ چٹ جاؤ اور نیز فرمایا کہ اس راہِ سنت کو دو انتوں کے ساتھ مضبوطی کے ساتھ تھامے رکھو (کہیں چھوٹے نہ پائے) آخر میں ارشاد فرمایا کہ سنئے پید ہوئیو اے کاموں سے اپنے آپ کو بچائے رکھو کیونکہ ہر نیا کام بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اس حدیث کے پیش نظر اہل اسلام پر لازم ہو جاتا ہے کہ وہ ہر کام میں سنت طریقہ کو اپنا معمول بنائیں اور عبادات اور تعلیمات نبویہ پر کی جالے والی کی اور زیادتی سے تعلق احتراز کریں۔ پس نماز جنازہ کی وہی شکل جو زمانہ نبوت میں یا خیر القرون میں موجود تھی اسی پر عمل کیا جائے اور اس پر جو نے والی زیادتی کو مردود ٹھہرایا جائے اور ذخیرہ احادیث اس پر شاہد ہے کہ خیر القرون میں دُعا مذکورہ کا رِثان نہ تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہؓ سے نماز جنازہ کی کیفیت بطریقِ شہرت ثابت ہے وہ صرف یہی ہے کہ کجبات ہیں اور ان کے اثنائے میں حمد و درود کے بعد دُعا ہے اور بعد ازاں سلام پھیر کر نماز ختم ہو جاتی ہے اور بس۔

کسی حدیث میں یہ زیادتی موجود نہیں کہ سلام کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرات صحابہ کرام دُعا مانگا کرتے تھے اگر خیر القرون میں مانگی جاتی ہوتی تو یقیناً منقول ہوتی در نہ کوئی وجہ نہیں کہ درمیان والی دُعا بہ صراحت احادیث کثیرہ میں منقول ہو اور بعد والی منقول نہ ہو۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرات صحابہؓ سے نماز جنازہ کی جو کیفیت منقول ہے یہ ہے:

”نَجَاشِیْ پَرِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز جنازہ اس طرح پڑھی:

وَدَخَرَ الْحَبَّ الْمَصْلٰی فَصَنَّفَ مِیْہِم فِکْیَارَ اَرْبَعِ تَکْبِیْرَاتٍ اَحَد۔

(موطا بروایت ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ)



ایک مسکنہ کی نماز جنازہ میں آپ شرکت نہ فرما سکے تو قبر پر تشریف لے گئے تو نماز جنازہ یوں پڑھا : فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی صدق الناس علی قبرھا فکبر اربع تکبیرات - (موطأ)

اہم لحاظ دینی نے کثیر روایات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کا بحیرات پر اختتام پذیر ہونا ثابت کیا ہے نیز حضرت عثمان غنی علیہ السلام، ابن عباس رضی اللہ عنہما، برادر بن عازب رضی اللہ عنہم وغیرہ صحابہ کا یہی معمول نقل کیا ہے۔ (لحاظ دینی) ان احادیث سے بحیرات ثابت ہوئیں۔ درمیان میں دعا و سلام وغیرہ حدیث ذیل سے ثابت ہیں۔ قال ابو ہریرۃ رانا لعمر اللہ اخبرک اتباعھا من اہلھا۔ فاذا وضعت کبرت و حمدت اللہ و صلیت علی نبیم ثم اقول اللھم عبدک و ابن عبدک الخ (موطأ) قال المخرج صلیت بعد التکبیرۃ الثانیۃ ثم ادعو بالدعاء الا فی بعد التکبیرۃ الثالثۃ - و اخرج البیہقی فی المعرفۃ عن ابی امامۃ بحدیث سعید بن مسیب قال ان السنۃ فی صلوۃ الجنائزۃ ان یقرأ بفتح الکتاب ویصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخلص الدعاء للمیت حتی یغترغ ولا یقرأ الا مرۃ واحدا ثم یسلم اخرج مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان اذا صلی علی الجنائزۃ یسلم الی آخرہ۔ معنی نے بروایت عبداللہ بن ابی اوفی مرفوعاً نماز جنازہ کے ختم پر سلام کو ذکر کیا ہے (ابذل جائز ص ۳۹۵)

الحاصل احادیث مشہورہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا نماز جنازہ پڑھنا صرف سلام پھیرنے تک منقول ہے اس کے بعد دعا ہرگز منقول نہیں ہے یہ دعا مانگنا تعلیم نبوی پر زیادتی ہوگی جس کی شرعاً ہرگز اجازت نہیں دی جاسکتی جیسا کہ اوپر کہا گیا تھا کہ اگر کوئی شخص تعلیم نبوی میں کوئی کمی زیادتی کرتا ہے گویا کہ وہ تعلیم نبوی کو لغو و باطل من ذلک ناقص سمجھتے ہوئے اسکی اصلاح و تکمیل کرتا ہے اور اپنے تئیں گویا کہ شارع علی الصلوۃ والسلام سے زیادہ اعلم اور اہم امت کے حق میں آپ کی بہ نسبت زیادہ شفیق ہونے کا مدعی ہے ایسا بالشرع و درجہ بتلائے کہ اگر یہ ادعا نہیں تو تعلیم نبوی کے

حال ہونے پر ایمان رکھنے کے باوجود وہ کون سا داعی ہے جو اس زیادتی کا محرک بنا۔ چونکہ احادیث میں نماز جنازہ صرف سلام تک وارد ہے اس لئے فقہاء کرام نے بھی اتنی ہی نماز جنازہ بتلائی چنانچہ ملاحظہ ہو صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

والصلوۃ ان یکبر تکبیرۃ ویصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یکبر تکبیرۃ یدعو فیہا لنفسہ وللیمت وللمسلمین ثم یکبر الرابعۃ ویسلم (ص ۱۶۱) وف التثویر وھی اربع تکبیرات یرفع یدیدہ فی الاولی فقط ویثنی بعدھا ویصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد الثانیۃ یدعو بعد الثالثۃ ویسلم بعد الرابعۃ ولا قرأۃ ولا تشهد فیہا الخ (شامی ص ۱۵۳)

تنویر کے شارح صاحب درمختار بھی یہاں خاموشی سے گزر گئے ہیں اور سلام کے بعد دعا کو ذکر نہیں کیا ہے نیز درمختار کے شارح علامہ شامی نے دعا کی زیادتی کو بیان نہیں کیا صاحب کنز بھی یہی ارشاد فرماتے ہیں ملاحظہ ہو، وتسلیمتین بعد الرابعۃ فلو کبر الامام خمساً الخ اس میں دعا مذکورہ کا نشان نہیں سلام تک بیان فرما کر آگے دوسرا مسئلہ شروع فرما دیا۔ حن شرعیہ لای نور الایضاح میں فرماتے ہیں۔ ویسلم بعد الرابعۃ من غیر دعاء فی ظاہر الروایۃ ولا یرفع یدیدہ غیر تکبیرۃ الاولی السلام پر نماز جنازہ ختم ہوگئی۔ آگے دوسرا مسئلہ بیان کیا۔ الغرض تمام کتب فقہ میں نماز جنازہ کی یہی کیفیت منقول ہے۔ بات طویل ہو جائے گی ورنہ ساری کتب فقہ سے اس قسم کی نقول پیش کی جاتیں۔ ہمارا دعویٰ ہے کہ فقہ حنفی کی کوئی معتبر کتاب ایسی نہیں جس میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہو اور اس میں سلام کے بعد دعا کا اضافہ بھی بلکہ ائمہ اربعہ کی فقہ سے اجماعی طور پر یہی منہوم ہوتا ہے کہ نماز جنازہ کا ختم ہونے کی حیثیت سے شرعاً ثابت نہیں ہے جب ذخیرۃ احادیث اور ائمہ اربعہ کی فقہ کی رو سے یہ امر پایہ ثبوت تک پہنچ گیا کہ دعا مذکورہ نماز جنازہ کا جز نہیں اور تعلیم نبوی جسے تمام ائمہ مجتہدین نے بلا کسی اصلاح و ترمیم یا کمی و زیادتی کے قبول کیا وہ سلام پھیرنے پر ختم ہو جاتی ہے۔ پس یہ دعا تعلیم نبوی پر زیادتی اور غیر القرون کے بعد کی پیسیدار ہوئی۔ پس نسخ حدیث من احداث فی احزابنا هذا مالیس عندہ فہو



وہ زیادتی مردود ہوگی نیز نہیں حدیث بخان کل محدثہ بدعتہ وکل بدعتہ ضلالہ  
زیادہ مذکورہ بدعت اور گمراہی بنے گی۔ لہذا یہ دعا واجب ترک ہے۔

**تنبیہ :** فقہ کے اس متفقہ فیصلہ سے کہ نماز جنازہ سلام پر ختم ہو جاتی ہے یہ امر بھی  
بخوبی واضح ہو گیا کہ پورے ذخیرہ احادیث میں جس جگہ تک ہم کو تاہم بیزل  
کی رسائی بھی ممکن نہیں کہیں بھی کوئی ایسی صحیح قابل استناد حدیث موجود نہیں جس سے دعا  
مذکورہ کے اثبات میں استدلال کیا جاسکے۔ درحقیقت وجہ نہیں کہ اگر ہڈی ارجسہ اور ان کے  
اصحاب پر ایسی حدیث مخفی رہ جاتی۔ انتہاء یہ ہے کہ کسی امام مجتہد کا مذہب تو کیا اختلاف روایات  
بھی تو منقول نہیں کہ جنازہ کے بعد دعا کی جائے۔ پس اس تفصیل سے ضمنی طور پر اس حدیث  
کا جواب ہو گیا جسے خصم کی جانب سے اثبات دعا مذکورہ کے لئے بطور دلیل کے پیش کیا  
جاتا ہے کہ ایسی ساری احادیث یا تو صحیح اور قابل استناد ہی نہیں یا پھر مفید دعا نہیں۔  
تفصیل بالا سے روز روشن کی طرح واضح ہو چکا ہے کہ دعائے مذکورہ نہ نماز جنازہ میں  
رکن ہے نہ شرط نہ واجب نہ سنت نہ مستحب بلکہ بدعت ہے۔ لیکن بالعرض اگر تھوڑی دیر  
کے لئے سے بدعت نہ بھی تسلیم کیا جائے تو اس خصوصی محل کے اعتبار سے زیادہ سے زیادہ  
اسے مباح یا غایت مافی الباب مندوب کہا جائے گا۔ مگر عوام نے عللاً اور اعتقاداً جو لوگوں  
دعا کو واجب کر رکھا ہے جس کی ملامت یہ ہے کہ تارک پر نکیر شدید کرتے ہیں اور خود اس پر  
اصرار کرتے ہیں بلکہ راقم الحروف کا خود مشاہدہ ہے کہ لوگوں کو دعا کرنے والوں کے متعلق کہتے  
سناتے کہ اگر انھوں نے دعا نہیں کرنی تھی تو جنازہ گاہ میں آنے کی کیا ضرورت تھی۔ گویا کہ  
وہ بدون دعائے مذکورہ کے جنازہ کے پڑھنے نہ پڑھنے کو برابر سمجھتے ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ جب  
یہ حالت ہو چکی ہو عوام کے فساد عقیدہ کی کرجس مباح یا مستحب پر عمل کرنے سے عوام کے  
فساد عقیدہ کا اندیشہ ہو وہ مباح یا مستحب واجب ترک ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔  
فتاویٰ عالمگیری ص ۱۱۱

وما یفعل عقیب الصلوٰۃ مکروۃ لان الجہال یعتقدونہا سنۃ  
وکل مباح یؤدی الیہ فمکروۃ ہکذا فی الزاہد  
دیکھئے سجدہ مذکورہ اگرچہ اس محل کے اعتبار سے مباح تھا لیکن عوام کے فساد عقیدہ

کے سبب اسے ناجائز اور مکروہ قرار دیا گیا۔ سجدہ مذکورہ کی مخالفت بوجہ احتمال فساد کے مصرح  
ہے تو جو فعل شرعاً ثابت نہ ہو بلکہ بدعت ہونے کا احتمال یقیناً متعین ہو اس کے بارے  
میں عوام کا فساد عقیدہ بھی محقق ہو تو اسے کرنے کی کیونکر اجازت دی جاسکتی ہے اور دعا مذکورہ  
بیسے ہی ہے پس یہ ہرگز جائز نہ ہوگی۔

(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو سورتیں نماز میں تلاوت فرمایا کرتے تھے (مثلاً حمد کی  
پہلی آیت سجدہ اور دہر وغیرہ) ان کا ذکر مذکورہ نمازوں میں پڑھنا مستحب ہے لیکن ان سورتوں کا مقرر  
کرنا کہ ان نمازوں میں یہی سورتیں ہمیشہ پڑھا کرے۔ ایہام الجاحل کی وجہ سے تمام فقہائے اہل  
مذہب لکھا ہے یعنی ایسی توقیت گناہ ہے جو واجب ترک ہے۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔ ہدایہ ص ۱۱۱  
(۱) : ویکرہ ان یوقت بشئ من القرآن بشئ من الصلوٰۃ لما فیہ  
من ہجر الباقی وایہام التفضیل۔ اس پر محقق ابن ہمام کچھ کلام کے  
بعد فیصلہ فرماتے ہیں کہ :

(ب) : فالحق انہ ایہام التعیین اختتام المحققین علامہ شامی اس مسئلہ  
سے گزرتے ہیں تو فرماتے ہیں : اقول حاصل معنی کلام ہذا ان الشیخین یعنی  
الطحاوی والسیبجانی بیان وجہ الکراہۃ فی المداۃ وهو انہ  
ان رأی ذلک حتماً یکرہ من حیث تعبیر المشرع والاکرہ  
من حیث ایہام الجاحل (ص ۱۱۵)

(ج) : یہی علامہ شامی صاحب بحر سے وتر کی سورۃ ثلاثہ کے بارے میں نقل فرماتے ہیں کہ ہمیشہ  
اپنی کو پڑھنا درست نہیں۔

(والسنة السور الثلاث) ای الا علی والکافرون والاحلاص  
لکن فی النہایۃ ان التعیین علی الدوام لیفنی الی اعتقاد بعض  
الناس انہ واجب وهو لا یجوز احد ص ۱۱۵

دیکھئے ان سورتوں کا مخصوص نمازوں میں پڑھنا مستحب ہے۔ مگر عوام کے خرابی عقیدہ کے  
اندیشہ سے اسے مکروہ لکھا ہے تو دعا بعد نماز جنازہ جس کے بارے میں عوام کا فساد عقیدہ  
نشانہ ہے کیونکر جائز ہوگی۔ پس ہم کہتے ہیں کہ اگر بالعرض دعائے مذکورہ کو مستحب بھی



مکن لیا جائے تو موجودہ حالت میں عوام کے عقیدہ کی اصلاح کے پیش نظر اس دعا کو چھوڑ دینا چاہیے۔

(۵)۔ دُعا کے مذکور کو چھوڑ دینے کی پانچویں وجہ یہ بھی ہے کہ مباح و مستحب تو کیا اگر بالفرض اس سے بڑھ کر دُعا کے مذکور کا کسی درجہ میں سنت ہونا بھی تسلیم کر لیا جائے جس کا دلائل کی روشنی میں قطعاً کوئی امکان نہیں جیسا کہ مفصل گزرا تو پھر چونکہ اس میں بدعت ہونے کا قوی احتمال ہے لہذا قابلِ حرک ہوگی یا اس لئے جو اصل بدعت اور سنت ہونے میں متردد اور دائر ہو جائے اُسے چھوڑ دینا ہی ضروری ہو جائے گا۔ جیسا کہ فقہاء کرام نے اسکی تصریح فرمائی ہے۔ بحر الرائق میں ہے: ان ما تردد بین بدعة و سنة یترک احتیاطاً (مشکوٰۃ ج ۲) پس یہ دعا قابلِ ترک ہے۔

(۶)۔ دُعا کے مذکورہ کے ترک کی چھٹی وجہ یہ ہے کہ خود محققین فقہاء نے بالتصریح اس دعا سے مخالفت فرمائی ہے حوالہ سے قبل ایک ضروری امر ذہن نشین کر لینا چاہیے وہ یہ ہے کہ ایک مقلد کے لئے اوپر کی بحثوں میں جانے کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ جبکہ مسئلہ خود فقہ میں موجود ہو کیونکہ قرآن و حدیث سے استنباط مسائل کی صلاحیت و استعداد جن شخص میں موجود ہے مقلد بننا ہی درست نہیں۔ لہذا مقلد وہی بننا ہے جو اپنے اندر ایسی صلاحیت نہیں پاتا تو اس کے لئے فقہ کی تصریحات پس ہیں پس چونکہ ہم مقلد ہیں تو اس سلسلہ میں فقہاء کی تصریحات ہی کافی سمجھنی چاہیے ورنہ ہماری حقیقت ختم ہو جائے گی۔ سو ملاحظہ ہو صاحب بحر الرائق محقق العصر علامہ ابن نجیم تحریر فرماتے ہیں کہ دعا رنہ مانگی جائے۔ و قید بقولہ بعد الثالثة لانه لا یدعو بعد التسليم كما في الخلاصة۔ (مشکوٰۃ ج ۲ معری)

(۷)۔ علامہ صفدر صاحب نے محیط سے نقل کیا ہے کہ جنازہ کے بعد دُعا کرنا مکروہ ہے۔ ان الدعاء بعد صلاة الجنازة مکروہ۔

(۸)۔ حضرت قاضی قاری مرقات شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرماتے ہیں۔ ولا یدعو للمیت بعد صلاة الجنازة لانہ یشبه الزیادة فی صلاة الجنازة المستحب۔

(۹)۔ مظاہر حق شرح مشکوٰۃ میں بھی تقریباً انہی الفاظ سے جنازہ کے بعد دُعا کرنے سے مخالفت کی گئی ہے۔ جنازہ کے نماز کے بعد دعا رنہ مانگئے۔ کیونکہ یہ نماز جنازہ میں زیادت کے مشابہ

(۱۰)۔ خواجہ مالا بدست میں ہے۔ وبعد بحیر چہارم سلام گوید وبعد آل بیچ دعا بخواند اجماعی واضح ہے کہ اصل خواجہ مذکورہ مفتی محمد سعد اللہ صاحب کے ہیں اور علامہ حافظ سید محمد عبد اللہ بکرامی اور فاضل اؤحد مفتی عنایت احمد صاحب نے ان پر نظر ثانی فرمائی ہے۔ جیسا کہ مالا بدست کے خاتمہ الطبع سے ظاہر ہوتا ہے۔

(۱۱)۔ فتاویٰ سعیدیہ میں مفتی سعد اللہ صاحب مرحوم تحریر فرماتے ہیں: غالی اگر کراہت نسبت زیر اگر اکثر فقہاء بوجہ زیادت بودن ہر امر مستحسن منع میکنند۔ (تحقیق الدمامۃ ج ۲) علامہ مہنامہ محقق العصر ابن نجیم بحر الرائق میں فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ میں بحیر راہب کے بعد اور کچھ نہیں جس کے عموم میں دعا بعد الجنازہ کا منافی ہونا بھی آجائے گا۔ ملاحظہ ہو۔ و اشار بقولہ وتسلیتین بعد الرابعة الى انه لا شیء بعدھا غیر ہما۔ (مشکوٰۃ ج ۲)

(۱۲)۔ مہسوط سرخی میں ہے: وقف ظاہر المراد بقولہ لیس بعد التکبیرة الرابعة دعاء سوی السلام۔ (مشکوٰۃ ج ۲)

(۱۳)۔ شرح نقایہ میں علامہ علی قاریؒ نے بھی اسی کے قریب قریب الفاظ اس بارے میں نقل فرماتے ہیں۔

(۱۵ تا ۲۰) تحقیق الدعاء بعد صلاة الجنازة کے مؤلف نے مزید کتب سے بھی دعا بعد الجنازہ کی مخالفت ذیل کے الفاظ میں نقل کی ہے ہم ایک کتاب کے الفاظ نقل کر کے دوسری کتب کے حوالے پر اکتفا کریں گے، جسے تفصیل مطلوب ہو اصل رسالہ کی طرف مراجعت کرے۔ خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے۔ ولا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة خلاصۃ الفتاویٰ، فتاویٰ سراجیہ، شرح وقایہ برجندی قنیہ، جامع الرموز، زاد الاخرت۔

مجموعہ خانیہ میں ہے: دعا بخواند و فتویٰ بریں قول است۔ کذا فی المہناج۔ الراغب للعلامہ ابی الزاہد ص ۱۹۶۔

مذکورہ بالا دلائل صریح سے صراحت یہ امر محقق ہو چکا ہے کہ دعا بعد الجنازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے صحابہ و تابعین میں بھی اس کا نشان نہیں ملتا۔ ائمہ مجتہدین نے بھی اجماعی طور پر نماز جنازہ کی جو کیفیت بتلائی ہے۔ اس میں یہ دعا موجود نہیں بلکہ اس سے بڑھ کر



یہ ہے کہ فقہاء نے اس دعا کی صراحت کر کے اسے مکروہ و ناجائز لکھا ہے۔ جیسا کہ مفصل بیان ہوا ہے پس ایک منصف مسلمان کے لئے تفصیل بالکے پیش نظر یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ دعا بعد الجنازہ بدعت ہے اور اسے ترک کرنا ضروری ہے پس ان عربی عبارتوں کا جواب لینے کی ضرورت نہیں رہتی جو بطور مخالفت کسی صاحب نے اثبات دعا مذکور کے لئے استفتا میں تحریر کی ہیں مگر چونکہ وہ ان عبارتوں کو دلائل سمجھ رہا ہے اس لئے ان کا سرسری جائزہ لینا ضروری ہوا۔

مقصود سے قبل ایک مقدمہ ذہن نشین کر لینا ضروری ہے تاکہ فہم جواب میں سہولت ہو وہ یہ ہے کہ دلیل مطلق سے کسی مخصوص دعویٰ کا ثابت کرنا درست نہیں بلکہ شرعاً مثلاً دیکھتے کہ زید قتل کے جرم میں ماخوذ ہے۔ مقدمہ عدالت میں پیش ہوتا تو گواہ یہ گواہی نہیں دیتے کہ زید سے قتل کا جرم ہمارے سامنے سرزد ہوا ہے بلکہ ان کی گواہی صرف اتنی ہے کہ قتل کا وقوع ضرور ہوا ہے لیکن تعین قاتل سے سکت ہیں۔ تو کیا ان کی گواہی سے زید پر قتل کی فرد جرم عائد کر دی جائے گی۔ دنیا کے کسی عقلمند کے نزدیک ایسا کرنا درست نہ ہوگا کیونکہ دعویٰ خاص ہے اور گواہی مطلق ہے۔ پس دلیل مطلق سے دعویٰ خاص ثابت نہیں ہو سکے گا۔ شرعاً بھی یہی ہے کہ کسی امر کی فضیلت میں اگر کوئی نص مطلقاً وارد ہو تو اس نص مطلق سے امر مذکور کے کسی خاص موقع پر مستحب ہو جانے کا قول کرنا درست نہیں ہوتا۔ چنانچہ ملاحظہ ہو کہ ذکر اللہ کی عام حالت میں بہت سی فضیلتیں وارد ہوتی ہیں لیکن کسی شخص کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ کسی مخصوص ذکر پر کسی مخصوص وقت میں خاص اجر و ثواب کا وعدہ ذکر کرے یا اس وقت خصوصی استحباب کا قائل ہو جائے۔

چنانچہ بحر الرائق میں ہے: لَانْ ذَكَرَ اللهُ اِذَا قَصَدَ بِهِ التَّخْفِيفَ بَرَقَتْ دُونَ وَقْتٍ اَوْ لَشَيْءٍ دُونَ شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ مَشْرُوعاً مَا لَمْ يَرِدْ بِهِ الشَّرْعُ (بی۳۱) اسی طرح مصافحہ کرنا عام حالات میں سنت ہے مگر اس کے لئے کسی خاص وقت کی تخصیص کرنا درست نہیں۔ سنت ہونے کے باوجود اس خاص محل میں بوجہ تخصیص کے بدعت بن جائے گا۔ اور سنت مصافحہ کی دلیل مطلق سے تخصیص مذکور پر استدلال کرنا باطل ہوگا۔ چنانچہ بعض لوگوں میں نمازوں کے بعد مصافحہ کرنے کا رواج پڑ گیا تھا۔ مگر فقہاء

نے اس مخصوص مصافحہ کو دلیل مطلق کے تحت داخل نہ کرتے ہوئے اسے بدعت قرار دیا ہے اور ناجائز ٹھہرایا ہے۔

اسی طرح بعض لوگوں نے ایک نماز صلاۃ الرغائب کے نام سے ایجاد کی تھی۔ مگر فقہاء نے لوگوں کو اس سے بڑی سختی کے ساتھ منع فرمایا اور نماز کے فضائل میں وارد ہونے والی مطلق احادیث کے تحت اس نماز کو داخل نہیں سمجھا، بلکہ اس کے واضح کو ملعون قرار دیا ہے۔ ملا علی شامی تحریر فرماتے ہیں:

وقد صرح بعض علماءنا وغيرهم بمرادہ المصافحة المعتادة عقب الصلوة مع ان المصافحة سنة وما ذاك الا لكونها لم تقرر في خصوص هذا الموضع فالمواطبة عليها توهم العوام بانها سنة فيه ولذا امتنعوا عن الاجتماع لصلوة الرغائب التي احدثها بعض المتعبدین لانها لم تقرر على هذه الكيفية في تلك الميالح المخصوصة وان كانت الصلوة هي خير موضوع پس جب یہ دعویٰ محقق ہو گیا کہ دلیل مطلق سے دعویٰ خاص پر استدلال کرنا باطل ہے تو اس سے یہ امر بھی بخوبی واضح ہو گیا کہ دعا بعد الجنازہ کے اثبات کے لئے کسی ایسی حدیث یا آیت سے استدلال کرنا ہرگز صحیح نہیں ہے جو آیت یا حدیث مطلق دعا کی فضیلت میں وارد ہوئی ہو کیونکہ دعویٰ دعا کے مخصوص کا ہے اور دلیل مطلق دعا کے بارے میں وارد ہوتی ہے۔ واضح رہے کہ استفسار میں مذکورہ اکثر دلائل ایسے ہی ہیں۔ پس یہ مفید مدعا نہیں ہوں گے۔ مگر قریر کنندہ اپنی نادانی سے ان کو دلائل سمجھ رہا ہے۔ یہ صرف ان کا تصور نہیں بلکہ جو شخص بھی بدعت کو سنت بنانے کی ناکام کوشش کرے گا اسے بھی کچھ کرنا پڑے گا۔ چنانچہ رسالہ "ایذان الاجر فی التاذین علی القبر" دیکھ لیا جائے اس اجمالی جواب کے بعد اب ہم عبارات مذکورہ کا تفصیلی جواب دیتے ہیں۔ واللہ الموفق۔ (واضح رہے کہ اختصار کے پیش نظر جواب میں دلیل کا اعادہ نہیں کیا گیا بلکہ دلیل کا نمبر ذکر کر کے جواب لکھا گیا ہے۔) کا جواب یہ ہے کہ آثار مذکورہ سے متنازعہ فیہ دعا کا ثابت کرنا

**دلیل نمبر ۱:**

محض دھوکہ یا خود فریبی ہے ان آثار کو مقصد سے قطعاً کوئی نقل نہیں



امام سرخسی اس مسئلہ کو بیان فرماتے ہیں کہ جب ایک دفعہ نماز جنازہ پڑھی جا چکی ہو تو بعد میں آنیوالوں کو اعادہ کا حق حاصل نہیں۔ جبکہ یہ غیر ولی ہوں۔ یہ خفیہ کے نزدیک ہے۔ مگر امام شافعیؒ اعادہ کے قائل ہیں تو امام سرخسی نے خفیہ کے مسلک کی تائید میں آثار کا نام کو پیش کیا ہے کہ دیکھو ان حضرات نے جنازہ کا اعادہ نہیں کیا بلکہ صرف دُعا کرنے پر اکتفا کیا۔ جبکہ نماز جنازہ میں یہ حضرات شرکت نہ کر سکے تھے۔ تو اس سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ جو لوگ نماز جنازہ پڑھیں وہ جنازہ کے اختتام پر اسی اجتماعی حالت میں دُعا بھی مانگا کریں۔ نیز ان آثار میں یہ بھی مذکور نہیں کہ یہ حضرات نماز ہو چکنے کے کتنی دیر بعد میں پہنچے تھے۔ تقریباً دس منٹ، بیس منٹ، گھنٹہ، آدھ گھنٹہ، بلکہ آثار اس سے بھی ساکت ہیں کہ ان حضرات کی تشریف آوری جنازہ کی موجودگی میں ہوئی یا دفن کے بعد؟ تو ان کی دُعا سے جس کے بارے میں کچھ معلوم نہیں کہ نماز جنازہ کے متصل بعد ہوئی یا کب ہوئی؟

نماز جنازہ کے متصل بعد میں کی جانے والی دُعا کے اثبات پر استدلال کو نوکر بھی ہو گا؟ پس ان حضرات کے دُعا کرنے سے دُعا بعد الجنازہ ثابت کرنا محض لغو ہے ان آثار کا حاصل صرف اتنا ہے کہ اگر کسی شخص سے جنازہ فوت ہو جائے تو وہ جس وقت بھی قبرستان یا جنازہ گاہ میں پہنچے تو ویسے ہی یا کوس ہو کر نہ لوٹ جائے بلکہ اپنے طور پر مردہ کے لئے دُعا کے مغفرت کرے، اس سے بھی مردہ کی حق رسی ہو جائے گی، کیونکہ نماز جنازہ کی حقیقت بھی دُعا کے مغفرت ہی ہے لیکن اس کے لئے پھر مخصوص شرائط ہیں، جن کی عدم موجودگی میں یہ صحیح نہیں ہوتی اور نفس دُعا مانگنے کے لئے اجتماعیت وغیرہ کی شرط نہیں۔ انفرادی طور پر جب بھی چاہے دُعا مانگ سکتا ہے۔ (یاد رہے کہ اس انفرادی دُعا مانگنے کے ہم بھی مخالف نہیں)۔ تو جب کسی شخص سے مخصوص دُعا کے مغفرت یعنی نماز جنازہ فوت ہو جائے اور اس کا اعادہ بھی ممکن نہ ہو تو صرف دُعا کے مغفرت ہی کر دینا چاہیے۔ اس میں تو کسی کی تخصیص نہیں نہ ہی کسی وقت کی قید بھی مطلب ہے، چلے گا کہ ان سبقتوں کی بالصلوۃ علیہ خلا تسبیح فی الدعا لہذا کہ اگر نماز جنازہ میں تم مجھ سے باڑی لے گئے ہو کہ تم نے پڑھ لی اور میں شامل نہ ہو سکا۔ اور اس کا اعادہ بھی ممکن نہیں، تو نفس دُعا کے مغفرت تو کوئی ایسی چیز نہیں جو تمہارے ساتھ مخصوص ہو کہ تم کو اس کو اور میں نہ کر سکو بلکہ

یہ تو تم ہی کر سکتے ہو اور میں بھی کر سکتا ہے ہوں۔ لہذا تم اس دُعا میں مجھ سے باڑی نہیں لے جا سکو گے، اگر کہا جاوے کہ سبقت مقتضی ہے بلکہ ظہن کو تو جواب ہے کہ پھر سبقتوں کی بالصلوۃ علیہ میں بھی سبقت اسی کی مقتضی ہوگی جس سے حضرت عبداللہ بن سلام کا جنازہ پڑھا بھی ثابت ہو جائے گا حالانکہ یہ خلاف واقعہ ہے۔

**جواب نمبر ۲:** اگر آثار مذکورہ مفید دُعا ہوتے تو کم از کم امام سرخسی بھی اس کے قائل ہوتے کہ جنازہ کی نماز کے بعد دُعا مانگی جائے، حالانکہ آپ نے بھی دیگر ائمہ اور فقہاء کی طرح نماز جنازہ کے بعد دُعا کا ذکر نہیں کیا، ملاحظہ ہو۔

و یسلم تسلیت بعد الرابعة ولا تقه جاء اذان التحلل  
وذالك بالسلام الخ ان قال فان كبر الامام حساً الخ  
دیکھتے نماز جنازہ تسلیتیں تک بتلا کر دوسرا مسئلہ شروع کر دیا، بعد میں دُعا مذکورہ ہوتی تو یقیناً بیان فرماتے کیونکہ محل بیان ہے۔ چنانچہ دیکھتے صلوۃ کسوف میں نماز کے بعد دُعا فارو ہے تو سب فقہاء نماز میں اختتام پر دُعا کا ذکر فرماتے ہیں ہدایہ میں ہے۔  
ویدعو بعدھا حتی تنجلي الشمس (ص ۱۵۱)

صلوۃ خمر کے بعد دُعا ہے فقہاء اسے بیان فرماتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ نماز جنازہ کے بعد دُعا ثابت ہو اور فقہاء بیان نہ فرمائیں۔  
**جواب دلیل نمبر ۲:** دلیل نمبر ۲ سے وجہ استدلال مجھ میں نہیں آتی کہ دُعا بعد الجنازہ ان سے کیسے ثابت ہوتی ہے؟  
افسوس ہے کہ شوق اجتہاد میں ضروری امور کو بھی بیان نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت سے اگر نہ والے یقیناً جہنم میں جائیں گے لیکن ان کو دُعا سے کیا تعلق؟ اللہ کی عبادت اور نیکی کرنے والے یقیناً اُمیدوار فلاح و کامیابی ہیں۔ مگر دُعا بعد الجنازہ اس سے کیسے ثابت ہوتی؟ دعویٰ کچھ اور دلیل کچھ۔ سوال اذ آسمان جواب از ربان۔ اگر ایسی ہی دعویٰ نصوص سے دُعا ثابت ہو سکتا ہے تو اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ ہر نماز کے بعد دو سو مرتبہ کلمہ شریف پڑھنا ضروری ہے کیونکہ یہ بھی عبادت اور نیکی ہے اور نیکی عبادت کو اپنی نفس قرآنی فرض ہے لہذا یہ کلمہ شریف بھی ہر نماز کے بعد پڑھنا فرض ہے اور جو



شخص اُسے تسلیم نہ کرے وہ جہنمی ہے کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادت سے تکبر کر بولے جہنم میں داخل ہوں گے تو شخص مذکور کے استدلال مذکور کا کیا جواب ہوگا؟

جو جواب اس کا ہوگا وہی جواب اس کا ہے جو ان نصوص سے دُعا بعد الجنازہ کا مثبت ہے۔ اگر جملہ کے لئے ایسے استدلالات کی اجازت دے دی جائے تو شریعت کا پورا نظام درہم برہم ہو جائے گا ہر وظیفہ بالقود فرض ہوگا۔ جتنی نمازوں کو مزید چاہو فرض بنا لو۔ جتنے روزوں کا اضافہ کر لو۔

پس ایسی عمومی نصوص سے دُعا بعد الجنازہ کو ثابت کرنا ہرگز درست نہیں بلکہ ایسی آیت یا حدیث سے اثبات ہونا چاہیے جس میں یہ تصریح ہو کہ نماز جنازہ کے بعد دُعا مانگی جائے وغیرہ مطلق نفاذ دُعا کی نصوص سے دُعا کو کوئی تعلق نہیں۔

**جواب دلیل نمبر ۵:** بغرض صحت احادیث ان سے مطلق دُعا کی فضیلت ظاہر ہو رہی ہے اور پہلے ہم یہ بالتحقیق ثابت کر چکے

ہیں کہ ایسی مطلق احادیث سے مخصوص دُعا کے اثبات کے لئے استدلال باطل ہے لہذا دُعا بہت فضیلت رکھتی ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اسے جس عبادت کا چاہیں جود بنادیں اور جس مقام پر چاہیں اُمت کے ذمہ اس کا مانگنا فرض و واجب یا سنت و مستحب قرار دیا جائے مثلاً دیکھئے نماز کی احادیث میں بہت فضیلت وارد ہوئی ہے مگر ان فضائل کے پیش نظر کسی مجتہد کے لئے اس کی اجازت نہیں کہ وہ یہ کہے کہ مثلاً ظہر کی سنن قبلہ سے پہلے دو رکعت پڑھنا سنت ہے اور اُسے اُمت کے ذمہ عملاً لازم قرار دے دے یا دیکھے عمل خاص کی مشروعیت و استحباب کے لئے نفس خاص کا وارد ہونا ضروری ہے۔ امام ابن

الارضیؒ فرماتے ہیں:

الارضیؒ ج۱ ص ۱۸۱ قال فی صلوة الضحیٰ انها بدعة لا ینبغی  
لم یثبت عندنا فیہا دلیل ولم یروا راجھا تحت عمومات الصلوة  
لتخصیصھا بالوقت المخصوص وکذا لک قال فی القنوت کان  
یفعلہ الناس فی عصر لا اندہ بدعة ولم یروا راجبہ تحت  
عمومات الدعاء الا (احکام الاحکام ص ۵۷)

پس اثبات دُعا مذکور کے لئے کوئی ایسی حدیث پیش کی جاوے جس میں بالتصریح مذکور ہو کہ نماز جنازہ کے بعد دُعا کی جاوے۔

**جواب دلیل نمبر ۶:** اس حدیث میں لفظ صلوة مطلق ہے اور مطلق کا استعمال جب بلا کسی قید کے کیا جائے تو اس سے مراد فرد کامل ہوا کرتا ہے۔ والمطلق اذا اطلق یراد به الضرد الكامل — قاعدہ کلیہ ہے اور صلوة کا فرد کامل صلوة مکتوبہ ہے پس حدیث میں صلوة سے مراد یہی صلوة مکتوبہ ہوگی تو حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ فرض نماز کے بعد دُعا کی جائے کیونکہ عمل اجابت دُعا ہے۔ جیسا کہ دوسری احادیث میں وارد ہے۔

عن ابی امامۃ قال قیل یا رسول اللہ ای الدعاء اسمع قال جوف  
اللیل الاخر ودبر الصلوات المکتوبات۔ (مشکوٰۃ ص ۱۷۷)

پس اس حدیث سے دُعا بعد الجنازہ کا اثبات غلط ہے حدیث مذکور بہت ہی ملوث  
سکی اس لئے سند کی تحقیق نہ ہو سکی۔ اگر مکمل تحقیق مطلوب ہو تو حوالہ بقید صوفیہ دیا جائے۔

**جواب دلیل نمبر ۷:** حدیث مذکور کی یہ تفسیر من گھڑت ہے بتلایا جائے کہ یہ تفسیر کس شارح سے منقول ہے جب تفسیر من گھڑت

ہے تو یہ حجت نہیں اور متن حدیث سے دُعا ثابت نہیں ہوتا پس اس حدیث سے استدلال کرنا غلط ہوا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تم نماز جنازہ پڑھو تو میت کے لئے اخلاص سے دُعا کرو۔ کذا ترجمہ صاحب مظاہر حق خلیفہ راجع یعنی وہی دُعا جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے۔ الدعاء پر الف لام کا دخول معبودیت دُعا کی طرف مشعر ہے اور معبود دُعا صرف وہی ہے جو تیسری بحیرہ کے بعد پڑھی جاتی ہے جنازہ کے بعد والی دُعا تو شرعاً ثابت ہی نہیں تو معبود کہاں سے ہوگی بلکہ ائمہ مجتہدین اور فقہاء عظام نے نولے کر وہ کھلے اور یہ دُعا مانگنے سے منع کیا ہے۔

پس دُعا بعد الجنازہ اس "الدعاء کا مصداق ہرگز نہیں بن سکتی بلکہ وہی دُعا مراد ہے جو معبود فی الشرع اور تمام ائمہ کے نزدیک مشروع ہے۔

نمبر ۸: اگر حدیث کی وہی تفسیر صحیح ہوتی جو سوال میں مذکور ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ فقہاء کرام اس کا



استحباب منقول نہیں بلکہ اسے مکروہ قرار دے رہے ہیں۔ قاضی مقفی تعییب بلا تلافی ہوئے  
سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ یہ لازم نہیں۔ دیکھئے ارشاد باری اذا قمتم الى  
الصلوة فاعسلوا راسي طرعا اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله الخ پس حدیث  
کی تفسیر مذکور غلط ہے۔

نمبر ۳: سنن الکبریٰ للبیہقی میں کتاب الجنائز باب الدعاء فی صلوٰۃ الجنائزہ ص ۴۰ کے  
تحت اس حدیث اذا صلیت علی میت الخ کو نقل کیا گیا ہے اس  
سے معلوم ہوا کہ حضرات محدثین کے نزدیک بھی الدعاء سے مراد وہی دُعا ہے جو نماز جنازہ  
کے اندر پڑھی جاتی ہے۔ نیز قاضی قاری نے ابن یکک سے اس حدیث کی یہ تاویل ذکر  
کی ہے۔ ویکون معنا جعلوا الدعاء خالصا في القلب  
وان كان عاما في اللفظ الخ

اور ظاہر ہے کہ تاویل مذکور کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ جنازہ کے اندر پڑھی جانے  
والی دُعا کے الفاظ عام ہیں جو سب مسلمانوں کو شامل ہیں اور حدیث کے ظاہری الفاظ مقفی  
خصوص میں ہیں پس تاویل سے دونوں کو جمع کر دیا تو اس سے بھی ظاہر ہوا کہ شراح حدیث  
کے نزدیک بھی الدعاء سے مراد نماز جنازہ میں مانگی جانے والی دُعا ہے ورنہ تاویل شراح لغو ہوگی

**جواب دلیل نمبر ۲:** کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے پس اثبات  
احکام میں حجت نہ ہوگی۔ لہذا استدلال ساقط ہے۔

ابراہیم الحجری نہایت ضعیف اور منکر الحدیث ہے۔ امام بخاریؒ اور نسائیؒ نے منکر الحدیث  
ٹھہراتے ہیں وغیرہ۔ (تہذیب التہذیب بحوالہ منہاج ص ۱۶۵ ج ۱)

ثانیاً یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ کہاں مذکور ہے کہ آپ نے سلام پھیرنے کے بعد  
دُعا مانگی جو مفید دُعا ہے۔ بلکہ ظاہر حدیث تو یہ ہے کہ جو تھی تجیر کے بعد سلام سے قبل  
دُعا مانگی جیسا کہ بعض مشائخ احناف بھی اس کے قائل ہیں۔ پس اس حدیث سے استدلال  
کہ ناخبط محض ہے۔ صاحب منہاج الواضح نے علامہ نوویؒ کی اذکار سے یہی روایت نقل کی  
ہے جس میں تصریح ہے کہ دُعا قبل از سلام تھی اس کے آخری الفاظ یہ ہیں:

ثم سلم عن يمينه وعن شماله۔ (ص ۱۶۵)

**جواب دلیل نمبر ۱:** (۱) واقعہ کی روایت احکام میں معتبر نہیں کمالاً  
محض علی اهل الفن پس روایت مذکورہ احکام  
کے بارے میں حجت نہیں بن سکتی (۲) نیز ابراہیم حجری مشہور حدیث میں روایت مذکورہ  
نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ علی ان طرقہ ضعیفۃ فمافی المغازی مرسل الخ  
پس جب حدیث مذکور مرسل ناقابل احتجاج ٹھہری تو اس سے استدلال کرنا کیسے درست  
ہوگا۔ فتح القدیر میں بھی محقق ابن الہمام نے اسے مرسل قرار دیا ہے تقریباً یہی الفاظ ہیں تیسرا  
جواب یہ ہے دُعا مطلق جمع کے لئے ہوتی ہے۔ پس الفاظ حدیث سے دُعا کا جنازہ کے بعد  
مصل ہونا ہرگز ثابت نہ ہوگا۔ لہذا اس سے استدلال کرنا باطل ہوگا۔ اگر عطف تفسیری نہ مانا  
جائے تو حدیث سے قواعد کے لحاظ سے صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے آپ نے دُعا بھی  
فرمائی اور نماز جنازہ بھی پڑھا لیکن تقدیم تاخیر سے حدیث ساکت ہے پس مفید دُعا نہیں اور  
ظاہر تو یہی ہے عطف تفسیری مان لیا جاوے تاکہ دوسری احادیث کے ساتھ منطبق ہو جائے  
واللہ اعلم۔

**جواب دلیل نمبر ۲:** کا یہ ہے اگر حضرت ابن عمرؓ نماز جنازہ ہو چکنے کے بعد  
جنازہ گاہ میں پہنچے اور دُعا کر کے واپس تشریف لے

لئے تو اس سے دُعا بعد الجنائزہ کیسے ثابت ہوتی۔ آپؓ تو نماز جنازہ میں شامل ہی نہیں ہو  
سکے تو ان کے دُعا مانگنے سے استدلال کرنا کیسے صحیح ہے۔ یہاں جو لوگ جنازہ پڑھ چکے  
تھے انہوں نے اگر فوراً دُعا مانگی ہوتی تو استدلال صحیح بن سکتا تھا مگر ان کا دُعا مانگنا منقول نہیں  
الحاصل جنہوں نے جنازہ پڑھا انہوں نے دُعا نہیں مانگی اور جنہوں نے دُعا مانگی

انہوں نے نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ پس آپ کے استدلال باطل کی کیا سورت معلوم ہوتی  
ہے کہ سائل کے نزدیک صرف عربی عبارت ہی نقل کر دینا اپنے دعویٰ کی دلیل بن سکتا ہے۔  
یہی وجہ ہے جس حدیث میں دُعا کا لفظ دیکھتے ہیں جھٹ اس کو اپنے دعویٰ کی دلیل بنا  
لیتے ہیں۔ ایسے جاہل کا جواب دینا بھی محض اصاعت وقت ہے مگر کیا کیا جائے جہالت کی عکرائی  
ہے۔ لوگ ایسے غیر متعلق مضامین کو دلائل سمجھنے لگتے ہیں۔ انکی رعایت سے لکھنا پڑتا ہے۔

اب دلائل مذکورہ از نمبر ۱ تا ۱۵ پر مکرر نظر ڈالیے اور بتائیے کہ ان میں سے کون سی عبارت



ایسی ہے جس سے دُعا بعد الجنائزہ کا ثبوت ہوتا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہو یا آپ نے یہ ارتقا فرمایا ہو۔ ثابراً جنازہ ختم کر کے دُعا مانگا کر دیا کسی صحابیؓ نے جنازہ کے بعد دُعا مانگی ہو اور آپؐ نے اس پر تبخیر فرمایا ہو۔ آخر عبارت مذکورہ کو دُعا سے کیا تعلق۔ اگر ان کے عموم سے تمسک کیا گیا ہے تو ان کا باطل ہونا بالتحقیق پہلے گزر چکا۔ اعادہ کی حاجت نہیں۔ اگر یہ عبارت دُعا بعد الجنائزہ کی مثبت ہیں تو دُعا قبل الجنائزہ کی بھی مثبت ہیں۔

جواب میں مفسر قرآن فاطمہ بقصد تبرک سے جواز دے مار بعد الجنائزہ کیسے ثابت ہوا۔ خواہ قرأت مذکورہ بعد الجنائزہ ہی کیوں بھیز جب یہ احتمال ہے کہ یہ قرأت فاطمہ قبل از نماز جنائزہ ہوئی ہو جیسا کہ مصرح ہے۔ تو اس سے استدلال کیوں کر صحیح ہوگا اس لئے کہ اذا جاع الاحتمال بطل الاستدلال تو اس صورت میں درست ہو سکتا ہے کہ جب یہ شق متعین ہو کہ قرآنہ مذکورہ نماز جنائزہ کے بعد متصلاً ہوئی۔ یہ بھی ارغٹے عنان کے طور پر ہے۔ ورنہ اصل تو یہ ہے حدیث مذکورہ کو ہمارے مدار سے قطعاً کوئی تعلق نہیں۔

جواب نمبر ۲: یہ حدیث ضعیف ہے امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اسکی اسناد قوی نہیں اس کا راوی ابراہیمؒ منکر الحدیث ہے۔ مظاہر حق ص ۵۵ جلد ۲۔ تو احکام میں حدیث مذکورہ سے استدلال درست نہیں۔ امام ترمذیؒ کے الفاظ یہ ہیں:

حدیث ابن عباسؓ۔ اسنادہ لیس بذالك القوی ابراہیم بن عثمان هو ابو شیبہ الراعی۔ منکر الحدیث ص ۱۲۲ ج ۱ مطبع مجیدی

اور فقہ کی مشہور کتاب مجموعہ خانی میں ہے :

”وَعَارِضُكُمْ أَوْ فَتْوَىٰ مِنْكُمْ قَوْلٌ مِّنْكُمْ” (مجموعہ نمائی قلمی ص ۳۲۹)

پس جب تک یہ محقق نہ ہو جائے کہ اصل میں صحیح عبارت کون سی ہے تب تک فیصلہ مشکل ہے۔ البتہ دوسرے فقہاء کی تصریحات جو عدم حواجز و عوارض ذکر کے بارے میں ہم پہلے نقل کر چکے ہیں ان کے پیش نظر صحیح عبارت وہی معلوم ہوتی ہے جو مہناج الواضح میں نقل کی گئی ہے۔ اگرچہ ان عبارات میں یہ تصریح نہیں کہ فتویٰ عدم حواجز و عوارض ذکر پر ہے لیکن فقہاء کے جم غفیر کا دماغ بعد اہنا زہ کے عدم حواجز کو نقل کرنا یہ خود اس پر دال ہے کہ معمول پر ادنیٰ قول یہی قول ہے بلکہ فقہاء کے ہاں اس کے مقابلہ میں میرے سے کوئی دوسرا قول موجود ہی نہیں حقیقت یہ ہے تو اس کے منقہ ہونے کا کیا معنی؟ پس درست وہی عبارت ہے جو مہناج الواضح میں منقول ہے۔ واللہ اعلم۔

اور اگر بالفرض یہ امر پایہ ثبوت تک پہنچ جائے کہ صحیح عبارت دعا بخواند ہے تو بھی یہ عبارت حجت نہیں بن سکتی کیونکہ کتب فقہ کا مستند ہذا ذخیرہ جو اعلیٰ علم کے مابین متداول ہے ہمارے پاس موجود ہے اس میں تصریحات موجود ہیں کہ لا یدعون ان الدعاء بعد صلاة الجنائزۃ محکومہ وغیرہ وغیرہ اور اس کے مقابلہ میں دُعا کے مذکور کے استنباب یا نیت کا سرے سے کوئی قول ہی موجود نہیں۔ تو اس صورت میں صرف صاحب مجروحانی کے یہ تحریر کرنے سے کہ بخواند دیگر فقہاء کی تصریحات سے آنکھیں بند کر لینا کیسے درست ہے۔ نیز تمام فقہاء کی تصریحات کے علی الرغم صرف مجموعہ حنفی کوئی ایسی کتاب نہیں جسے ذخیرہ کے متون معتبر اور شریع متداول نیز کتب فتاویٰ کے ہم پند قرار دیا جاسکے پس اس کا کوئی نقل قابل قبول نہیں ہے جو کتب مشہورہ متداولہ کے خلاف ہو۔

نہر الخالق مدرسہ کے کتب خانہ میں موجود ہیں۔

**جواب دلیل نمبر ۱ :** اور مادی نظائیر کسی غیر معروف شخص کا ہے اس کے علم و دیانت کے بارہ میں ہمیں تحقیق نہیں کہ وہ کس پایہ کے ہیں لہذا اعلیٰ حوالہ مذکور پر اعتماد نہیں کیا جا سکتا۔ تاوقتیکہ اصل کتاب کو نہ دیکھ لیا جائے۔ بشرط ثبوت اس کا عمل ہمارے نزدیک انفرادی دعوے سے ہونا کہ دوسرے فقہاء کی تصدیقات کے ساتھ اس کا اعتبار نہ ہو۔



تفصیل بالا سے یہ واضح ہو گیا کہ استغفار مذکورہ کی عبارت میں سے صرف ایک دو عبارتیں ایسی ہیں جن سے دُعا بعد الجنازہ کے جواز کا مشتبہ ہو سکتا تھا جن کا مجموعہ تعالیٰ شافی جواب دیا جا چکا ہے۔ باقی عبارات کو متنازعہ فیہ دُعا سے قطعاً کوئی تعلق نہیں محض عوام کی جہالت سے غلط فہمی کے لئے انہیں استغفار میں وضع کیا گیا۔ مگر جیسا کہ تھا ان کا جواب تحریر ہو چکا۔ اور ان کے مقابل میں دُعا کے متنازعہ فیہ کے عدم جواز میں ۲۱ دلائل پیش کئے گئے جو ایک منصف مسلمان کے لئے کافی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل موجود ہے کہ یہ دُعا آپ نے نہیں فرمائی۔ حضرات صحابہؓ نے یہ دُعا نہیں کی اللہ ارجسہ سے اس کا ثبوت نہیں۔ مذاہب اربعہ کی فقہ اس سے خالی ہی نہیں بلکہ اس دُعا کی مخالفت اور اسکی کراہت کے بارے میں تصریح فرمائی۔ تو کیا ایک مسلمان کے لئے کافی نہیں، واللہ کافی ہے پس سب اہل اسلام پر لازم ہے کہ اس طریقہ سنت کو اپنائیں اور اسی کو اپنا معمول بنائیں اور اس کے مقابلے میں جو سلام پھرنے کے بعد دُعا طنگے کی بدعت و عاریت ہو گئی ہے اُسے مٹانے کی کوشش کریں۔

اس زمانہ فساد میں سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر مضبوطی سے قائم رہنا اجر عظیم رکھتا ہے۔ فرمان نبوی ہے :

من تمسک بسنتی عند فساد امتی ظلہ اجر مائتہ شہید + او  
کما قال و ما علینا الا المبلغ - فقط واللہ اعلم ،  
الجواب صحیح ،  
خیر محمد بہتم خیر المدارس کسان  
عبد اللہ غفرلہ مفتی خیر المدارس کسان

**حاشیہ نمبر ۱ :** مطلب یہ ہے کہ اگر "ف" کے مقتضی تعقیب ہونے کی وجہ سے اس حدیث کا یہ ترجمہ کیا گیا ہے کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو میت کے لئے اطمینان سے دُعا کرو۔ تو یہی "ف" اس آیت میں بھی موجود ہے۔ اذ اختتمتم الصلوٰۃ فاعلموا وجوہ حکم۔ تو آپ کے قول کے مطابق ترجمہ ہونا چاہیے۔ کہ جب تم کھڑے ہو چکو نماز کے لئے تو اس وقت و منور کرو۔ نیز اس

آیت میں بھی ویسی "ف" موجود ہے۔ اذ اقرأت القرآن فاستعذ باللہ تو اس کا ترجمہ یہ ہونا چاہیے کہ جب تم قرآن پڑھو تو اللہ کی پناہ پکڑو اور اسی طرح و اذا سألتموهن - کا ترجمہ ایسے ہونا چاہیے کہ تم ان سے کوئی چیز مانگ چکو تو ان سے پس پردہ مانگو۔ وغیرہ وغیرہ۔ اور ظاہر ہے کہ یہ سب تراجم غلط اور خلاف مقصود ہیں پس معلوم ہوا کہ "ف" کو تعقیب مذکور لازم نہیں۔ اور اگر کوئی تاویل ان آیات کے ترجمہ کے لئے کی جاتی ہے تو وہی تاویل اس حدیث میں بھی پھر کی جائے گی۔

**حاشیہ نمبر ۲ :** کبھی فریق مخالف کی طرف سے امام فضلی کا قول لا بأس بہ بطور دلیل کے پیش کیا جاتا ہے۔ اس کا جواب بھی دیا جاتا ہے اولاً اس کا جواب یہ ہے کہ لا بأس بہ کے معنی یہ نہیں کہ دُعا بعد الجنازہ سنت یا مستحب ہے بلکہ یہ ہیں کہ اس میں کراہت متنازعہ ہی ہے اگرچہ جواز ہو اور اگر وہ متنازعہ ہی بھی قابل ترک ہی ہے اگرچہ واجب ترک نہ ہو پس اس سے بھی ترک دُعا کا اول ہونا منہور ہوا۔ نہ کہ دُعا کا اولی ہونا۔

ثانیاً یہ ہے کہ امام فضلی کا یہ قول تمام فقہاء کے سامنے تھا مگر اس کے باوجود پھر انہوں نے اس دُعا کی مخالفت یا کراہت کی تصریح کی ہے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک امام فضلی کا یہ قول قابل اعتماد اور لائق عمل نہیں۔ بلکہ مرجوح اور ناقابل التفات ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر فقہاء نے اس قول کو اپنی کتابوں میں نقل کرنے تک سے احتراز کیا ہے پس ایسا قول ہرگز حجت نہیں بن سکتا۔

ثالثاً یہ ہے کہ ممکن ہے کہ امام فضلی کے زمانہ کے اندر دُعا بعد الجنازہ کے بارے میں عوام اس جہالت میں مبتلا نہ ہوں جس جہل مرکب میں آج کل کے لوگ مبتلا ہیں کہ اسے منوری سمجھتے ہیں اور تارک پر بغیر شدید کرتے ہیں۔ اور ان کے زمانہ میں اپنے طور پر کوئی شخص دُعا کہے یا نہ کہے کوئی تعرض نہیں کرتا تھا۔ تو ایسے حالات میں آپ نے لا بأس بہ نہ فرمایا ہو۔ واللہ اعلم۔

مہندس سعیدی کہ راہ صفا  
توان رفت جز ہے مصطفیٰ



# کتاب الزکوٰۃ

أَنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَالِينَ  
عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ  
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ط فَرِيضَةٌ  
مِّنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (سُورَةُ تَوْبَةٍ)

نخیر الفتاویٰ

(جلد سوم)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## اسلام کا نظام ربوبیت

ہر جاہلیت میں غریب پروری کا کوئی نظام تو کبھی زیر دستوں، کمزوروں کو ان ہی نہیں  
کھانا تھا۔ ہر قسم کی بیگاریاں سے لی جاتی تھی اور ان کی مزدوری بھی ادا نہیں کی جاتی تھی۔  
قرآن کریم نے اللہ تعالیٰ کا ابتدائی تعارف ہی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت عامہ سے کر لیا ہے۔ اگلا اللہ  
تعالیٰ ربانیت اور رحیمیت بھی ربوبیت کی فروع ہیں۔ جمالی لشو ونا اللہ تعالیٰ تربیت جس کے لئے  
مسئلہ نبوت جاری ہوا یہ سب حق علی شانہ کی ربوبیت عامہ کے مظاہر ہیں۔ اس وقت جمالی ربوبیت  
پیش نظر ہے۔

اسم عالم کی ربوبیت کا جو ضمی نظام ہمارے سامنے آ رہا ہے۔ وہ بالکل کامل اور مکمل ہے۔ ہر چیز  
ان کے مناسب تربیت پھر اس کی بقا و نشو و نما کے اسباب و وسائل مہیا فرماتے۔ دور عامہ کا ایک  
بیت بڑا مستغریب پروری ہے۔ سرمایہ داری کے رد عمل کے طور پر کمیونزم اور سوشلزم وجود میں آئے جس کی  
پہچان پر بلند ہانگ و موئے کئے گئے لیکن غور سے دیکھا جائے تو یہ بھی زیر دستوں کے مزید استحصال اور  
ان پر مطلقہ کی ایک شکل ہے جن ممالک میں کمیونزم اور سوشلزم رہا ہے۔ ان ممالک کی تاریخ لے کر یہ بتایا کہ کمیونزم اور  
سوشلزم بھی غریب و مزدور کو بے وقوف بنانے کی اور اسے غریب سے غریب تر اور مجبور سے مجبور تر کرنے  
کی ایک صورت ہے۔ ذاکر اقبال مرحوم نے اس حقیقت کو یوں بیان کیا ہے۔

خواب سے بیدار ہوتا ہے محکوم اگر

پھر سلا دیتی ہے اس کو مکران کی ساحلی

اسلام نے آج سے چودہ سو سال پہلے جبکہ غریب کی حمایت کا تصور ہی غالب حال تھا غریب  
کا بالکل نظام دیا کہ اگر اس پر عمل کر لیا جائے تو حقیقت میں غریب کا فائدہ ہو سکتا ہے۔ بلکہ تاریخ بتاتی ہے  
مگر انوں نے حقیقتاً اسلام کو نافذ کیا ان کے دور میں نہ ت کی طرف سے ان قد۔ فدا دانی ہوئی کہ لوگ  
ملاقات و نزاع کا مال اٹھائے پھرتے تھے اور کوئی معصوف نہ ملتا تھا۔ خلافت سلسلہ کے دور کی تاریخ



اس کا شاہد ہیں ہے۔ اسلام نے اپنے احکام کے تمام ابواب میں غریب کو بھی فراموش نہیں کیا بلکہ یہی یکی طرح اس کی معاونت کی راہ پیدا کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء پر اتنی زکوٰۃ فرض فرمائی ہے اگر صحیح طور پر اس کو ادا کر دیں تو کوئی بھوکا رہے نہ تنگ رہے۔

حدیث پاک کے الفاظ ہیں۔ **مَسْجِدُكُمْ أَوْ لَعَنُوا**

موجودہ غریب و مسکینوں کی غلبہ میں مالداروں کے نخل کی وجہ سے ہے۔ ہم غریبوں کو اسلام کے نظام غریب پروری کو اجمالی طور پر بیان کرتے ہیں۔

۱۔ حق حق شائد نے تمام مالداروں پر زکوٰۃ فرض فرمائی ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ سونا، چاندی، زیورات، اموال تجارت اور نقدی کا ہر حصہ غریبوں کو دینا فرض قرار دیا۔ بازار اور منڈیاں، کارخانے اور فیکٹریاں، کوڑوں آربوں کے اموال تجارت سے بھری ہوئی ہیں۔ اگر ہر سال صحیح طور پر ان کا ہر حصہ بطور زکوٰۃ غریبوں کو دے دیا جائے تو شاید ہی بھوک سے کوئی کمی کے سامنے ہاتھ پھیلائے۔

۲۔ شریعت نے پورے ملک میں لاکھوں ایکڑ میں پھیلی ہوئی زرعی پیداوار میں بھی غریب کو شریک ٹھہرایا۔ ارشاد باری ہے: **وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ** (سورۃ النعام)

حدیث پاک میں ہے: **مَا أَخْرَجَهُ الْأَرْضُ فَبِهِ الْعِشْرَ**

جو کچھ زمین سے پیداوار ہو اس کا عشر غریب کو دینا ضروری ہے۔

باغات کی آربوں کی آمدنی میں بھی غریب کو شریک ٹھہرایا گیا ہے۔ اس کا ہر غریب کا حصہ حتیٰ کہ پھل کا مکمل پچھنے سے پہلے اگر مالک کسی ضرورت کے لئے کچھ پھل توڑے یا فصل کاٹے تو اس میں سے بھی غریب کا حصہ لازماً ادا کرنا ہوگا۔

۳۔ جنگلوں میں چرنے والے جانور بھیر بھیریاں، گائے بھینس، اونٹ وغیرہ ان سب میں بھی اللہ تعالیٰ نے اپنے نظام ربوبیت کے تحت غریبوں کو ان کا حصہ دینا ضروری قرار دیا۔ ایسے ہی غفلت و انا کی قدرتی کائنات میں بھی غریب کو شریک ٹھہراتے ہوئے اس کا ایک حصہ متعین کیا گیا ہے جو غریب کا ایک معروف اجمالی خاکہ تھا اس کے علاوہ تقریباً تمام ابواب فقہیہ میں غریب پروری کی کوئی نہ کوئی صورت موجود ہے۔ مثلاً محتسب الطہارۃ میں ہے کہ جو آدمی بیوی سے حالت حیض میں مباشرت کو بیٹھے وہ ایک دیار (شرعی اسقہ) کو دے۔ ایسے ہی کتاب الصلوٰۃ میں ہے کہ اگر کسی کی نماز میں دو جامیں اور وہ مرتے وقت قبلہ کی طرف منہ کر کے رکعت کر جائے تو غریب کو اس کی نمازوں کا فدیہ ادا کرنا ضروری ہے جس کی صرف ایک کی مقدار

تقریباً نو سو گندم بنتی ہے۔ ایسے ہی کتاب الصوم میں ہے کہ جس کے روزے نہ جائیں یا وہ کسی عذر سے روزے رکھنے پر قادر نہ ہو جیسے شیخ فانی یا بعض مالکوس تو اس پر روزوں کا فدیہ دینا واجب ہے جو غریبوں کو ادا کیا جائے گا۔ ایسے ہی اگر کوئی روزہ رکھنے کے بعد عدا سے توڑے تو عدا آزاد کر سکنے کی صورت میں مائتہ مسکینوں کو صبح شام کھانا کھلانا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ کتاب النکاح میں سے کہ شادی کے بعد ولیمہ منوں ہے۔ اس ولیمہ میں بھی غریب کو شریک کرنے کی تاکید کی گئی ہے۔ اور شریک نہ کرنے کی صورت میں اس کھانے کو بہترین کھانا کھانا گیا۔ حدیث میں فرمایا گیا۔

**مَنْ شَرَعَ لِمَا لَمْ يَلْحَقْ بِهِ مِنْ الْغَنِيِّ وَبِتَرَكِ لَهَا الْفَقْرَ**

محتاج الطلاق میں کفارہ ظہار کا حکم ہے جس میں ساتھ مسکینوں کو دو وقت پیٹ بھر کے کھانا کھانے کا حکم دیا گیا ہے۔

کتاب الاطلاق میں معمولی معمولی بات پر غلام کو آزاد کرنے کی تاکید فرمائی گئی۔ ایسے تمام کفارات میں مثلاً قسم کا کفارہ، قتل خطا کا کفارہ، یا عہد آروزہ توڑنے کا کفارہ۔ ان میں بھی بنیادی چیز عفت لام کو آزاد کرنا قرار دیا گیا ہے۔ ایسے ہی بیوع میں قسم اربا ح فاسدہ کے بارے میں حکم دیا کہ ان کو مدد کرنا لازم ہے۔ یہ بھی غریبوں ہی کو ملیں گے۔ مال مغضوب کے منافع کو بھی غریب ہی کے لئے مختص کیا گیا۔ قربانی کی کھانوں کی قیمت کا بھی غریب کو دینا ضروری قرار دیا گیا۔

افعیہ کے بعد کتاب الوصایا آتی ہے۔ گواہ تولوگوں میں یہ معمول نہیں رہا مگر معمول مسلمانوں کی تاریخ ماضی و پیش تو تقریباً سب ہی کا یہ معمول تھا کہ اپنے مال سے کچھ کچھ مال کی غریب، یتیم، مساکین، مسافر فاقے اور کمزوروں وغیرہ کے لئے وصیت کر جاتے تھے، کئی وقت میں بنگال کے صرف اوقات کی آمد پوری حکومت کے سالانہ بجٹ کے برابر یا کچھ کم ہوتی تھی جس کا اکثر حصہ غریب اور مساکین کے لئے مختص ہوتا تھا۔ عید کی خوشیوں میں غریبوں کو شریک کرنے کے لئے مالداروں کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ نماز کے لئے جانے سے پہلے صدقہ فطرا دے کر کے جائیں۔ یہ تو اب فقہ کا ایک سرسری جائزہ تھا۔ اگر کوئی صاحب غور سے تتبع کریں تو یہ سیکڑوں ایسی مثالیں اور بھی مل سکتی ہیں۔

ان تفصیلات پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقی معنی میں اسلام ہی غریب پروری ہے۔ رب العالمین نے اپنی کمزور اور ضعیف مخلوق کو کسی مال میں بھی فراموش نہیں فرمایا۔ اور مختلف نوع کے احکام کے ساتھ غریب پروری کو مسلک فرمادیا۔ یہ اسلام کی حقانیت کی ایک بین دلیل ہے۔ اور اس میں کیونکر اور کونسا قسم کے غریبوں



باصطقی تو موجود ہے۔ اسلام نے غریبوں کے لئے نقص مال کو اٹھنے سے باز رکھنے کی اجازت نہیں دی بلکہ ایسی تعمیرات اور مٹی گارے میں صرف کرنے کی اجازت نہیں دی۔ اس مال سے لے لے ڈی لے اور بھتے بنانے کی اجازت نہیں دی بلکہ واضح طور پر حکم دیا کہ یہ ہمیشہ غریب کے ہاتھ پر رکھا جائے اور اسلامی تعلیمات کا چرچا ہے کہ اس پیسے کے ذریعے سے طبقاتی منافرت پیدا ہونے سے سختی کی صورت کا بھی اہتمام کیا گیا۔ وہ اس طرح کہ دینے والوں کو یہ تصور دیا گیا اور یہ حقیقت ذہن نشین کوالی گئی کہ تم یہ مال خدا کو دے رہے ہو۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تصدق بعدل متاع من کب طیب ولا یقبل اللہ الا الطیب فان اللہ یقبلہا بيمينہ ثم یورثہا لصاحبہا کما یورث احدکم فلوہ حق تکنون مثل الخیل متفق علیہ (مشکوٰۃ شریف)

نیز یہ تصور بھی دیا کہ جو کچھ غریب کو دے رہے ہو وہ درحقیقت اپنے ہی کو دے رہے ہو۔ اور انہیں دینا دہ اپنے ہی کو محروم کرنا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ واللہ الغنی واستمر الفقراء وفي مقام آخر من یجذل فاشما یجذل عن نفسه

ایک شریعت نے غریب کو منع کیا کہ تم براہ راست کسی سے مت چھینو اور نہ کسی کے آگے دست سوال دراز کرو۔ جب انسان کسی کو مال دیتا ہے تو اس کی درجہ یہ ہے کہ اس کو اپنا زید احسان سمجھ کر اس سے شکریہ کا امیدوار رہتا ہے اس پر احسان جلتا ہے۔ اور اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ اس دینے کے عطا میں غریب سے بیگاری جاتی ہے۔ اسلام نے دونوں باتوں سے مبرا حتم کر دیا اور فرمایا:

لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتُكُمْ بِالْمَعْنِ وَالْأَذَى الْآخِرِ

کہ ایسا کرنے سے تمہارے صدقات ضائع ہو جائیں گے۔ جو کہ صدقہ کے موضوع کے خلاف ہے مگر انسانی انصاف کے پیش نظر یہ کہا گیا کہ وہ شکریہ کے ساتھ ساتھ دینے والے کے لئے دُعا کرتے ہیں کہ اس طرح سے طبقاتی منافرت پیدا ہونے کا بیج ہی ختم کر دیا۔

نیز یہ عباد اور اسلامی تعلیمات کے من بامنب اللہ ہونے کی بین وسیل ہیں۔

## مرکزی وزارت مالیات

کی طرف سے زکوٰۃ و عشر متعلق اثنالیس سوالات پر مشتمل ایک سوالنامہ

محترمی السلام علیکم۔

جیسا کہ انتخاب کو علم ہو گا کہ حکومت پاکستان نے ایک زکوٰۃ کمیٹی مقرر کی ہے جو زکوٰۃ کی وصولی اور خرچ کے مسئلہ پر غور کر رہی ہے۔ زکوٰۃ کمیٹی نے ایک سوالنامہ مرتب کیا ہے جس کی ایک نقل ارسال خدمت ہے۔ کمیٹی شکر گڑا ہوگی اگر آپ اپنے قیمتی وقت میں سے تھوڑا سا وقت نکال کر سوالنامے کا جواب عنایت فرمائیں گے۔ چونکہ کمیشن کو اپنی رپورٹ جلد از جلد حکومت کو پیش کرنا ہے۔ لہذا درخواست ہے کہ انتخاب ۳۱ اگست ۱۹۴۹ء سے پہلے اپنا جواب مرحمت فرمائیں۔ والسلام

دقار احمد سیکرٹری زکوٰۃ کمیشن وزارت مالیات حکومت پاکستان

زکوٰۃ کا لغوی و اصطلاحی معنی اور اس سے متعلق کچھ توضیحات

سوال نمبر ۱: زکوٰۃ کی تعریف کیا ہے؟

زکوٰۃ کے لغت میں دو معنی مشہور ہیں۔ "طہارت" اور "تصاؤ"۔  
**الاجازۃ** یعنی پاکیزگی اور افزائش (زیادتی) اور اصطلاحی شریعت میں زکوٰۃ کا معنی یہ ہے کہ ایک مسلمان عاقل، بالغ اپنے اس مال میں سے جو شرعی نصاب کو پہنچ چکا ہو ایک حصہ معینہ جو شریعت میں پہلے مقرر ہے کسی ایسے مسلمان فقیر اور محتاج کی تحلیک کرے جو نہ تو سید ہاشمی ہو اور نہ اس کا آزاد شدہ غلام ہو۔ اور اس کا یہ خرچ کرنا بہتیت اور ان کی زکوٰۃ ہو۔ اور تحلیک کرنے والے کو اس تحلیک میں ذاتی منفعت بالکل مقصور نہ ہو۔ اور درختار ۱۹۴۲ ص ۳ میں ہے۔

"ہی تحلیک جزء مال عینہ الشارع من مسلف فقیر غیر ہاشمی ولا مولاہ مع قطع المنفعة عن المعلق من کل وجہ اللہ تعالیٰ"



لغوی و شرعی معنی میں مثبت اس طرح سے اللہ کے راست میں مال خرچ کرنے سے مال پاک ہونے کے ساتھ ساتھ بڑھتا بھی ہے۔ اس لئے اس فعل کو زکوٰۃ کہا جاتا ہے۔

توضیحات ۱ : عاقل، بالغ، آدمی کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ دیوانے، نابالغ اور کافر پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ و شرط افتراضہا عقل و بلوغ و اسلام و حریت۔ (در مختار مع الشامیہ ج ۲ ص ۴)

۲ : شرعی نصاب کی قید سے وہ مال خارج ہو گیا جو نصاب کو پہنچا ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

۳ : حصہ معینہ کی قید سے صدقاتِ نافلہ خارج ہو گئے کیوں کہ ان میں تعیین نہیں ہوتی۔

۴ : مسلمان فقیہ کی تلمیک کرنا جو نہ ہاشمی ہو اور نہ اس کا آزاد شدہ غلام ہو۔ اس عبارت سے کافر خارج ہو گیا۔ اس کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ اسی طرح جو مسلمان ہو لیکن فقیر نہ ہو بلکہ غنی ہو اسے بھی زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ اسی طرح جو مسلمان ہو لیکن سید ہاشمی ہو، یا اس کا آزاد کردہ غلام ہو وہ بھی بوجہ اپنی عظمت و حرمت کے زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔

تلمیک کے لغت سے واضح ہونا چاہئے کہ زکوٰۃ کے بوجہ وغیرہ کو ضروری ہے کہ کسی فقیر کی تلمیک کیا جائے۔ لہذا زکوٰۃ کا بوجہ ہر اس جگہ جہاں تلمیک اور قبض نہ ہو خرچ نہیں ہو سکتا مثلاً مسجد پر بڑا راست خرچ نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ مسجد میں اہلیت قبض و تلمیک نہیں۔ ایسے ہی بوجہ کسی میت پر کفن وغیرہ میں خرچ نہیں ہو سکتا۔ کیوں کہ میت اہل تلمیک و قبض نہیں ہے۔

۵ : خرچ کرنا بہ نسبت ادائیگی زکوٰۃ کی قید اس لئے لگائی گئی کہ زکوٰۃ عبادت ہے اور عبادات بغیر نیت کے ادا نہیں ہوتیں۔

۶ : اور تلمیک کہنے والے کو اس تلمیک میں ذاتی منفعت مقصود نہ ہو۔ اس قید سے اس طرف اشارہ کیا گیا کہ زکوٰۃ دینے والا اپنی زکوٰۃ اپنے اصول (والد، دادا، والدہ وغیرہم) اور اپنے فروع (بیٹا، پوتا، اور بیٹی، نواسا وغیرہم) کو نہیں دے سکتا۔ اسی طرح کوئی شخص اور اسی طرح تو جہاں باہم ایک دوسرے کو نہیں دے سکتے (مرتب)

شخص اپنے غلام کو تنخواہ میں زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ کیونکہ اس میں زکوٰۃ دہندہ کی ذاتی غرض پائی جاتی ہے۔

وجوب زکوٰۃ کی شرائط سوال ۱ : کن کن لوگوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس سلسلہ میں عورتوں، نابالغوں، مسافروں، فاجر عقل افراد مستانوں یعنی غیر ملک میں مقیم لوگوں کی کیا حیثیت ہے ؟

زکوٰۃ کے وجوب کے لئے چار شرطیں ہیں۔ عقل۔ بلوغ۔ اسلام۔ حریت۔ بناء علیہا۔

۱ : عورت و مرد کے درمیان وجوب زکوٰۃ میں کوئی فرق نہیں۔ جیسے مرد پر زکوٰۃ فرض ہے ایسے ہی عورت پر بشرطیکہ صاحب نصاب ہو۔

ب : نابالغ پر زکوٰۃ فرض نہیں بوجہ فقدان شرط نمبر ۲۔

ج : قیدی جب کہ صاحب نصاب ہو اور شرائط مذکورہ بالا اس میں پائی جاتی ہوں تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔

د : مسافر پر بھی فرض ہے جب کہ وہ غنی اور صاحب نصاب ہو۔

ه : فاجر عقل (مجنون) لوگوں پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ بوجہ فقدان شرط اول۔

و : اگر مستامن سے مراد وہ کفار ہیں جو اسلامی ملک میں رہتے ہیں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ بوجہ شرط اسلام کے نہ ہونے کے اور اگر مسلمان مراد ہیں جو غیر اسلامی ملک میں امان لے کر مقیم ہیں تو ان پر زکوٰۃ فرض ہے۔

سوال ۲ : زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہونے کے لئے کتنی عمر کے شخص کو بالغ سمجھنا چاہئے ؟

اگر علامات بلوغ جو مرد کے لئے احتلام و احوال وغیرہ اور عورت کے لئے حیض وغیرہ میں ظاہر نہ ہوں تو عمر کے لحاظ سے پندرہ سال قمری یعنی چاند کے اعتبار سے مقرر ہیں۔ عالمگیری ج ۳ : ص ۶۲۔

بلوغ الفلام بالاحتلام و الاحیال و الاموال و الحارمۃ بالحیض و الاحتلام و الحبل و فی الدر المختار و التیسر



الذی یحکم بیلوغ الفلام والجاریة اذا انتصیا المید  
خمس عشرة سنة عند ابی یوسف و محمد و هو رواية  
عن ابی حنیفة و علیہ الفتوی - (حوالہ ۱۰۷)

زکوٰۃ میں بھی زکوٰۃ واجب ہے سوال ۱۰ زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہونے  
کے لئے عورت کے ذاتی استعمال کے زیور کی

حیثیت کیا ہے ؟

الزکوة واجب ہے حبیب کہ وہ حد نصاب کو پہنچ جائے  
چاہے وہ استعمال کے ہوں یا تحمل اور زیب و زینت کے لئے لکھے ہوں

در مختار مع حاشیہ - ج ۲ - ص ۳۱ - واللازم فی محل منهما  
ومعموله ولو تبرعا وحلیا مطلقا مباح الاستعمال اولو  
للتجمل و النفقة لانهما خلفا اشعانا فین حکمهما کیف  
کاما - (حوالہ ۱۰۷)

کمپنیوں کے اموال پر زکوٰۃ کا حکم سوال ۱۱ : کیا کمپنیوں کو زکوٰۃ ادا کرنے  
چاہئے یا ہر حصہ دار کو اپنے اپنے حصہ کے مطابق  
فرداً فرداً زکوٰۃ ادا کرنے کا مجاز ٹھہرایا جائے ؟

الزکوة شرعیہ میں ہر حصہ دار کو اپنے اپنے حصہ کی زکوٰۃ ادا کرنے کا ذمہ دافعہ الیہ  
ہے جس کی وجہ سے کہ زکوٰۃ عبادات میں سے ہے - جیسے نماز ہے -  
کوئی عبادت بغیر نیت کے ادا نہیں ہو سکتی - اس لئے ہر کلفت پر لازم ہو گا کہ وہ زکوٰۃ خود ادا  
کے - اور ادا کرتے وقت یا مال کو زکوٰۃ کے لئے جدا کرتے وقت نیت کرے - دوسری چیز  
باب میں یہ بھی ہے کہ زکوٰۃ میں نیابت جاری ہو سکتی ہے - یعنی اگر کوئی شخص دوسرے کو مالک  
زکوٰۃ کے لئے وکیل اور نائب بنا دے تو یہ بھی جائز ہے - لیکن نیابت جاری ہونے کے لئے  
انابت ضروری ہے - یعنی صاحب زکوٰۃ کسی شخص کو مشلا کمپنی کے کسی حصہ دار یا منجبر کو اجازت  
دے دے کہ میرے مال میں سے زکوٰۃ ادا کر دو ، تو یہ بھی جائز ہو گا - حاصل یہ ہے کہ کمپنی  
اذا اس نے زکوٰۃ ادا کرنے کے ذمہ دار نہیں ہیں مالکان حصص خود ذمہ دار ہیں

کارخانوں اور تجارتی اداروں سے زکوٰۃ لینے کا حکم سوال ۱۲ : کارخانوں اور  
تجارتی اداروں پر زکوٰۃ کے وجوب  
کے حدود بیان کیجئے -

الزکوة واضح ہے کہ زکوٰۃ کی حیثیت ایک عبادت کی ہے اس کی حیثیت فیکس کے  
جہیں جو کہ ہر کارخانہ اور تجارتی ادارہ پر لازم کر دیا جائے - لہذا سوال کے  
اند کارخانوں اور تجارتی اداروں پر زکوٰۃ کے وجوب اور اس کے حدود کا دریافت کرنا بے معنی ہے  
ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہر کارخانہ یا تجارتی ادارہ جس کا مال حد نصاب کو پہنچ جائے اور اس کا  
مالک شرائط وجوب زکوٰۃ کا حامل ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے -

کمپنیوں کے قابل انتقال حصص کی زکوٰۃ کا حکم سوال ۱۳ : جن کمپنیوں کے  
حصص قابل انتقال ہیں ان کے سلسلے

میں تخصیص زکوٰۃ کے وقت کس پر ادائیگی زکوٰۃ واجب ہوگی - خرید کنندہ پر یا بیچنے والے پر ؟  
احتمال اول اگر حصہ اتنی مالیت کا ہے کہ نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو دونوں  
پر زکوٰۃ واجب ہوگی - بائع پر زکوٰۃ اس لئے واجب ہوگی کہ وہ اتنی مالیت  
رہا ہے کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہے - اور اگر بیچ رہا ہے تو اس کے بدلے میں بھی مال لے  
رہا ہے اس لئے اس پر بھی زکوٰۃ لازم رہے گی - لیکن ادائیگی زکوٰۃ بعد گزرنے سال کے واجب  
ہوگی - ہاں اگر وہ سال کے گزرنے سے پیشتر خیر ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی - مشتری  
پر زکوٰۃ اس لئے واجب ہوگی کہ وہ خیر ہے - اور اتنی مالیت رکھتا ہے جس سے وہ ایسا  
خرید رہا ہے جو نصاب شرعی کو پہنچ سکتا ہے - لہذا وہ جب سے غنی ہو رہا ہے اس وقت سے  
اس پر زکوٰۃ واجب رہے گی - اور خریداری حصہ سے اس کی مالیت کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا بلکہ  
صرف اتنا ہوتا ہے کہ پہلے اس کی مالیت نقدی کی تھی اب تجارتی سامان میں منتقل ہو گئی لہذا  
زکوٰۃ کا وجوب جو غنی شرعی پر ہے - قائم رہے گا - اگر کمپنی کا حصہ یا حصے جو فروخت میں  
آ رہے ہیں اتنی رقم کی رقم کے میں جو نصاب شرعی کو نہیں پہنچ سکتے - مثلاً بچہ کا حصہ ہے  
یا پندرہ پندرہ کے درجے میں کل تیس روپے کے حصے ہیں جو آج کل کے حساب سے نصاب کو نہیں  
پہنچ سکتے تو اندر میں صورت اگر بائع اور مشتری کے پاس اور کوئی مال نہ ہو تو زکوٰۃ کسی پر بھی لازم



نہ ہوگی۔ نہ بان پر نہ مشتری پر۔

کن کن اموال پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے سوال ۱۷ کن کن اثاثوں اور چیزوں پر اور موجودہ سماجی حالت کے پیش نظر

کن کن حالات میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ ۹

### بالخصوص

۱۔ ان چیزوں کے بارے میں یا ان سے پیدا شدہ حالات میں کیا صورت ہوگی؟

ا۔ نقدی سونا چاندی۔ زیورات اور جواہرات۔

ب۔ دھات کے سکے جن میں طلائی، لکڑی اور دوسری دھاتوں کے سکے شامل ہیں اور کاغذی سکے۔

ج۔ بیسوں میں بقایا امانت یا کسی دوسری جگہ حفاظت میں رکھی ہوئی چیزیں لئے ہونے قرضے اور دیئے ہوئے قرضے مرہونہ جائیداد، اور ایسی جائیداد جو قابل ارجاع نامش ہو۔

د۔ عطیات

۲۔ بیجے کی پالیاں اور براؤڈنٹ فٹ کی رقیں۔

د۔ مویشی شیرخانہ کی مصنوعات، زرعی پیداوار مع اناج، سبزیاں، پھل اور پھول۔

ز۔ معدنیات۔

ح۔ برآمد شدہ و فیہ۔

ط۔ آئناہ مستدیر۔

ی۔ جنگلی یا پالتو مکھی کا شہد۔

ک۔ مچھلی، حوض اور پانی سے نکلنے والی دوسری چیزیں۔

ل۔ پشودل۔

م۔ درآمد، برآمد۔

### الحال

شرائط و وجوب زکوٰۃ جو مال کی طرف راجع ہوتے ہیں، باعتبار قواعد کے درج ذیل ہیں۔

۱۔ شرط اول یہ ہے کہ مال مملوک ہو، وقف کے جانوروں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔

۲۔ ملک کامل ہو یعنی پیدا و رقبہ مملوک ہو۔ پس مال ضامن پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

مال ضامن کی نفی یہ ہے کہ ہر وہ مال کہ جس سے انتفاع حاصل کرنا قدرت سے خارج ہے اگرچہ ملک کے اندر داخل ہے مثلاً بھاگا ہوا غلام، گم شدہ مال وغیرہ۔

۳۔ مال کا نامی ہونا یعنی سونے چاندی کے سوا میں تجارت اور اسامت کے ذریعہ سے

مُخْتَصَرٌ لِّلْاِسْتِفَارَہ ہونا یا مِلْفُظٌ و گنیمت سونے چاندی کے سوا میں حاجت اعلیٰ سے

فارغ ہونا۔ ایسے جو مال کی غنیمت یا حاجت اعلیٰ میں مشغول ہے اس میں زکوٰۃ

واجب نہیں۔

۴۔ حوالان حول یعنی سال کا گزر جانا۔ پس اگر کسی کے پاس مال گنیمت یا غنیمت ہو تو

زکوٰۃ واجب نہ ہوگی بلکہ بعد از سال۔

۵۔ نصاب کو پہنچنا۔ شریعت میں کچھ مقدار مقرر ہے۔ جب مال اس مقدار کو پہنچ جائے

تو زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے ان قواعد کو ملحوظ رکھتے ہوئے آپ کے سوال کا جواب

یہ ہے۔

الف۔ نقدی، سونا، چاندی، زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے۔ جب کہ مملوک ملک نام ہو

کیونکہ یہ اشیا رقبہ مال نامی ہیں۔ البتہ جواہرات مثلاً لعل، یاقوت، زمرد وغیرہ

اور موتی اگر تجارت کی نیت سے نہ ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ اور بہ نیت تجارت

جب نصاب کو پہنچ جائیں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔

ب۔ در مختار ج ۲ ص ۱۴۰۔ ولا زکوٰۃ فی اللآلی و الجواہر

وات ساوت الفآل ان تكون للتجارة (حوالہ ۵)

دھات کے تمام سکے سونا چاندی وغیرہ اور نوٹ کاغذی سکے، سب میں زکوٰۃ

واجب ہے۔ لیکن سونے اور چاندی میں زکوٰۃ باعتبار وزن کے واجب ہوگی اور

باقی سکوں میں باعتبار مالیت۔ یعنی ان کی مالیت اتنی ہو کہ ان کی قیمت نصاب زکوٰۃ کو



پیش جائے۔

وإذا كان الغالب على الورق الفضة فهو حق حكم الفضة و  
إذا كان الغالب عليها العنق فهو حق حكم العنق و  
يعتبر أن تبلغ قيمته نصيباً - (شرح ہدایہ) - (حوالہ ۴)۔

ج ۱۔ بینکوں میں جمع شدہ رقم۔ بینکوں یا کسی دوسری جگہ حفاظت میں رکھی ہوئی رقم اور  
ذیورات اور سامان تجارت، اور ہر وہ مال جو قابل زکوٰۃ ہے اور دوسرے مقام  
میں امانت رکھا ہوا ہے اگرچہ اپنے یا کسی نہیں ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔  
”لئے ہمتے قرضے، دیئے ہوئے قرضے“

اس میں یہ تفصیل ہے کہ لیا ہوا قرضہ اگر اتنا ہے کہ اس کے ادا کرنے کے بعد مال فاسد  
زکوٰۃ کو پیش جاتا ہے تو قرضہ کی رقم مستثنیٰ کر کے باقی رقم کی زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔  
دیا ہوا قرضہ اگر قابل وصول ہے تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔  
اور اگر ایک شخص ایسا ہے جس نے قرضہ دیا ہوا ہے اور کسی سے خود لیا بھی ہے تو اس  
صورت میں اس کے لئے ہونے اور دیئے ہوئے قرض کو معاً بل کر لے کے بعد اگر رقم قابل زکوٰۃ  
مبلغات کو پہنچنے والی بن سکتی ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی وگرنہ نہیں۔  
مہرہ جائیداد (منازل وغیرہ جائیداد الخ)۔

جائیداد دو قسم کی ہے۔ ایک وہ جو بغرض تجارت نہ ہو بلکہ بغرض سکون ہو یا گراہ پر  
وے رکھی ہو۔ اور دوسری وہ جو بغرض تجارت ہو۔ یعنی ایک شخص جو زمینوں کا کاروبار  
کرتا ہے۔ خرید کرتا ہے پھر نفع پر فروخت کرتا رہتا ہے۔ اس کی زمین بغرض تجارت ہے تو وہ جائیداد  
جو بغرض تجارت ہے اس کی قیمت اور منافع دونوں پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اور جو جائیداد بغرض  
تجارت نہیں ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فالدور المختار ولاشیاب البدن واثاث المنزل ودور  
السكنی ونحوها۔ قولہ ونحوها کشیاب البدن الغیر  
للحاج الیہما وحالہما واثاثہما۔ (رج ۲ ص ۲) (حوالہ ۴)  
العیض مہرہ جائیداد اگر تجارتی ہے تو اس قرضہ کو منہا کیا جائے گا اس کے بعد اس میں

زکوٰۃ واجب ہوگی۔

د ۱۔ عطیات سرکاری یا غیر سرکاری اگر نقد کی قسم سے ہوں تو بعد حوالان حول کے  
زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ اور اگر اراضی اور جائیداد کی قسم سے ہوں تو بغیر قیمت  
تجارت زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اور اگر عرض اور سامان کی قسم سے ہوں جیسا کہ پہلے  
میں عورتوں کو دیا جاتا ہے تو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

لیس فی دور السکنی وشیاب البدن واثاث المنزل ودواب  
الرحوب وعبید الخدمۃ وسلاح الاستعمال زکوٰۃ۔

(شرح الہدایۃ - ج ۲ ص ۲) (حوالہ ۴)

ہ ۱۔ ہر کمپنی میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ واجب ہے جو اصل رقم ہے اور جو رقم سود کے  
کمپنی کی طرف سے ملتی ہے وہ حرام ہے۔ اس کو لے کر اپنے استعمال میں بھی ناجائز  
نہیں اور نہ اس پر زکوٰۃ ہے۔

پراویڈنٹ فنڈ  
پراویڈنٹ فنڈ کے مدد سے ہوتے ہیں۔ ایک حصہ وہ جو کہ خواہ  
سے کاٹ کر ہر ماہ سرکار کے خزانہ میں جمع ہوتا ہے۔ اس میں  
علیٰ اختلاف ہے کہ پراویڈنٹ فنڈ کے اس حصہ میں زکوٰۃ ہے یا نہیں۔ راجح قول یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ

نہیں اور دوسرا حصہ وہ ہوتا ہے جو کہ گورنمنٹ اپنی طرف سے ملازم کو عطا کرتی ہے۔ وہ عطیات  
کے حکم میں ہے۔ عطیہ اور ہبہ بغیر قبض کے تام نہیں ہوتا۔ اس لئے وہ ملازم کے ملک میں  
نہ آئے گا جب کہ اس کا قبض ہوگا۔ جب پراویڈنٹ فنڈ وصول ہوگا اس وقت سے اس  
پر بعد گزرنے سال کے زکوٰۃ واجب ہوگی۔

و ۱۔ مویشی شیرخانہ کی مصنوعات زرعی پیداوار مع اناج، سبزیاں، پھل۔  
۱۔ واضح رہے کہ مویشی چند قسم پر ہیں۔ ایک وہ کہ جو جنگل میں اس مقصد کے لئے چرائے جاتے  
ہیں کہ ان کی نسل بڑھے اور دودھ حاصل ہو۔ سوائے جانوروں پر زکوٰۃ واجب ہے اور

لئے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔

رسالہ ”پراویڈنٹ فنڈ“ مؤلف حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ  
(مرتب خیر الفنا دی)



وہ زکوٰۃ تجارت کے جائزوں کی زکوٰۃ سے مختلف ہے۔ جس کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔  
۱۲ دوسرے وہ مویشی جو بغرض سواری، بار برداری اور گوشت حاصل کرنے کے لئے پالے جاتے ہیں ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

۱۳ تیسرے وہ مویشی جو تجارت اور خرید و فروخت کے لئے رکھے جاتے ہیں۔ ان میں زکوٰۃ واجب ہے۔ اس طریق سے جو کہ مال تجارت میں ہوتی ہے۔ ۱/۵ حصہ ان کی قیمت سے ادا کرے۔

اما صفة نصاب السائمة فله صفات منها ان يكون معدا للاسامة وهو ان يسميها للذبيح والنسل لما ذكرنا ان مال الزكاة هو المال النامي وهو المعد للاستثمار والتعليق في الحيوانات بالاسامة اذ بها يحصل النسل ويزداد المال فان اسيحت للحمل او الركوب او اللحم فلا زكاة فيها ولو اسيحت للبيع والتجارة ففيها زكاة مال التجارة۔

(بدائع ج ۲ صفحہ ۹، حوالہ ۹)

**شیر خاں کی مصنوعات** اگر شیر خاں اس لئے قائم کیا گیا ہے کہ اس کے ذریعہ سے دودھ، مکھن، بالائی اور دودھ کی مصنوعات، مٹھا بنوے وغیرہ کی تجارت کی جائے تو اس میں یقیناً زکوٰۃ واجب ہوگی۔ بوجہ مال نامی اور معد تجارت ہونے کے۔

**زرعی پیداوار مع سبزیاں اور پھل** واضح رہے کہ عشری زمین سے جو پھل و زراعت پیدا ہو اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہے اور اس زکوٰۃ

کو عرف شریعہ میں "عشر" سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کے لئے یہاں اس قدر بیان کافی ہوگا کہ اگر آبپاشی پانی خرید کر کرتا ہے یا پانی مفت ہے مگر کنوئیں کے پانی سے کھینچ کر آبپاشی کرتا ہے تو اس صورت میں کل پیداوار کا ۱/۱۰ حصہ دینا واجب ہے۔

اور اگر آبپاشی کے پانی سے آب پاشی کرتا ہے تو اس صورت میں ۱/۱۰ حصہ دینا واجب ہے عشر اناج، ساگ، ترکاری، پھل، پھول، میوہ وغیرہ ہر چیز میں واجب ہے۔ چاہے

پیداوار تھوڑی ہو یا زیادہ۔ مثلاً دستلین سے ایک من اور دستلین سیر سے ایک سیر۔  
**معدنیات** واضح رہے کہ معدنیات دو قسم کے ہوتے ہیں مستحکم (جماد)۔ مائع (سینہ و لک)، پتھر، سونہ، چاندی، لوہا، قلعی، پتیل وغیرہ اچالے میں۔ اسے اصطلاح میں "مایدوب بالاذابہ" کہتے ہیں۔ دوسرے وہ میں جو گھلانے اور پھلانے سے نہیں نکلتے۔ اس قسم میں یا قوت، بلور، عقیق، زمرہ، فیروزہ، سرسہ، ہر تال، پیونہ ہیں انہیں "مالایذوب بالاذابہ" کہتے ہیں۔

**حکام** حکم قسم اول یعنی مستحکم "مایدوب بالاذابہ" سونا، چاندی، لوہا وغیرہ اگر یہ معدنیات دارالاسلام میں ارض غیر ملوکہ کے اندر برآمد ہوں تو برآمد کرنے والے تمام اخراجات کان کھدوائی وغیرہ کے ادا کرے گا۔ اور برآمد شدہ سے بغیر منہا کرنے مصارف کھدوائی وغیرہ کے صرف پانچواں حصہ شرعی بیت المال کو دینا ہوگا۔ باقی چار حصے پالنے والے کے ہوتے ہیں۔ اس میں سے وہ ماہرین زمین معسومات اور مزدوروں کے اخراجات ادا کرے گا اور باقی سے خود منفعہ ہوگا۔ اس برآمد شدہ مال میں سلم اور غیر سلم برابر میں چار حصے جس طرح مسلمان لے سکتا ہے، غیر مسلم بھی لے سکتا ہے۔ لیکن ایک غیر ملکی کافر جو کہ امان لے کر آیا ہے۔ اور اس نے اسلامی ملک کو وطن نہیں بنایا ہو، اس کو کوئی معدن مل جائے تو اسے نہیں دی جاسکتی بلکہ تمام برآمد شدہ مال واپس لیا جائے گا۔ الا یہ کہ امام المسلمین اس کے ساتھ معاہدہ کر چکا ہو تو پابندی عہد لازمی ہوگی۔

ب ۱ نیز صورت مذکورہ بالا میں سال کا گزنا، نصاب کا ہونا اور دیگر شرائط زکوٰۃ کا بھی اعتبار نہیں۔ جو کچھ بھی ازیں قسم کان سے برآمد ہو، قلیل ہو یا کثیر، مال مستحکم یا مال غنیمت قرار دے کر خمس اس مال کا نکالنا لازم ہوگا۔

ج ۱ یہ مال برآمد کنندہ اپنے والدین اور اپنی اولاد، فقراء پر بھی خرچ کر سکتا ہے۔  
د ۱ اگر کان کھودنے والا یا معدنیات کا پالنے والا مفلس ہے اور برآمد شدہ مال کے کچھ حصے اس کو کفایت نہیں کرتے تو ۱/۱۰ حصہ اپنے اوپر بھی خرچ کر سکتا ہے۔

**حکم دوم** یعنی مستحکم (مالایذوب بالاذابہ) جیسا کہ سرسہ، بلور، عقیق وغیرہ







کچھ مال و متاع برآمد ہو تو اس کا حکم "برآمد شدہ دینہ" کے ذیل میں آچکا ہے۔

**جنگلی یا پالتو مکھی کا شہد** شہد کے اند چاہے وہ جنگلی مکھی کا ہو یا پالتو مکھی کا عشرہ واجب ہے بشرطیکہ زمین عشری سے برآمد ہو۔ اگر شہد

زمین خراجی سے برآمد ہو اس میں عشر واجب نہیں۔

ثو النما يجب العشر في الفل اذا كان في ارض العشر فاما

اذا كان في ارض الخراج فلا شيء فيه - (بدائع ج ۲ ص ۲۷۰)

جنگلی اور پالتو مکھی کے اند فرق قبیح روایات سے معلوم نہیں ہوتا اور نول میں عشر واجب ہے امام اعظم کے نزدیک شہد کے اند دیگر زمین و شمار کی طرح نصاب شرط نہیں اقل و اکثر میں عشر واجب ہے۔

### پھلی، موتی اور پانی سے نکلنے والی دوسری اشیاء

ان اشیاء میں جو مسند سے برآمد ہوتی ہیں مثلاً موتی، مونکا، عسبر وغیرہ ان پر گولے چیز واجب نہیں۔ اسی طرح پھلی بھی از قسم شکار ہے اس میں بھی کوئی عشر یا خمس واجب نہیں

فاما المستخرج من البحر كاللؤلؤ والمرجان والعسبر وكل

حلیۃ تستخرج من البحر فلا شيء فيه فقول الى حلیۃ

ومحملة وهو اللواحد وعند ابو يوسف فيه الخمس -

(اعان ج ۲ ص ۶۸)

### پٹرول

اس کا ذکر ہم پہلے بھی کر چکے ہیں۔ پٹرول، مٹی، کاتیل اور ہر وہ چیز جو زمین سے نکلے اور وہ مائع (پینے والی) ہو وہ بالکل بیہ دالے کے لئے ہوتی ہے

اس میں کوئی خمس وغیرہ نہیں۔

واما المائع كالماء والنقط فلا شيء فيه ويكون للواحد

لانه ماء وانما لا يقصد بالاشياء فلم يكن في يد

الكفار حتى يكون من الفنا ثم فلا يجب فيه الخمس -

(بدائع ج ۲ ص ۶۸)

**درآمد، برآمد** مال کی درآمد اور برآمد پر جو ڈیوٹی اور ٹیکس موجودہ زمانہ میں حکومتوں کی طرف سے لگایا جاتا ہے۔ اس کی نظیر ہمیں شریعت میں نہیں ملتی۔ اور اس کے جواز کے لئے کوئی ثبوت ماننا نہیں آتا ہے۔ البتہ کتب فقہ میں یہ ملتا ہے۔

ا: اگر اس کا مالک مسلمان ہے تو اس سے پچھلے طور پر زکوٰۃ وصول کر لیا جائے اور اسے مصارف زکوٰۃ پر خرچ کیا جائے۔ اس کے مال سے اس سال کی زکوٰۃ ساقط ہو ہو جائے گی۔

ب: اگر اس کا مالک ذمی ہے تو اس سے پچھلے حصہ وصول کیا جائے۔ اگرچہ اس پہلے میں شرائط زکوٰۃ کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ لیکن اس کا صرف مصارف خراج پر ہوگا۔

ج: اگر اس کا مالک حربی ہے تو اس سے وہی ٹیکس لینا چاہئے جو کہ وہ ہمارے مسلم تاجر سے لیتے ہوں۔ اگر پچھلے تو ہم بھی پچھلے لے سکتے ہیں۔ اگر وہ پچھلے لیں تو ہمیں بھی یہی لینا چاہئے۔ اگر ان کے متعلق علم نہ ہو سکے تو پچھلے وصول کر لیا جائے۔

(بدائع ج ۲ ص ۳۸)

**جن اموال میں زکوٰۃ واجب بنتی ہے وہ تاقیامت ہی ہیں گے جو ابتدائے اسلام میں تھے**

**سوال ۹:** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جن املاک پر زکوٰۃ واجب تھی کیا خلفاء راشدین نے ان کی فہرست میں کوئی اضافہ کیا؟ اگر کوئی اضافہ یا تبدیلی کی تو کن اصولوں پر؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جن املاک پر زکوٰۃ واجب تھی، حضرت ابوبکر

خلفاء راشدین نے انہی املاک پر زکوٰۃ کو عائد کیا۔ اور ان کے علاوہ نئے

چیزوں کی طرف سبھا ورنہ نہیں کیا۔ اور یہ حضرات اس معاملہ میں اپنی رائے سے دخل دے بھی نہیں سکتے تھے۔ کیونکہ زکوٰۃ از قسم عبادات ہے یہ کوئی ٹیکس نہیں ہے کہ جس کے اللہ زمانہ اور مصلحت کے لحاظ سے تبدیلی اور تغیر ہو سکے۔ یہی وجہ ہے کہ زکوٰۃ یتیم کے مال پر نہیں۔ جو املاک آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں زکوٰۃ سے مستثنیٰ تھیں حضرات خلفاء راشدین کے زمانہ میں بھی مستثنیٰ رہیں۔



## راج الوقت سکون کی زکوٰۃ کے بارے میں تفصیل

**سوال ۱:** کیا کل کے سکون اور سونے چاندی کے سوا دوسری دھاتوں کے راج الوقت سکون پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟ جو سکے راج نہیں ہے، جو خراب ہیں یا جو حکومت نے واپس لے لئے ہیں، یا جو دوسرے ملکوں کے سکے ہیں، ان کا بھی اس سلسلہ میں شمار ہونا چاہیے یا نہیں؟

اس کی مختلف صورتیں ہیں۔

الجواب

۱: وہ سکے جن میں سونا چاندی بھی ہے اور دوسری دھات بھی ہے، لیکن غالب اجزاء سونا اور چاندی میں تو اسے سونا اور چاندی تصور کیا جائے گا۔

في الهداية و اذا كان الغالب على الورق الفضة فهو في حكم الفضة - ۱۰

۲: وہ سکے جن میں سونے اور چاندی کی مقدار کم ہے اور دوسرے اجزاء زیادہ ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ اصطلاح اور عرف میں مروج سکے ہیں یا بخر من تجارت جمع کر رکھے ہیں تو ان کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اور اگر وہ اصطلاح اور عرف میں مروج سکے نہیں ہیں اور نیت تجارت کی بھی نہیں ہے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ البتہ ان سکوں میں اگر چاندی مخلوط ہے، وہ اگر اتنی مقدار کو پہنچ جائے جو چاندی کا نصاب ہے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ - بدائع، ص ۱۷، ص ۱۸

وان كان الغالب هو النقص والفضة معلومة فان كانت اشياء رائج او كانت يمسكها للتجارة يعتبر قيمتها فان بلغت قيمتها مائتي درهم من ادنى الدراهم التي تجب فيها الزكاة وهي التي الغالب عليها النقص تجب فيها الزكاة والا فلا وان لم تكن اشياء رائجة ولا معدة للتجارة فلا زكاة فيها الا ان يكون ما فيها من الفضة يبلغ مائتي درهم وان

كانت كبيرة لان الصغر لا تجب فيه الزكاة الا بقية التجارة - (بدائع، ج ۲، ص ۱۷)

۳: وہ سکے جو خالص پتیل، تانبے قلعی وغیرہ دھاتوں کے ہیں ان میں سونے چاندی کی بالکل ملاوٹ نہیں ان کی دو صورتیں ہیں۔

۱: عرف اور اصطلاح میں مروج سکے ہیں اور لین دین میں کام آتے ہیں۔

۲: اب عرف اور اصطلاح میں مروج سکے نہیں رہے، کسی زمانہ میں تھے۔

قسم اول کا حکم یہ ہے کہ اگر بخر من تجارت جمع کر رکھے ہیں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر ان کی قیمت نصاب شرعی چاندی کے برابر ہو جائے۔ یعنی دو سو درہم کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

اسی طرح قسم دوم کے سکے بھی عرف من کے حکم میں ہیں۔ اگر نیت تجارت کے ساتھ جمع کر رکھے ہیں تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔ حوالہ کے لئے دیکھیں بدائع، ج ۲، ص ۱۷۔

وكذا روى عن الحسن بن علي حنيفة فيمن كانت عنده فلوس او دراهم رصاص او نحاس ومعه شيء لا يخلص فيها الفضة انها ان كانت للتجارة يعتبر قيمتها فان بلغت مائتي درهم من الدراهم التي تطلب فيها الفضة ففيها الزكاة وان لم تكن للتجارة فلا زكاة فيها لما ذكرنا ان الصغر ونحوه لا تجب فيها الزكاة ما لم تكن للتجارة الى قوله وان لم تكن اشياء رائج فان كانت ملصقا للتجارة تعتبر قيمتها ايضا وان لم تكن للتجارة ففيها الزكاة بقدر ما فيها من الفضة ان بلغت ثمانيا او بالضم الى ما عنده من مال التجارة -

نوٹ ۱: جو پاکستانی نوٹ ہیں ان پر زکوٰۃ واجب ہے، اس حیثیت سے نہیں کہ یہ نوٹ خود مال ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ یہ ایک چیک اور سند اور وثیقہ مال ہے



جس شخص کے پاس اتنے نوٹ جمع ہو جائیں جن سے دوسو درہم چاندی حاصل ہو سکتی ہے تو اس مالیت پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

ب : غیر ملکی نوٹ اگر کسی کے پاس جمع ہوں تو ان کو پاکستانی نوٹوں کے ساتھ تبادلہ کر کے یا تبادلہ کا اندازہ کر کے جب دوسو درہم کی مقدار کو پہنچ جائیں تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

**اموال ظاہرہ و باطنہ کی تعریف** سوال ۱ : مال ظاہر اور باطن کی کیا تعریف ہے ؟ اس سلسلہ میں بنکوں کے اندر جمع شدہ

رقوم کی کیا حیثیت ہے ؟

**الجواب** حضرات فقہاء کرام رحمہم اللہ جو کہ قرآن و حدیث کے ماہرین فرماتے ہیں کہ اموال زکوٰۃ دو قسم ہیں۔ ظاہرہ۔ باطنہ۔

۱ : اموال ظاہرہ سے مراد مواصلاتی و ادنیٰ، بکریاں، گائے وغیرہ ہیں جو جنگل میں چرتے ہیں اور وہ اموال تجارت ہیں جو تجارت کے ملک میں اور کاروبار کی شرعی عامل کے پاس سے گزرتے ہیں۔

ب : اموال باطنہ سے مراد سونا، چاندی اور وہ تجارتی مال ہے جو کہ دوکان یا موضع تجارت میں رکھا ہوا ہو۔ قسم اول کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حق امام اور اس کے نائبوں کو حاصل ہے چند شرائط کے ساتھ جن کی تفصیل کا اور مقام ہے۔

قسم دوم کی زکوٰۃ ارباب اموال کے سپرد ہے وہ خود ادا کریں۔ اور اگر وہ اپنی زکوٰۃ امام کی طرف لے آئیں تو امام کو قبول کرنے کا اختیار ہے۔

والدلیل علی ذلک ما فی البدائع - ج ۲ - ص ۳۵۵ -

» اما الاول فمال الزکوٰۃ نوعان ظاہرہ و باطنہ و اما الباطن فمال الذی یمر بہ التاجر علی العاشر و باطن و هو الذهب والفضة و اموال التجارة فی مواضعها اما الظاہر فللامام و ثوابہ و هم المصدقون من السعاة و المشار و لایة الاخذ ثم قال

بعد اسطر اما المال الباطن الذی یكون فی المصر فقد قال عامة مشائخنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طالب بزکوٰۃ و ابو بکر و عمر و طلحہ و عثمان طالب زمانا و لما كثرت اموال الناس و رآی ان فی تمتعها حرجا علی الامة و فی تفتیشها ضررا بارباب الاموال فوضع الاداء الحاربا بها و ذکر امام الہدی الشیخ ابو منصور العاصم بن علی السمرقندی رحمہ اللہ لم یبلغنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث فی مطالبة المسلمين بزکوٰۃ العرف و اموال التجارة و لکن الناس یعطون ذلک و منهم من کان یحمل ذلک الی الائمة فیکملون منه ذلک و لا یسألون احدا عن مبلغ ماله و لا یطالبونہ بذلک و قال فی ص ۳۵۵ لان زکوٰۃ الاموال الباطنة مقوض الی اربابها اذا كانوا يتجرون بها فی المصر - (بدائع) -

اس سلسلہ میں بینک میں جمع شدہ رقوم اموال باطنہ کے ذیل میں

داخل ہو جاتی ہیں۔ کیونکہ یہ رقوم شہروں میں اور مواضع تجارت

میں ہوتی ہیں۔

اور اموال ظاہرہ میں شرط مرور علی العاشر موجود ہے۔ جو یہاں مقصود ہے۔ علاوہ الذی یشکون میں جمع شدہ رقوم کی حیثیت امانت کی ہوتی ہے۔ اگر ایک شخص کا دہ پیہ کسی کے پاس امانت ہو تو امانت کے اندر ہونا اس کے باطن ہونے میں نکل نہیں۔ لہذا بنکوں میں جمع شدہ رقوم اموال باطنہ میں داخل ہیں۔

سوال ۱ : اعراض زکوٰۃ کے لئے مال نامی سے کیا مراد ہے؟ مال نامی (موبدیر) کے حدود بیان کیجئے!

کیا صرف مال نامی پر زکوٰۃ واجب ہوگی ؟ -







## الحاج

جو چیز کرایہ پر چلائی جائے مثلاً مکانات، شامیانے، دیگیں، سائیکل، موٹر گاڑی وغیرہ اسی طرح ملے کے زیورات جو کرایہ پر دینے کے لئے تیار کئے گئے ہوں ان سب پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ البتہ ان سب کی آمدنی سے جو سرمایہ جمع ہوگا اس پر بعد حوالان مول زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر ایک شخص ان کو تجارت کے لئے خریدتا ہے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ لیکن اگر کرایہ پر دینا شروع کر دے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔

البتہ سونے چاندی کے زیورات اگرچہ وہ کرایہ پر بھی دینے جائیں تب بھی ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔ کیونکہ جب استعمال کرنے سے سونے اور چاندی کے زیورات کی زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی تو کرایہ پر دینے کی وجہ سے بھی ساقط نہیں ہو سکتی۔ حوالہ قاضی خان، ج ۱ ص ۲۹۱۔  
ولو اشترى الرجل دارا او عبدا للتجارة ثم اجره بخبر من ان يكون للتجارة لانه لما اجره فقد قصد المنفعة ولو اشترى قدورا من مفرى مسكها او بواجرها لا تجب الزكوة۔

**سوال نمبر ۱:** کسی آدمی کے کن کن مملوکہ جانوروں پر زکوٰۃ عائد ہوتی ہے؟ اس سلسلہ میں بھینسوں، مرغیوں، دوسرے پالتو اور شوقیہ پالے ہوئے جانوروں کی حیثیت کیا ہے؟ کیا ان کی زکوٰۃ نقدی کی شکل میں یا جنس کی صورت میں یا دونوں طرح دی جاسکتی ہے۔ کسی آدمی کے مختلف مملوکہ جانوروں کی کتنی مقدار پر اور کن حالات میں زکوٰۃ واجب ہوتی چاہیے؟

## الحاج

زکوٰۃ تمام جانوروں میں سے صرف مندرجہ ذیل جانوروں پر جمع ان شرائط کے بموجب ذیل میں واجب ہوتی ہے۔

- ۱۔ اونٹ : ان میں عربی، بکھنی، ہرقسم کے اونٹ داخل ہیں۔
- ب۔ گائے : اس میں بیل، بھینس، سب شامل ہیں۔
- ج۔ بکری : اس میں بھیڑ، ڈبہ، سب شامل ہیں۔

ان کے ماسوا اور کسی جانور پر مرغی، کبوتر، گدھا وغیرہ پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ جن جانوروں اونٹ، گائے، بکری پر زکوٰۃ واجب ہے اس کے لئے حسب ذیل شرائط ہیں۔

۱۔ ان جانوروں کو جنگل میں چرایا جاتا ہو۔ اگر گھر میں چرایا جاتا ہے اور چارہ ڈالا جاتا ہے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ پہلی قسم کو "سائمہ" اور دوسری قسم کو اصطلاح میں "علوفہ" کہتے ہیں۔ اگر یہ صورت ہو کہ سال کے کچھ عرصہ میں گھر کے اندر چارہ ڈال کر چرایا جاتا ہے۔ اور کچھ حصہ سال میں جنگل کے اندر چرایا جاتا ہے تو اکثر کا اعتبار ہوگا۔ اگر اکثر حصہ سال جنگل میں چرتے ہیں، اور ٹھوڑے دنوں گھر میں تکلیف برداشت کی جاتی ہے تب تو یہ "سائمہ" میں ورز "علوفہ"۔

فان كانت تمام في بعض السنة وتغلف في البعض فان اسيمت في اكثرها فهي سائمة والا فلا۔ كذا في المحيط عمالكوري ج ۱ ص ۲۹۱۔  
ان جانوروں کو جنگل میں چرانا ایسے اصطلاح فقہاء میں "اسامت" کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، بغیر منسل کشی اور دودھ بنو۔ لہذا جن جانوروں کی اسامت لغز میں حمل، رکوب اور گوشت ہوگی ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ عالمگیری ج ۱ ص ۹۰۔  
میں ہے۔

۲۔ حتی لو اسيمت للحمل والركوب لا للدر والنسل فلا زكوة فيها كذا في محيط السرخسي وكذا لو اسيمت للحمل۔

سدا ج ۲ ص ۳۰۳، میں ہے۔  
۳۔ منها ان يكون معدا للاسامة وهو ان يسميها للدر او النسل لما ذكرنا ان مال الزكوة هو المال النافع وهو المنة للاستنماء والنماء في الحيوان بالاسامة اذ بها يحصل النسل فيزيداد المال فان اسيمت للحمل او الركوب او اللحم فلا زكوة فيها ولو اسيمت للبيع والتجارة ففيها زكوة مال التجارة لا زكوة السائمة۔

۴۔ تیسری شرط یہ ہے کہ جنس واحد ہو۔ مثلاً اونٹ اگر ہوں تو پورے نصاب کو بیچ جائیں اس طرح اگر گائے ہو تو بھی نصاب کو بیچ جائے۔ ایک جنس کا نصاب دوسری جنس سے پورا نہ کیا جائے گا۔ بدائع ج ۱ ص ۲۰۲۔ میں ہے۔



و منها ان يكون الجنس فيه واحدا من الاميل والبقر (مذہب)

زکوٰۃ کے اندر جانور بھی دیا جاسکتا ہے اور نقد رقم بھی دی جاسکتی ہے۔

و اداء القيمة اداء مال مطلق معتد بقيمة المنصوص عليه

بنسبة الزكوة فيجوز له ان قوله بخلاف الهدايا والفضائل

لا ان الواجب فيها اراقة الدّم اه - (بدائع - ج ۲ - ص ۲۶)

انٹوں کی زکوٰۃ کے لئے نصاب کم از کم پانچ سقر ہے۔ پانچ سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ اس کے بعد جب انٹوں کی تعداد بڑھتی جائے تو زکوٰۃ کی مقدار بھی بڑھتی جاتی ہے۔ زیادہ تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔

بکریوں کی زکوٰۃ کے لئے کم از کم تعداد شریعت میں چالیس مقرر ہے۔ اس سے کم تعداد میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ جب بکریاں چالیس کی مقدار کو پہنچ جائیں تو ان میں سے ایک بکری متوسطہ کی واجب ہو جاتی ہے۔

گائے بیل بھینس کے لئے نصاب مقررہ چیسٹس ہے۔ جب ان کی تعداد تیس کی ہو جائے تو ان میں ایک بکھر جس کی عمر ایک سال ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو دینا لازم ہے۔ اسے اصطلاح میں تبع کہتے ہیں۔

سوال ۱۵: جن مختلف سامانوں اللہ کس مال میں کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی چیزوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان پر

زکوٰۃ کس شرح سے لی جائے ؟

جواب: جانوروں کے متعلق ابھی ابھی تحریر ہو چکا ہے۔ سونا چاندی، اموال

تجارت پر ۱/۱۰۰ نقدی پیداوار پر بعض حالات میں ۱/۱۰ اور بعض حالات

میں ۱/۲۰ واجب ہوتا ہے۔ اور "محادن" وغیرہ میں ۱/۱۰ جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے

آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کسی کو شرح زکوٰۃ میں تبدیلی کی اجازت نہیں

سوال ۱۶: خلفاء راشدین کے دور میں نقدی، سکوں، مومیشیوں، سامان تجارت

نقدی پیداوار پر زکوٰۃ کی شرح میں کوئی تبدیلی کی گئی ہے ؟ اگر ایسا ہو تو سند کے ساتھ تفصیل

وجہ بیان کیجئے۔

جواب: ہمارے علم میں ایسا کوئی واقعہ نہیں ہے کہ حضرات خلفاء راشدین نے کوئی

علیم اجماع کے مقادیر زکوٰۃ میں اپنی رائے سے تبدیلی کی ہو۔ بلکہ مفت اور

سب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیان فرمودہ ہیں۔ فی خمس ذود من الابل مشاة۔

اور ازین قسم جو مفت اور اس باب میں ہیں سماعی ہیں ان میں کوئی قیاسی نہیں جس طرح کہ تعداد

لغات فرض وغیرہ سب منقولات سے ہیں۔ پہلے عرض ہو چکا ہے کہ زکوٰۃ از قسّم عبادات ہے نہ کہ

از قسّم نیکیس وخراج۔ اس لئے اس میں سیاسی مصلح کو اور اپنی رائے کو دخل نہیں۔ حضرات خلفاء

راشدین رضی اللہ عنہم نے شرح زکوٰۃ میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں کی۔

دوسرے موسم یا بج الوقت سکھ کے لحاظ سے کتنے بنتے ہیں

سوال ۱۷: نقدی کی صورت میں اگر زکوٰۃ دوسو تقریبی درہم اور بیس طلائی مثقال

میں واجب ہو تو یہ کتنے پاکستانی روپوں کے برابر ہوں گے۔ اناج کی صورت میں اصرار

و دمن "پاکستان کے مختلف علاقوں میں کن مروجہ اوزان کے برابر ہوں گے ؟

جواب: حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ العزیز نے ہشتی زیور

کے مفاد ارشاد فرماتے ہیں کہ "دوسو درہم کا وزن معیوں کے حساب سے

لحم ۲ رتن چاندی۔ اور معیہ ۲ رتن بھر سونا بیس مثقال سونے کا وزن ہوتا ہے۔ اور صلع

کا وزن اشہی تول کے سیر سے تین سیر، نو چٹانک ہوتا ہے۔ اور ایک دمن ساٹھ صلع کا

ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے ایک دمن میں پانچ سو تیر سیر بڑے چٹانک وزن آئے گا۔

نصاب اور مقدار واجب میں تبدیلی کا حکم

سوال ۱۸: کیا موجودہ حالات کے پیش نظر نصاب (وہ کم انکم سرائے جس پر زکوٰۃ

واجب ہوتی ہے) اور زکوٰۃ کی شرح میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی ؟ اس کے پر اپنے خیالات

دلائل کے ساتھ پیش کریں۔



الحال

موجودہ حالات اور ماضیہ مستقبل حالات میں بھی کوئی تبدیلی نہ ہو  
ان نصابوں کے لئے زکوٰۃ اور شہر میں تبدیلی کی پیدا نہیں ہو سکتی جب  
ایک تعبدی تشریحی حکم ہے، کوئی سیاسی اور سنی برصغیر نہیں تو اس میں تبدیلی نہیں  
کتنی مدت گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی

سوال ۱۹، مختلف اثاثوں اور سامانوں پر کتنی مدت گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہے؟  
جن چیزوں پر زکوٰۃ واجب ہے اور جن پر نہیں ان کی شرح مدت تفصیل  
سے گزر چکی ہے۔

سال میں جتنی بار ادا کرنا چاہیں ہر چار سال سے عشر دیا جائے

سوال ۲۰، اگر ایک سال میں کئی فصلیں ہوں تو کیا سال میں صرف ایک بار زکوٰۃ ادا  
کی جائے یا ہر فصل پر؟  
حولان حول یعنی سال گزرنے کی شرط زعمی پیداوار کے علاوہ اور چیزوں کے  
لئے ہے۔ زعمی پیداوار تو جب بھی اٹھائی جائے گی اس وقت اس کے  
زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگی۔ اگر سال میں دو مرتبہ پیداوار اٹھائی جائے تو دو دفعہ عشر  
دینا ہوگا۔ لقولہ تعالیٰ وآتوا حقہ یوم حصادہ الایہ

زکوٰۃ میں قمری سال کا اعمت بار ہے یا شمسی کا

سوال ۲۱، زکوٰۃ قمری سال کے حساب سے واجب ہونی چاہئے یا شمسی سال  
کے حساب سے؟ کیا زکوٰۃ کی تشخیص اور وصولی کے لئے کئی ہمدینہ مقرر ہونا چاہئے؟  
زکوٰۃ اور دیگر امور کے اندر مثلاً خیاب بلوغ وغیرہ میں قمری سال کا اعتبار ہے  
زکوٰۃ کا وجوب بھی قمری سال سے ہوگا۔ جس دن سے ایک شخص نصاب مالک  
ہوتا ہے۔ اس دن سے قمری سال پیدا کر کے زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہو جائے گی اور سال میں کوئی  
خاص مہینہ زکوٰۃ کے لئے مقرر نہیں کیا جاسکتا۔ کیوں کہ زکوٰۃ کا وجوب ملک نصاب سے ہوتا ہے

جب غنا کے لئے اور ملک نصاب کے لئے کوئی ماہ مقرر نہیں تو وجوب ادا کے لئے تعیین ماہ  
کی جا سکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ لوگ سال کے مختلف حصوں میں زکوٰۃ ادا کرتے رہتے ہیں۔

مصارف زکوٰۃ کی تفصیل

سوال ۲۲، زکوٰۃ کی قسم کن مصارف میں خرچ ہونی چاہئے؟  
زکوٰۃ کے لئے مندرجہ ذیل مصارف ہیں۔

الحال

۱۔ فقیر، اصطلاح شریعت میں فقیر اس شخص کو کہتے ہیں جس کے پاس  
خود بہت مال ہے لیکن اتنا نہیں کہ نصاب زکوٰۃ کو پہنچ جائے۔ یا اتنا مال و اسباب ہے کہ  
اس کی مالیت نصاب زکوٰۃ کو پہنچ جاتی ہے لیکن وہ حاجتِ اصل کے ساتھ مشغول ہے تو ایسی  
صورت میں یہ شخص فقیر ہی رہے گا۔ اور مستحق زکوٰۃ ہو سکے گا۔ (عالمگیری، ج ۱ ص ۹۶)  
مثلاً ایک شخص کے لئے دھن کے گھر اور پٹنے کے لئے کپڑے اور کام کاج کے لئے نوکر چاکر اور  
گھر کا اثاثہ جو اکثر کام میں صرف آتا ہے، موجود ہے۔ لیکن ان چیزوں کے علاوہ کوئی نقدی رقم  
نصاب کو پہنچے یا زیور جو نصاب کو پہنچ جائے، نہیں ہے۔ یا بے لیکن قرض کے ساتھ مشغول  
ہے۔ ایسی صورت میں یہ شخص اصطلاحاً فقیر ہے۔

لا یأس ان یعطى من الزکوۃ من له سکن وما یشاء من  
فی منزله وخدام وخرس وصلاح وشیاب البدن وکتب العلم  
لاہلہ۔ (مشاف، ج ۲ کتاب الزکوٰۃ)۔

۲۔ مسکین، اصطلاح شریعت میں "مسکین" اُسے کہتے ہیں جس کے پاس کچھ نہیں ہے  
جس کی وجہ سے وہ مالک کرکھاتا ہے۔ یہ شخص فقیر سے زیادہ محتاج اور خلوک الحال ہوتا ہے۔  
"ومنہا المسکین وهو من لا شیء له فیحتاج الی البسملہ  
لقوہ او ما یوارع بدنہ ویحل له ذلک بخلاف الاول  
حیث لا تحل له البسملہ ما تھا لا تحل لمن یملک قوت  
یومہ بعد سقرۃ بدنہ کذا فی الفتح۔  
(عالمگیری، ج ۱ ص ۹۶)



۳۰۔ عامل : اصطلاح فقہاء میں " عاملین " انہیں کہتے ہیں جن کو امام نے بغیر منہول صدقات و عشر مقرر کیا ہو۔ ایسے شخص کو ان ہی صدقات میں سے جنہیں وہ وصول کر کے امام ہے بقدر کفایت دیا جائے گا۔ ( عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۶ )

متعلقات ۱۰۱ : واضح رہے کہ فقیر اور مسکین کا استحقاق بحیثیت حاجت ہے اور عامل کا استحقاق بحیثیت عامل ہے۔ لہذا عامل اگر غنی ہو تو بھی دینا درست ہے۔ عامل کو جو کچھ دیا جائے وہ بحیثیت عامل ہے۔ اس قید سے واضح ہو جانا چاہئے کہ جو کچھ اسے ملے یہ اجرت نہیں کیوں کہ اجرت میں جمالت مغد عقد ہوتی ہے۔ یہاں جمالت مضرت نہیں ہوتی۔ امام اس کی ضروریات کو مد نظر رکھ کے اسی زکوٰۃ میں سے کچھ حصہ نکال کر دے دیتا ہے جو کہ اسے کافی ہو جائے۔ لیکن اگر اس کی ضروریات اتنی زیادہ ہوں جو اس کی وصول کردہ تمام زکوٰۃ کو محیط ہو جائیں تو اس صورت میں نصف سے زائد نہ دیا جائے گا۔ ( عالمگیری لفظاً عن البحر ص ۷۶ )

ج : عامل کو جو کچھ دیا جائے گا اس کی وصول کردہ زکوٰۃ سے دیا جائے گا۔ حتیٰ کہ اگر اس کی وصول کردہ زکوٰۃ ضائع ہو گئی تو اس کی عمارت بھی ضائع ہو جائے گی۔

۴۰۔ ملک الرقاب : چوتھا مصرف زکوٰۃ " ملک الرقاب " ہے۔ اس کی تشریح یہ ہے کہ کسی ایسے غلام کی امداد کی جائے جس نے اپنے مولیٰ کے ساتھ عقد کتابت کیا ہوا ہے۔ اور دو پیہ جمع کر کے اپنے مولیٰ کو دے کر اپنے آپ کو آزاد کرانا چاہتا ہے۔ سو ایسے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اگرچہ وہ غنی ہو۔ کیوں کہ اس کا غنی مشغول بالکما جت ہے۔ ومنها الرقاب۔ هو للمكاتبين و يعاونون في خلقهم و قضاة كذا في محيط السرخسي و يجوز الدفع الى مكاتب غني علم بذلك او لم يعلم كذا في العالمگیری ج ۱ ص ۱۱۶۔

۵۰۔ الفارمین : فارمین غارم کی جمع ہے۔ اصطلاح میں غارم اسے کہتے ہیں جس پر قرض کا بوجھ ہو اور وہ نصاب کا مالک نہ ہو، یا نصاب کا مالک تو ہے لیکن وہ نصاب قرض کے اندر مشغول ہے۔ ( عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۶ )

۱۰۔ فی سبیل اللہ : اس کی تفسیر میں " صاحب بدائع " نے تحریر فرمایا ہے کہ " فی سبیل اللہ " سے تمام انواع غیر اور جمالت عبادت مراد ہیں۔ اس میں حج یا عروہ کی تفصیص مناسب نہیں۔ لہذا ہر وہ شخص جو طاعت الہی میں اور وجوہ خیر میں کوشش کرنے والا ہو، مثلاً طلباء علوم دینیہ اور مبلغین اسلام کو زکوٰۃ دینی جائز ہے بشرطیکہ محتاج ہوں۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں اس سے مراد فقر و غناۃ ہیں اور امام محمد کے نزدیک منقطع حجاج مراد ہیں۔

۱۱۔ وابن سبیل : وہ مسافر جس کا سفر میں زاد راہ ختم ہو گیا۔ اگرچہ وطن میں مال موجود ہے اور غنی رکھتا ہے۔ لیکن چونکہ فی الحال یہ فقیر ہے لہذا اس کو بھی زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

سوال ۲۲ : قرآن حکیم میں جن مختلف مصارف میں زکوٰۃ خرچ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ ان کی حدود بیان کیجئے۔ بالخصوص اصطلاح فی سبیل اللہ کے معنی و مفہوم کی وضاحت کیجئے۔

سوال نمبر ۲۲ : میں مصارف دریافت کئے گئے تھے اس کے جواب میں آیت شریفہ " انما الصدقات للفقراء والآلۃ کے اندر جو شخصیں اور ان کے انواع مذکور ہیں۔ ہم نے ان کی تشریح کر دی ہے بحمد اللہ تعالیٰ۔ اب دو امر باقی ہیں۔ " مؤلفۃ القلوب " جو قرآن میں مذکور ہے مگر ہم نے مصارف میں نہیں لکھا، اور " فی سبیل اللہ " کی وضاحت۔

" مؤلفۃ القلوب " : یہ رؤساء قریش میں چند وجاہت و مالہ لوگ تھے جیسے ابوسفیان بن حرب، صفوان بن امیہ، اقرع بن حابس، عبید بن حصن وغیرہ ان لوگوں کو شان و شوکت حاصل تھی اور ان کے اتباع کثیر تھے۔ بعض ان میں سے حقیقتہً اسلام لے آئے تھے اور بعض علی وجہ النفاق مسلمان ہو چکے تھے۔ ان لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقات میں سے کچھ حصہ دیتے تھے تاکہ اسلام میں مضبوط ہو جائیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اکثر حضرات ان میں سے مخلص مسلمان بن گئے۔

صفوان بن امیہ فرماتے ہیں کہ جب آپ نے پہلی تہمال مجھے عطا فرمایا تو آپ میرے نزدیک بعض ان کے پھر آپ مجھے ہمیشہ دیتے رہے حتیٰ کہ آپ میرے نزدیک محبوب ترین خلائق ہو گئے۔



یہ حصہ مولفۃ القلوب کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک تک تھا۔ بعد وفات آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کا حصہ ساقط ہو گیا۔ چنانچہ خلافت صدیقی میں یہ لوگ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک فرمان لکھوا کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لائے کہ "ہمیں زکوٰۃ دی جائے" حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ خط سیر بھاڑ دیا۔ اور فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ لوگوں کو دینا تطہیب قلب کے لئے تھا تاکہ تم لوگ اسلام پر مجھے رہو۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے اسلام کو قوت اور شوکت عطا فرمائی ہے۔ اگر اسلام پر قائم رہو گے تو قبہا، ورنہ ہمارے اور تمہارے درمیان تلوار فیصلہ کرے گی اس بات کو سن کر یہ لوگ واپس حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے اور کہا کہ خلیفہ آپ میں یا حضرت عمرؓ؟ تو حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا "ان شاء اللہ" یہ جملہ فرما کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمرؓ کے فعل کی تصویب فرمائی اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم پر متفق ہو گئے۔ اس طرح یہ اجماع قائم ہو گیا۔ واضح رہے کہ یہ سقوط سہم الزیاد استواء الحکم بانتفاء العلۃ ہے۔

بعض احکام ایسے ہوتے ہیں جو کسی علت کے ساتھ معطل ہوتے ہیں اور معلق ہوتے ہیں جب علت ختم ہو جائے تو حکم بھی ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن اس چیز کی معرفت حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رہ گئے تھے۔

**فی سبیل اللہ** فی سبیل اللہ کے متعلق پہلے بیان ہو چکا ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ان سے مراد فقیر غازی و مجاہد ہے۔ کیونکہ سبیل اللہ کا اطلاق صرف شرع میں جہاں بھی آیا ہے اس سے مراد ہی ہوتا ہے۔ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک وہ شخص ہے جو حج کو گیا لیکن بوجہ اتلاف زاد راہ منقطع ہو گیا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنا اونٹ اللہ کے ماہ میں وقف کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ اس پر حاجی کو سوار کرو۔

لیکن "صاحب بدائع" فرماتے ہیں کہ اس کو عام رکھنا مناسب ہے۔ ہر وہ شخص جو اللہ کے دین کے لئے سعی کرتا ہے اور عبادات میں سرگرم رہتا ہے، مثلاً طلباء علوم دینیہ اور مبلغین دین۔ اگر یہ محتاج ہوں تو ان کو دینا فی سبیل اللہ ہو گا۔

**مصارف زکوٰۃ میں کسی ایک مصرف کو بھی ساری زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟**

**سوال ۲۴** کیا یہ لازمی ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کا ایک حصہ ان مصارف میں سے ہر ایک مصرف پر خرچ کرنے کے لئے الگ رکھا جائے جس کا قرآن کریم میں ذکر ہے۔ یا زکوٰۃ کی پوری رقم قرآن مجید میں بتائے ہوئے تمام مصارف پر خرچ کرنے کی بجائے ان میں سے کسی ایک یا چند مصارف میں بھی خرچ کی جاسکتی ہے؟

**الجواب** مالک نصاب پر یہ پابندی نہیں کہ وہ تمام مصارف مذکورہ فی القرآن پر زکوٰۃ صرف کرے۔ ویسے بھی اس پابندی میں سخت سخت اور تنگی ہے۔ بلکہ حکم شرعی جو سنت اور اجماع صحابہ سے ثابت ہے وہ تقسیم اور اختیاب ہے۔ اگر چاہے تو ان تمام مصارف پر برابر تقسیم کرے یا کسی بیشی کے ساتھ یا مصلحت کا لحاظ رکھتے ہوئے بعض مصارف کو ترجیح دے اور دوسرے بعض میں خرچ کرے۔

"بدائع" ج ۱ ص ۲۶۷ میں ہے۔ "ولو صرف الى واحد من هذه الاصناف يجوز عند اصحابنا"

**تعریف غنی جسکے ہوتے ہوئے زکوٰۃ لینا منع ہے نیز سادات دینی ہاشم کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے**

**سوال ۲۵** مستحقین زکوٰۃ کے ہر طبقے میں کسی فرد کو کن حالات میں زکوٰۃ لینے کا حق پہنچتا ہے پاکستان کے مختلف حصوں میں جو حالات پائے جاتے ہیں ان کی روشنی میں اسے امر کی وضاحت کی جائے کہ "سیدوں، بنی ہاشم" سے تعلق رکھنے والے دوسرے افراد کو زکوٰۃ لینے کا کہاں تک حق پہنچتا ہے؟

**الجواب** مصارف زکوٰۃ کے ضمن میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ آٹھ قسموں میں سے جو قرآن مجید میں مذکور ہیں "مولفۃ القلوب" کا سہم ساقط ہو چکا ہے باجماع صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ باقی سات قسمیں جو مذکور ہیں ان میں سے عاملین کے ماسواہ باقی اقسام مذکورہ کا استحقاق بحالت فقر و احتیاج ہے۔ عاملین کا استحقاق بوجہ عمارت ہے، یعنی ہونے کے باوجود لے سکتے ہیں۔



۱ : انا الصدقات للفقراء ، بحالت فقر لے سکتا ہے نہ بحالت غنی ۔

۲ : والمساکین ، بحالت فقر لے سکتا ہے نہ بحالت غنی ۔

۳ : والعاملین علیہما ، بحالت غنی بھی لے سکتا ہے ۔

۴ : والموظفۃ تلوہم ، ساقط ہو گیا ۔

۵ : وفي الزکاب ، مکاتب بحالت فقر لے سکتا ہے ۔ یہ اگر غنی ہو جائے تب بھی فقیر ہی رہتا ہے جب تک بدل کتابت ادا نہ کر دے یا بدل کتابت سے دائرہ رقم نہ جمع ہو جائے ۔

۶ : والغارین ، بحالت فقر ۔

۷ : وفي سبیل اللہ ، بحالت فقر ۔

۸ : وابن السبیل ، بحالت فقر ۔

استحقاق زکوٰۃ کن حالات میں ہوتا ہے ؟

**فائدہ متعلق**

واضح رہے کہ ہمارے فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ غنی تین قسم ہے ۔

۱ : ایک غنی وہ ہے جس کی وجہ سے زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے ۔ وہ یہ ہے کہ حاجات اسلئے سے دائرہ دوسرے درجہ نقد یا کسی نصاب زکوٰۃ کا مالک ہو ۔

۲ : دوسرا غنی وہ ہے کہ جس کی وجہ سے زکوٰۃ تو واجب نہیں ہوتی ، لیکن صدقہ لینا حرام ہے اور اس صورت میں صدقۃ الفطر اور قربانی واجب ہو جاتی ہے ۔ جس کی صورت یہ ہے کہ ایسے اموال کا مالک ہو جو نامی نہیں ہیں ۔ اور ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی لیکن وہ اس کی ضرورت سے دائرہ میں اور دوسرے درجہ کی مقدار کو پہنچ جاتے ہیں مثلاً میزیں ، کرسیاں ، فریجس ، مکانات ، نوکر چاکر ، مال پریشانی موجود ہیں جو قدر حاجت سے دائرہ میں ، لیکن تنجاست کے لئے نہیں ہیں ۔ تو اس صورت میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی لیکن صدقہ اور زکوٰۃ لینا حرام ہوگا ۔

۳ : تیسرا غنی وہ ہے کہ سوال کرنا اب بھی حرام ہے ، لیکن اگر بغیر سوال کے زکوٰۃ و صدقہ مل جائے تو لے لینا جائز ہے ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ انسان کے پاس ایک دن کی خوراک موجود ہے اور پیٹھ کا کپڑا بھی ہے تو ایسی صورت میں سوال کرنا ٹھیک نہیں ۔ ہاں اگر کوئی حالت

پر واقف ہو کر از خود دے دے تو لینا جائز بلکہ اولیٰ ہے ۔

لما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من سأل الناس عن ظهر غنی فانهما یتحکرا من جہنم قیل یا رسول اللہ وما ظہر الغناء قال ان یعلم ان عنده ما یخدیہم ویعشیہم (ہذا کلہ من البدائع) ۔

**بنی ہاشم** اس سے مراد مندرجہ ذیل افراد ہیں ۔ آل علی ، آل عباس ، آل جعفر ، آل اسماعیل ، اولاد حارث بن عبد المطلب ۔ ان تمام حضرات کو زکوٰۃ لینا حرام ہے ۔ اگرچہ فقر اور حاجت مند ہوں ۔ اسی طرح ان کے آزاد کردہ غلام کے لئے بھی زکوٰۃ لینا حرام ہے ۔ وجہ حرمت ان کی عظمت اور رفعت شان ہے ۔ درحقیقت زکوٰۃ مطہر مال ہوتی ہے ۔ مال کے اندر سے ہر قسم کا خبث اور شبہات وغیرہ زکوٰۃ کے ذریعہ سے خارج ہو جاتے ہیں ۔ اور زکوٰۃ کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کپڑوں کو دھونے کے بعد میل کھیل والا پانی ۔ جیسا کہ وہ پینے کے قابل نہیں ہوتا ایسے ہی یہ مال زکوٰۃ درحقیقت اس قابل نہیں کہ استعمال کیا جائے لیکن فقر کے لئے بوجہ ضرورت اجازت دی گئی ہے ۔ مگر بنی ہاشم کو باوجود حاجت کے بھی اس کا استعمال کرنے کی اجازت نہیں دی گئی ۔ بنی ہاشم کے لئے زکوٰۃ کے عوض خمس عطاء مقرر کیا گیا ہے جو کہ الطیب و الطہر ہے ۔ پاکستان کے حالات الحمد للہ اچھے ہیں اقتصادی حیثیت سے کسی قسم کی مشکلات پاکستان کو درپیش نہیں ۔ جس کی بناء پر ایسی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ اساتذہ بنی ہاشم کے لئے دوسرے ذرائع مسدود کر کے زکوٰۃ کے کھلنے پر مجبور کیا جائے ۔

**زکوٰۃ افراد کو دینی ضروری ہے یا اداروں کو بھی دے سکتے ہیں ؟**

سوال ۲۶ : کیا زکوٰۃ صرف افراد کو دی جاتی ہے یا اداروں کو (مثلاً تعلیمی اداروں ، یتیم خانوں اور محتاج خانوں) کو بھی دی جاسکتی ہے ۔

**الجواب** دراصل زکوٰۃ کے مصارف تو دینی ہیں جو قرآن مجید میں بیان کئے گئے ہیں ۔ اب جو تعلیمی ادارے یا یتیم خانے وغیرہ ان مصارف پر خرچ کرتے ہیں ۔ ان سے کو بحیثیت وکالت زکوٰۃ دی جاسکتی ہے کہ وہ زکوٰۃ کو مستحقین پر تنزیل کے بعد خرچ کرتے ہیں



اس سلسلہ میں دینی درس گاہیں جن میں طلباء علوم عربیہ کی تعلیم پاتے ہیں مستند ہیں اور صحیح مصروف ہیں۔ کالج اور قومی اسکول جو کہ عام طور پر سرکاری امداد اور طلباء کی فیس پر گزارہ کرتے ہیں یہ چند ایسے استحقاق نہیں رکھتے۔ کیونکہ ان میں تعلیم پاتے والے عام طور پر اغنیاء ہیں جو تعلیم کے مصارف کے علاوہ فیس وغیرہ ادا کرنے پر بھی قادر ہوتے ہیں۔ یہ چیزیں عمومی حالات کے پیش نظر لکھی گئی ہیں اگر خصوصیت کے ساتھ بعض اسکول اور کالج ایسے پائے جاتے ہیں جن میں مستحقین تعلیم پاتے ہیں تو ان اور ان میں بھی دینا جائز ہوگا۔ بشرطیکہ ارباب اہتمام اس رقم کو مصروف شرعی میں بعد از تدبیر خرچ کریں۔

**زکوٰۃ بطور گزارہ الاؤنس دینے کا حکم** (سوال ۲۹) کیا زکوٰۃ کی رقم میں سے مستحق

غریبوں، مسکینوں، بیواؤں اور ان لوگوں کو جو اپنا وجہ یا صغیف ہونے کی وجہ سے روزی کمانے سے معذور ہوں، عمر بھر کی پیش کے طور پر گزارہ الاؤنس دیا جاسکتا ہے؟

**الجواب** ان مستحقین کو جو بوجہ حاجت اور فقر کے دیا جاسکتا ہے۔ یکمشت دیں یا ماہوار لیکن ان باتوں کا خیال رکھنا ضروری ہے۔

۱۱ زکوٰۃ میں قبض و تدبیر ضروری ہے۔ اس لئے زکوٰۃ میں نقد رقم یا جنس ہی دی جاسکتی ہے نوٹ کے ذریعہ سے زکوٰۃ دی جائے تو ضروری ہے کہ وہ نوٹ کے بدلے میں کوئی چیز وغیرہ خرید کر اس پر قبض ہو جائے۔

ب: اس امر کی خبر گیری ضروری ہوگی کہ وہ مستحقین جن کو گزارہ الاؤنس مل رہا ہے ان کا استحقاق دائمی ہو، انسان کے حالات بدلتے رہتے ہیں۔ کسی وقت تنگ دستی کسی وقت فراخ دستی اگر کسی وقت ان کو غنی حاصل ہو گیا تو پھر ان کو دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

**مالی زکوٰۃ کو صرف عامہ میں لگانے کا حکم** (سوال ۳۰) کیا زکوٰۃ کی رقم عامہ

کے کاموں مثلاً مسجدوں، ہسپتالوں، مدرسوں، بچوں، اکنوڈوں اور تالابوں وغیرہ کی تعمیر پر خرچ کی جاسکتی ہے؟ جس سے ہر آدمی بلا لحاظ مذہب و ملت فائدہ اٹھائے۔

**الجواب** ان تمام مبادیات میں جن کا سوال میں ذکر ہے زکوٰۃ صرف نہیں ہو سکتی۔ اگر ان مبادیات میں خرچ کرنا جائز ہوتا تو اللہ تعالیٰ مصارف میں سب سے پہلے ان کا ذکر فرماتے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے۔ مگر آپ نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا: **خذها من اغنیاء ہمد و ردھا علی فقرا شہد**۔ اغنیاء سے وصول کر کے فقراء پر خرچ کر لے کا حکم دیا تاکہ نظام معیشت ٹھیک رہے۔ انما الصدقات للفقراء میں بولا ہے یہ تدبیر کے لئے ہے جو اشارہ کرتا ہے اس بات کی طرف کہ زکوٰۃ ایسے مصارف پر صرف کی جائے جو ملک پر قادر ہوں اور زکوٰۃ دینے والے کی طرف سے تدبیر ہو۔

**زکوٰۃ کی رقم بطور قرض دینے کا حکم** (سوال ۳۱) کیا زکوٰۃ کی رقم کسی شخص کو قرض

حسد یا قرض بلا سود کے طور پر دی جاسکتی ہے؟ زکوٰۃ کی رقم جب کسی دلیل کے حوالہ کی جائے تاکہ وہ اسے کسی فقیر یا مستحق پر صرف کر دے تو اسے اجازت نہیں کہ وہ اس رقم کو ادھار کے انداز لگا دے کیونکہ یہ رقم اس کے پاس امانت ہے اور امانت میں کسی قسم کا تصرف ٹھیک نہیں۔

**ایک جگہ کی زکوٰۃ دوسری جگہ کے فقراء کو دینے کا حکم**

**سوال ۳۲** کیا یہ ضروری ہے کہ زکوٰۃ جس علاقہ سے وصول کی جائے، اسی میں صرف کی جائے۔ یا اس علاقہ سے باہر پاکستان سے باہر تالیف قلوب کے لئے یا آفات اقصیٰ و مادی مثلاً زلزلہ و سیلاب وغیرہ کے مصیبت زدگان پر خرچ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں آپ کے نزدیک علاقہ کی تعریف کیا ہے؟

**الجواب** یہ ضروری تو نہیں لیکن بہتر ہے کہ زکوٰۃ جس علاقہ سے وصول کی جائے اسے وہاں کے مستحقین پر صرف کیا جائے۔ اگر زکوٰۃ کو دوسرے علاقہ میں حتیٰ کہ پاکستان

کے باہر بھیجا جائے جب کہ وہاں ضرورت زیادہ ہو یا حادثہ آسمانی کی وجہ سے مصیبت زدہ لوگ زیادہ حاجت مند ہوں تو جب ضرورت ہوگا بشرطیکہ زکوٰۃ کا دہیہ مسلمان فقراء پر صرف ہو۔



مستوفی کے ترکہ سے زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم سوال ۳۱۰ ، مستوفی کے ترکہ سے

زکوٰۃ وصول کرنے کا طریقہ ہونا چاہیے۔ واضح رہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے جو کہ مکلف کو از خود ادا کرنی لازم ہے اگر ایک شخص زندگی بھر زکوٰۃ ادا نہیں کرتا اور بغیر وصیت کے مر جاتا ہے تو اب یہ شخص بوجہ تارک زکوٰۃ ہونے کے گنہگار ہوگا۔ اور زکوٰۃ اس کے ذمہ سے احکام دنیا میں ساقط ہو جائے گی۔ اس کے ترکہ سے زکوٰۃ وصول نہیں کی جاسکتی۔ البتہ اگر وہ وصیت کر چکا ہے کہ میرے ذمہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے، ادا کی جاوے تو تہائی مال سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہو سکتی ہے۔

ایسی تدابیر جن سے لوگ بخوشی زکوٰۃ ادا کر لیں

سوال ۳۱۱ ، ایسی کیا احتیاطی تدابیر اختیار کرنی چاہئیں کہ لوگ زکوٰۃ کی ادائیگی سے بچنے کے لئے جیل نہ کر سکیں ؟

سب سے بڑی چیز یہ ہے کہ حکام اور رعایا قرآن اور اسلام کے دل و جان سے پابند ہوں اور اپنے اندر دینی فکر پیدا کریں۔ اسلام پر صرف قانونی لڑنے سے بچنے کے لئے عمل نہ کریں۔ جب ایسی زندگی پیدا ہو جائے گی تو پھر انشاء اللہ ضابطوں کی ضرورت نہ رہے گی۔ حضرات صوفیہ فرماتے ہیں کہ اللہ والوں کی زکوٰۃ یہ ہے کہ ہم اپنے پاس رکھتے ہیں اور چھوٹے مال کی راہ میں خرچ کرتے ہیں۔

وصولی زکوٰۃ کا کام وفاقی حکومت کرے یا صوبائی ؟

سوال ۳۱۲ : زکوٰۃ کی تحصیل اور اس کا انتظام مرکز کے ہاتھ میں ہونا چاہئے یا صوبوں کے ہاتھ میں ؟ اگر مرکز جمع کرے تو اس میں صوبوں یا دوسرے علاقوں کے حصے مقرر کر لئے کیا اصول ہوں ؟

زکوٰۃ ہمیشہ مرکز میں جمع ہوتی ہے۔ چنانچہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں زکوٰۃ عاملین و مدینہ علیہ میں لے آتے تھے۔ آپ اسے حسب احتیاج لوگوں پر صرف کر دیا کرتے تھے اس میں علاقہ جات اور ان کے حصہ جات کی کوئی تقسیم

فی باب اگر کچھ ہو سکتا ہے تو ایسا ہونا چاہئے کہ زکوٰۃ کو ایک مرکز میں جمع کر کے بلا لحاظ صوبوں و مازحت مستحقین پر صرف کی جائے اس قسم کا تاپ تول کرنے کی حاجت نہیں کہ فلال ملاوت سے اتنی زکوٰۃ وصول ہوئی۔ لہذا اس علاقہ کا یا صوبہ کا اٹھ حصہ مستحقین کو دیا جائے۔ باقی دہائی کے باشندوں میں مستحقین کی تعداد نہ ہو یا بالکل کم ہو۔ اس میں بڑی خرابی اور نقصان ہوگا کہ ایک علاقہ کے لوگ باوجود استحقاق کے تنگی میں رہیں گے اور دوسرے علاقہ کے لوگوں کا دوسرے فاضل ہو کر جمع ہوتا رہے گا۔

لہ فیہ نظر لما فی حدیث معیارہ توخذ من اغنیائهم و ثروہم فقرائهم و فی کتب الفقہ و کمرہ نقلہا ای من بلد الی بلد آخر و یکرہ نقل الزکوٰۃ من بلد الی بلد و انما تفرق صدقۃ کل طریق فیہم لما روینا من حدیث معاذ اھ رشامیہ - ہدایہ ج ۱ ص ۱۹۰ -

وصولی زکوٰۃ کے لئے علیحدہ محکمہ قائم کرنا موزوں ہے

سوال ۳۱۳ ، آپ کی نظر میں زکوٰۃ کے نظم و نسق کو چلانے کا بہترین طریقہ کیا ہے ؟ کیا زکوٰۃ جمع کرنے کے لئے کوئی الگ محکمہ قائم کیا جائے یا حکومت کے موجودہ محکموں میں سے ہی کام لیا جائے ؟

ہماری ناقص رائے میں زکوٰۃ کے نظم و نسق کو چلانے کی بہترین صورت تو یہ ہے کہ پورا نظام خلافت راشدہ کی طرز پر چلایا جائے۔ اگر جڑ کو چھوڑ کر صرف اس ایک شعبہ کی اصلاح مقصود ہو تو موجودہ حالات میں اس کی جو موزوں صورت نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ چند دین دار آدمیوں کی ایک امارت شرعیہ قائم کر دی جائے۔ جس کے قیام و انتظام کی تمام ذمہ داری حضرت مولانا سید سلیمان ندوی مدظلہ العالی جیسے متبحر و متدین عالم پر ڈال دی جائے۔ وہ اس امارت شرعیہ کے افراد کا انتخاب فرمائیں۔ پھر وہ زکوٰۃ کے وصول اور خرچ کے معاملہ پر شرعی نکتہ نظر سے کام کریں۔



**زکوٰۃ سرکاری محصول نہیں** سوال ۳۵ : کیا زکوٰۃ کو سرکاری محصول قرار دیا جائے یا وہ کوئی ایسا محصول ہے کہ حکومت محض اس کی وصولی اور

انتظام کی ذمہ دار ہے ؟

**الجواب** زکوٰۃ ایک عبادت ہے سرکاری محصول نہیں ہے لیکن حکومت جیسا کہ دوسری عبادات کے سلسلہ میں ذمہ دار ہے

الذین اتوا مکتھم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و امروا بالمعروف و نہوا عن المنکر الذیۃ

اسی طرح لوگوں سے زکوٰۃ کی عبادت ادا کرنے کی بھی ذمہ دار ہے۔ حکومت کی ذمہ داری اس کے عبادات اور اعلائے کلمۃ اللہ ہے۔ حکومت زکوٰۃ کی ادائیگی کرانے اور خرچ چلانے کی ذمہ دار ہے لیکن ٹیکس و محصول کی حیثیت سے نہیں بلکہ عبادت کی حیثیت سے۔ یعنی لوگوں کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ زکوٰۃ کی عبادت کو ادا کریں اور ترک نہ کریں۔ اس سلسلہ میں اولین ذمہ داری نماز کی ہے جو اہم العبادات ہے حکومت اس کی زیادہ ذمہ دار ہے۔ کہ کوئی مسلمان ملک میں بے نماز نہ ہو۔ بعد ازاں کوئی بے زکوٰۃ نہ ہو۔

**دور خیر امت درن میں جبراً کوئی ٹیکس نہیں لیا جاتا تھا**

سوال ۳۶ : کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یا خلفائے راشدین کے دور حکومت میں اعراض عامہ کے کاموں کے لئے زکوٰۃ کے علاوہ بھی کوئی سرکاری محصول وصول کیا گیا ہے۔ اگر کیا گیا ہے تو وہ کیا تھا ؟

**الجواب** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ میں فضا۔ ایسی بن گئی تھی کہ محصول عامہ کرنے کی ضرورت ہی پیش نہیں آئی۔ آپ کے زمانہ میں تو صورت یہ تھی کہ جب بھی کوئی حاجت پیش آتی تھی تو آپ مسالوں کو جمع فرما کر ذکر کرتے تھے پھر شخص اپنی اپنی ہمت اور بساط سے بڑھ چڑھ کر حصہ لیتا تھا۔ اور حضرات خلفائے راشدین رض کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ نے ہرکت اطاعت خدا و رسول بہت بڑھائی عطا کی اور اس کثرت سے اموال و غنائم آئے کہ جس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ اس لئے ہمیں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور حضرات خلفاء رض کے زمانہ میں کوئی ٹیکس نظر نہیں آتا ہو چکا وصول کیا گیا ہو۔

**زکوٰۃ کی وصولی کا طریقہ** سوال ۳۷ : اسلامی ملکوں میں زکوٰۃ کی وصولی اور انتظام کرنے کا کیا طریقہ تھا؟ اور اب کیسے ؟

**الجواب** ابتداء اسلام میں تو یہی طریقہ تھا کہ عاملین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جاتے تھے اور لوگوں سے اموال ظاہر کی زکوٰۃ وصول کر کے بیت المال میں جمع کرتے تھے۔ پھر بیت المال سے مستحقین پر صرف کی جاتی تھی۔ یہ نظام حضرات خلفاء رض کے زمانہ میں بھی رہا ہے۔ اس کے بعد یہ نظام بگڑ گیا۔ اب موجودہ اسلامی ملکوں کا کوئی خاص نظام ہماری نظر میں نہیں ہے۔

**زکوٰۃ کی وصولی حکومت اور عوام کی مشترکہ نگرانی میں کی جاتی ہے**

سوال ۳۸ : کیا زکوٰۃ کی وصولی اور خرچ کا انتظام صرف حکومت کے پاس رہنا چاہئے یا کوئی مجلس اُمّت مقرر ہو کر اس کا انتظام حکومت اور عوام کی مشترکہ نگرانی میں ہونا چاہئے ؟

**الجواب** زکوٰۃ کی وصولی اور خرچ خلیفہ کا کام ہے اور خلیفہ کے ساتھ ارباب حل و عقد اس کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ اب موجودہ زمانہ میں چونکہ وہ صورت نہیں رہا زکوٰۃ کی وصولی اور خرچ کی حکومت کو وہ صورت اختیار کرنی چاہئے جو "سوال نمبر ۳۷" کے جواب میں عرض کی گئی ہے۔

**عمال زکوٰۃ کو اموال زکوٰۃ سے تنخواہ دینے کا حکم**

سوال ۳۹ : زکوٰۃ جمع کرنے اور اس کا انتظام کرنے کے لئے جو عمل رکھا جائے ان کی تنخواہیں، الاؤنس، فیشن پراویڈنٹ فنڈ اور شہر الیظ ملازمت کیا ہیں ؟

**الجواب** اگر زکوٰۃ وصول کرنے کا نظام وہی ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تھا، تب تو یہی صورت ہوگی کہ عامل کو بطور عمالہ اسی کی وصول



کر وہ زکوٰۃ سے بقدر کفایت دیا جائے گا۔ مگر "قدر کفایت" کا لفظ قابل غور ہے اگر قدر کفایت وصول شدہ سے بڑھنے لگے تو نصف سے زائد دینا جائز نہیں۔ کما فی البحر الرائق وقد ذکرناہ من قبل۔

اور اگر زکوٰۃ کی وصولی کا کوئی اور نظم قائم کیا جائے تو اس عاجز کے خیال میں زکوٰۃ وصول کرنے والے عمل کو دوسرے سرکاری فنڈز سے تنخواہ، الاؤنس اور پراویڈنٹ فنڈ وغیرہ دینا چاہئے یا اس کو امارت شریعی کی راستے پر چھوڑ دینا چاہئے۔

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

مفتی مدرسہ عربیہ خیر المدارس ملتان۔ ۱۶ ذی الحجہ ۱۳۶۹ھ

الجواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ

مہتمم مدرسہ عربیہ خیر المدارس ملتان۔ ۲۰ ذی الحجہ ۱۳۶۹ھ

جواب صواب ہے

عبد الشکور غفرلہ مدرسہ عربیہ خیر المدارس ملتان

بقلم احقر عزیز الرحمن عفا اللہ عنہ مدرسہ عربیہ خیر المدارس ملتان۔



### ائمہ مساجد کو بطور تنخواہ اور غنی طالب علم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

عامۃ الناس ائمہ مساجد کو صدقات واجبہ کے علاوہ کچھ اور دینے کو تیار نہیں ہیں۔ اگر ائمہ مساجد یہ نہیں لیں تو مساجد ویران ہو جائیں گی۔ کیا ذیل کی عبارات بقلیہ و دلائل عقلیہ سے اس شد ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے ائمہ مساجد پر صدقات واجبہ کے جواز کا استدلال کیا جاسکتا ہے؟ اور ائمہ مساجد میں غنی اور غلس کا فرق ہے یا نہیں؟ کیوں کہ لوجہ اللہ امامت کوئی نہیں کرتا بحیثیت خدمت معنی اور غلس امام دونوں جیسے ہیں۔

واذا عیتوا لا ما مہم شیئ من الاوقات والصدقات والہدیاء

وغیرہا لزمہ ادا تھا۔ (نقل از سلطان الفقہ ج ۲)۔

اور علامہ ابن حیرن کی کتاب "وجیز" ص ۲۴ پر ہے۔

و اگر بظاہر گفتہ اند بوقت نصب و تقریر بطریق رسم و رواج و عادت بلاد خود اور امام کو وند پس دریں صورت ہم حصہ مرسومہ آن بلاد برایشان ادا کردن برائے امام خود واجب است۔ لان المعروف کالمشروط اھ۔ (سلطان الفقہ ج ۲ ص ۴۱)۔

والماشر فیعطی ولو غنیاً لا ہما شمیاً لانہ فرغ نفسه لهذا العمل فیحتاج الی الکفایۃ والغنی لا یمنع من تناولہا عند الحاجة کما ین السبیل وبہذا التعلیل یقوی مانسب للواقعات من ان طالب العلم یجوز لہ اخذ الزکوٰۃ ولو غنیاً اذا فرغ نفسه لافادۃ العلم واستفادۃ لہ لہجرۃ عن الکسب والحاجة داعیۃ الی مال لا یدملہ۔

علماء متقدمین کے نزدیک تعلیم قرآن، امامت، اذان و تہذیب کتب دین پر اجرت لینا حرام تھا مگر متاخرین نے دیکھا کہ بقول شاعر

ڈر ہے کہیں یہ نام بھی مٹ جائے نہ آخر

مدت سے اسے دور زمانہ سیٹ رہا ہے

تو تنخواہ لے کر یہ سب امور کرتے جائز قرار دیئے۔

ایسے ہی سادات بنی ہاشم پر صدقات واجبہ کو حرام قرار دیا گیا مگر جب دیکھا گیا کہ وہ بوجہ افلاس در یوزہ گری کر رہے ہیں تو علمائے متاخرین نے جائز قرار دے دیا۔

ایسے ہی ضرورت محسوس کرتے ہوئے ائمہ مساجد کے لئے صدقات واجبہ کو جائز قرار دیا جائے۔ اس لئے کتب معتبرہ و فتاویٰ مستندہ مثل فتاویٰ اشرفیہ، عزیزیہ، نظامیہ اعدویہ، بحر الرائق، فتح القدیر، شامی، روح البیان، بیان القرآن، سے استنباط کر کے اس شد ضرورت کو پورا کر دیا جائے۔

مقبول احمد، ایبٹ آباد، ہزارہ۔





الحجۃ

اگر کوئی امام مسجد مفلس و نادار اور مستحق زکوٰۃ ہے تو اس کو زکوٰۃ اور  
حرم قربانی بحیثیت مفلس و مصروف ہو لے کے دینے جائز ہیں۔ بحیثیت  
تخوہ دینا جائز نہیں۔ فتاویٰ امدادیہ ج ۱ ص ۱۶۸ میں ہے۔ قربانی کی کھال کے متعلق  
لکھتے ہیں۔

” اور چونکہ صدقہ واجب ہے اس لئے اس کے مصارف مثل مصارف زکوٰۃ

کے ہیں۔ مدرسین کی تخوہ میں ان کا صرف کرنا جائز نہیں “

اور اگر امام مسجد مال دار ہے تو اسے زکوٰۃ اور حرم ہائے قربانی کی رقوم دینا کسی صورت  
میں ٹھیک نہیں۔ نہ بطریق مصرف ہونے کے اور نہ بطریق اجرت و تخوہ۔ استفتا کے اندر  
جو نقول اور حوالہ جات پیش کئے ہیں اور امام مسجد کو زکوٰۃ کے ہواز کے لئے جو قیاس عامل  
ہاشمی پر کیا گیا، ٹھیک نہیں سب غلطی ہے۔ کاسمیتین۔

طالب علم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگر وہ فقیر اور حاجت مند ہو۔ اسی طرح ” ابن اسبیل “  
کے لئے بھی یہی شرط ہے۔ وهو کل من لا مال له کمافی الشافعی۔  
حنفی طالب علم کے لئے اگرچہ بعض علماء نے زکوٰۃ کو جائز قرار دیا ہے۔ اور علامہ شامی نے اس  
قول کو نقل کیا ہے مگر وہ قول مرجوح اور غیر معتمد ہے۔

در مختار میں نقل ہے۔ ان طالب العلمو یجوز له اخذ الزکوۃ۔ ۱۵

یہ قول غیر معتمد ہے اس پر فتویٰ دینا یا اس پر قیاس کرنا جائز نہیں۔

قال في الطحاوی وهذا نوع مخالف لا طلاق له ولا حرمة  
في الغنی ولم يعتمدہ ۱۵۔

ہاشمی کو زکوٰۃ دینا بھی جائز نہیں۔ ظاہر الروایۃ اور مفتی پر قول یہی ہے۔ وہ روایت  
جس میں ہاشمی کو زکوٰۃ دینا جائز قرار دیا گیا ہے وہ روایت ابو عصمہ کی ابو حنیفہ سے ہے جو  
کہ نوادر کی روایت ہے۔ یہ روایت غیر مفتی پر ہے۔  
در مختار میں ہے۔

ظاهر المذهب اطلاق المنع ۱۵ فقول الغنی والهاشمی

یجوز له دفع زکوٰۃ لمثلہ صوابہ لا یجوز۔ الخ۔

تفصیل کے لئے دیکھئے ” فتاویٰ مولانا عبدالحی صاحب “۔

عامل کو جو زکوٰۃ دی جاتی ہے وہ بحیثیت عامل کے ہے نہ بوجہ فقر کے اس لئے حنفی کو دینا  
جائز ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ عامل کو زکوٰۃ دینا بوجہ نفس کے ہے اور علت اس کی عامل  
ہے۔ اس پر کسی مدرس کو قیاس کرنا جائز نہیں۔ وجہ اور سلطان الفقہ کی عبارت اس بات  
پر مطلقاً دلالت نہیں کرتی کہ امام مسجد کو زکوٰۃ و صدقات تخوہ میں اور بعض حتی امامت دینے  
جائیں۔ بلکہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر لوگوں نے وقف میں سے یا صدقات اور ہدایا میں  
سے امام کے لئے کچھ رقم مقرر کی ہو تو اس رقم کا ادا کرنا واجب ہے۔ کیونکہ یہ اجارہ ہے اور اجارہ  
میں اجرت ادا کرنا واجب ہے۔ صدقات سے مراد ہدایا اور صدقات ماضیہ جائیں گے۔  
جیسا کہ آگے ہدایا کا لفظ دلالت کرتا ہے نہ کہ صدقات واجبہ۔ تاکہ یہ روایت دوسری روایتوں  
کے موافق ہو جائے۔ اور متاخرین نے جو منفعہ میں کے خلاف فتوے دیا ہے وہ اسی چیز میں  
ہے کہ متقدمین کے نزدیک استیجار علی الطاعات جائز نہیں تھا۔ متاخرین نے طاعت پر جائز  
قرار دیا لہذا زکوٰۃ میں سے ان کو دینا جائز قرار دیا۔

البتہ اگر ضرورت شدیدہ ہو تو تکلیف شرعی کے بعد دینے جاسکتے ہیں جس کا طریقہ  
زبان دریافت کر لیا جائے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان

الجواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ ۳۹۹، ۲۴

ایک سیاسی جماعت کو زکوٰۃ دینے کا حکم  
ایک شہر جماعت زکوٰۃ حرم قربانی  
وغیرہ طبی امداد کے لئے اکٹھے کرتی ہے

اور منظم طور پر فراہمی کی جدوجہد کرتی ہے اور بلحاظ ترقی و حصول کرتے ہیں۔ اس جماعت کے  
ارکان چاہتے ہیں کہ ان ذرائع سے سیاسی اقتدار حاصل کیا جائے۔ اور ان مدت میں جو کچھ  
بھی ہو وصول کر کے یہ لوگ سیاسی مقاصد، مقدمات، الیکشن، سیاسی کارکنوں کی تخواہوں  
وغیرہ میں خرچ کرتے ہیں۔ ان کو مذکورہ صدقات دینا کیسا ہے ؟ اور ان کا یہ استعمال  
درست ہے یا نہیں ؟



**الجواب** صدقات واجبہ، سیاسی مقاصد، مقدمات، انکیشن اور سیاسی کارکنوں کی تنخواہوں میں استعمال کرنے جائز نہیں۔ جو جماعت ان مصارف پر استعمال کرتی ہو اسے یہ صدقات نہ دیتے جائیں۔ مدارس دینیہ ان صدقات کا بہترین بھون ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۱۵/۴/۱۴۰۰ھ

### تحقیق کر کے غنی کو زکوٰۃ دی تو زکوٰۃ ادا ہو گئی

ایک شخص نے کسی غریب رشتہ دار کو زکوٰۃ کا مصرف سمجھ کر زکوٰۃ دے دی۔ دوسرے سال معلوم ہوا کہ وہ زکوٰۃ کا مستحق نہ تھا۔ تو کیا زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟

فقاری محمد رفیع (صاحب المہتم مدرسہ تجوید القرآن، موتی بازار، لاہور)۔

**الجواب** اگر شخص مذکور نے اس رشتہ دار کو پورے غم و غوض کے بعد غریب سمجھا وہ زکوٰۃ دے دی تو زکوٰۃ ادا ہو گئی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ صحائف

الدر المختار - ج ۲ ص ۹۲، ۹۳۔ علی الشامیہ - دفع بتحرر لمن یطلبه مصرفا الى قوله وان بان غناه او كونه ذميا الى ان قال لا یعيد لانه اتى بمغای وسعه اه فقط واللہ اعلم۔

الحجاب صحیح

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
نائب مفتی خیر المدارس ملتان - ۱۶/۱۱/۱۴۰۰ھ

### کیل دستی نے زکوٰۃ کی رقم خود صرف کر لی تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں

زید نے ایک عربی مدرسہ کے طالب علم کو چالیس روپے زکوٰۃ کے دیتے کہ ان کو اپنے مدرسہ میں داخل کر دو۔ طالب علم نے اس خیال سے کہ میں بھی غریب اور مصرف زکوٰۃ ہوں اپنے اوپر صرف کرتے ہو کہ یہ فعل بہشتی زیور کی تحریر کے مطابق صحیح معلوم نہیں ہوتا۔ تو کیا زکوٰۃ ادا ہو گئی یا نہیں؟ اگر

بکر، مالک زید سے اجازت سے لے کر یہ کافی ہو جائے گا یا نہیں؟ اگر اجازت کافی نہیں تو بکر اپنے پاس سے دے یا نہیں؟

مولانا عبد المجید مدرس دارالعلوم حیدر گاہ کیر والا

فی الدر المختار، ج ۲ ص ۱۰۰۔ ولو کیل ان یدفع

لولده الفقید وزوجته لانفسه الا اذا قال ربها

صنعها حیث شئت اه۔

روایت بالاسے معلوم ہوا کہ مصرف سسرول میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ اور اب جب کہ وہ رقم خرچ ہو چکی ہے تو مالک اجازت بھی دے دے تب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اور اگر بکر اپنے پاس سے رقم مدرسہ میں دے دے اور زید کو اس کی اطلاع نہ کرے تو بھی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ البتہ اگر زید کو پوری تفصیل بتلا کر دوبارہ زید سے اجازت حاصل کر کے رقم جمع کر دے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

الحجاب صحیح  
بندہ محمد عفا اللہ عنہ  
نائب مفتی خیر المدارس ملتان - ۱۶/۱۱/۱۴۰۰ھ

### میلون کو زکوٰۃ دینا دوسروں کی نسبت افضل ہے

عبد الرحمن دستل ایگززمینے کا مالک ہے اس نے اپنی

مملوک زمین سو روپیہ سالانہ فی ایکڑ کے حساب سے احمد خان کاشت کار کو اجارہ پر دے دی لیکن آپس میں طے کیا کہ احمد خان ایک ہزار سالانہ اس زمین سے فائدہ اٹھانے کے عوض عبد الرحمن کو ادا کرے گا۔ معلوم نہیں سالانہ پسیا دار زمین کی کم رہی یا احمد خان کے مال بھول کی کثرت کی وجہ سے وہ ہر سال اجارہ کی پوری رقم ادا کرنے پر قادر نہ ہوتا تھا۔ ہر سال سو روپیہ سو اس کے ذمہ باقی رہ جاتا۔ عبد الرحمن بھی وصولی میں سختی نہ کرتا۔ قریباً دستل سال ایسے ہی چلتا رہا۔ میعاد اجارہ پوری ہونے پر زمین اس سے واپس لے لی۔ لیکن مجموعی طور پر احمد خان کے ذمہ سو روپیہ باقی رہا اگر عبد الرحمن اپنے ذمہ واجب شدہ مال کی زکوٰۃ میں سے کچھ رقم اس احمد خان کو جو فقر و سکت کی وجہ سے مصرف زکوٰۃ ہے ادا کرے اور پھر اس سے سابقہ قرضہ طلب کر کے وہی رقم اس سے قرضہ میں لے لے تو کیا اس طرح زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟ اسکا حل کی وجہ یہ ہے جس کی بناء پر فتویٰ حاصل کر لے کیے



استغفار بھیجا جا رہا ہے۔

۱۲ اپنی ملوک زمین سے عقد اجارہ کے ذریعہ نفع حاصل کرنا اور سالانہ ایک متعین رقم لینا بلاشبہ جائز ہے یا اس میں کوئی شبہ ہے۔ کیا بدلہ اجارہ واجب الاداء دین ہے؟

۱۳ ہر سال رقم اجارہ جو احمد خاں کے ذمہ جمع ہوتی رہی تو کیا ہر سال اس سے وصول کرنا اور نرمی برتنا حکماً ابراہیم کو محتجب ہے؟

۱۴ احمد خاں بالکل مفلس اور تہی دست ہے یہ قرضہ اس سے کسی صورت وصول نہیں ہو سکتا بالکل ایک سوختہ قرضہ ہے اس لئے یہ شبہ ہوتا ہے کہ یہ زکوٰۃ کی رقم اسے قلیکاً دے کر پھر واپس لینا ناجائز حیلہ نہ ہو۔ کیوں کہ عبدالرحمن کا مقصد یہ ہے کہ میری جیب سے زکوٰۃ میں کوئی نقد رقم نکل کر نہ جائے اس پر لے کر قرضہ ہی سے ذمہ داری ختم ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ اسے بعض ملنے والا معاملہ قرار نہ دیں۔

معین الدین سے معرفت مفتی سید مایح الدین سے کالائیل۔

صورۃ مسئلہ میں بر تقدیر صحت واقعہ اگر عبدالرحمن نقد پیسہ احمد خاں کو بریت زکوٰۃ دے دے اور پھر وہی روپیہ اس سے اپنے قرض میں واپس لے لے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

لما فی الدرر ۲ ص ۱۶ - واعلم ان اداء الدين عن الدين و

العین عن العین وعن الدين يجوز و اداء الدين عن

العین وعن دين سيقبض لا يجوز وحيلة الجواز ان يعطى

مديونه الفقير زکوٰۃ ثم يأخذها عن دينه - ۱۵ -

۲۱ اگر اربعہ کے نزدیک زمین کو کرایہ پر دینا جائز ہے۔ نیز دیگر بہت سے فقہاء بھی اسی

کے قائل ہیں (حکما فی شرح مسلم للنووی ج ۲ ص ۱۲) - اور زمین سے

انتفاع کے بعد طے شدہ اجرت واجب ہو جاتی ہے جیسے کہ دیگر سائر دین - والظاهر

من اطلاق المؤلف ان الاجرة تجب باستيفاء المفعة - (تکدیر)

۲۲ یہ ابراہیم نہیں۔

۲۳ یہ حیلہ محض ملنے والا معاملہ نہیں بلکہ اگر زکوٰۃ دہندہ کی نیت برآۃ ذمہ دلیوں ہوتی

میں زیادہ ثواب ملنے کی امید ہے۔

قال في الاشباه وهو افضل من غيره (الى الله يصير

وسيلة الى ابراء ذمته المديون - فقط والله اعلم -

بندہ محمد اسحاق غفرلہ

اجواب صحیح

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

## غنی طالب علم کو زکوٰۃ دینے

### کے بارے میں راجح قول

ایک مدرسہ ایک انجمن کے تحت چل رہا ہے اس میں کچھ ایسے طالب علم بھی ہیں جو غنی ہیں ان کو عشر و زکوٰۃ سے وظیفہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے جیسا کہ شامی نے لکھا ہے

يجوز اخذ الزکوٰۃ لطالب علم ولو كان غنيا -  
توفیقہ کرام کے عام قاعدہ لا يجوز الزکوٰۃ للغنی کا کیا جواب ہے؟  
طالب علم شرعی جس کو خزانہ حاصل ہو لیکن وہ اپنے آپ کو الکسب معاش سے فارغ کر چکا ہو اور افادہ و استفادہ علم میں مشغول ہو تو اسے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ شامی ج ۱ ص ۵۹ - میں ہے۔

وبهذا التعليل يقوم ما نسب الى الواقعات من ان طالب العلم

يجوز له اخذ الزکوٰۃ ولو غنيا اذا فرغ نفسه لا فاداة العلم

واستقاداته -

شامی کا یہ قول فقہاء کے عام قاعدہ لا يجوز دفع الزکوٰۃ الى الغنی کے مخالف نہیں۔ کیونکہ وہ ایک عام قاعدہ ہے اور یہ ایک استثنائی حیلہ ہے۔ ہر موم میں کچھ کچھ مستثنیٰ ہوا کرتے ہیں۔ فقط

بندہ محمد عبدالستار عفا اللہ عنہ

تفہیم  
بعض فقہاء کرام نے اگرچہ غنی طالب علم کے لئے اخذ زکوٰۃ کو جائز رکھا ہے لیکن احتیاط اس میں ہے کہ غنی طالب علموں کے لئے وظیفہ اور کھانا وغیرہ کسی فقیر اور مستحق کو تملیک کر کے دینا چاہئے۔ کیونکہ علامہ شامی نے دوسری جگہ تحریر فرمایا ہے



والا وجه تقييده بالفقير ويكون طلب العلم مرخصا  
لجواز سواله من الزكوة وغيرها وان كان قادرا  
على الكسب اذ يدونه لا يحل له السؤال - فقط  
بندہ محمد عفا اللہ عنہ

جواب صحیح ہے - غنی طالب علم کو بلا تملیک زکوٰۃ نہیں دینی چاہئے۔

بندہ عبد الرحمن عفرہ

بذہب الاحیاء و علیہ الاعتماد : خیر محمد عفا اللہ عنہ : ۱۰ محرم ۱۳۶۹ھ

چھوٹے بھائی کو زکوٰۃ دینا افضل ہے  
زید کا چھوٹا بھائی ناچار ہے زید سے  
زکوٰۃ دے سکتا ہے ؟

الحاج جے  
افضل یہی ہے کہ زید اپنے چھوٹے بھائی کو زکوٰۃ دے - والا فضل فی  
الزکوة والفطر والنذور الصرف اولاً الى الاخوة

(عالمگیری ج ۱ ص ۹۷) - فقط واللہ اعلم -

بندہ محمد صدیق عفرہ

اجواب صحیح : خیر محمد عفا اللہ عنہ : ۱۲ رجب المرجب ۱۳۷۰ھ

زکوٰۃ حکومت وصول کرے یا لوگ خود ادا کریں  
کیا زکوٰۃ کی وصول حکومت کا فرض  
ہے یا اس کو انفرادی طور پر ادا

کیا جاسکتا ہے - اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو کن وجوہ کی بنا پر انفرادی طور پر  
ادا کرنے کا حکم دیا - ؟

الحاج جے  
اموال دو قسم ہیں - اموال ظاہرہ اور اموال باطنہ - اول الذکر اموال  
کی زکوٰۃ حکومت وصول کر سکتی ہے اور ثانی الذکر اموال کی زکوٰۃ خود مالک  
ادا کریں گے - کافی البحر ج ۲ ص ۲۴۸

وحاصله ان مال الزکوة نوعان ظاهرة وهو المواتی

والمال (الذی) یمر به التاجر علی الماشی و باطن وهو  
الذهب والفضة و اموال التجارة فی مواضعها اما الظاهر  
فلا سام ونوابه ولا یؤخذ التاجر

اس میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات شیخین رض کے مبارک  
عہد میں سونے چاندی کی زکوٰۃ بھی حکومت وصول کرتی تھی یا نہیں ؟ صاحب بدائع نے شیخ  
ابو منصور ماتریدی سے نقل کیا ہے -

لم یبلغنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث فی مطالبة  
المسلمین بزکوة الورق و اموال التجارة ولكن الناس  
كانوا يعطون ذالك و منهم من كان يحمل ذالك الى  
الائمة فيقبلون منه ذالك - (ج ۲ ص ۳۵ - ۳۶) -

عبارت ہمارے معلوم ہوا کہ اموال باطنہ کی زکوٰۃ حکومت وصول نہیں کرتی تھی بلکہ اہل اسلام خود  
ادا کرتے تھے اور بعض لوگ از خود اپنی زکوٰۃ حکومت کی تحویل میں دے دیتے تھے اور حکومت سے  
قبول کر لیتی تھی - نیز اس کے وصول کرنے میں حرج اور اضرار بھی ہے کہ لوگوں کی مخفی دولت معلوم کرنے  
میں سخت تنگی اور دشواری واقع ہو سکتی ہے - اور متمول افراد کی مالی حیثیت کی شرت ان کے اموال  
کے لئے ایک مستقل خطرہ بھی ہے - اسی سلسلہ میں صاحب بدائع نے دوسری رائے نقل کرتے  
ہوئے یہ الفاظ بھی لکھے ہیں -

وعثمان طالب زمانا ولما كثرت اموال الناس ورأى ان  
فی تتبعها حرجا علی الامة وف تفتيشها ضررا بارباب الاموال  
فوض الاداء الى اربابها - (ج ۲ ص ۳۵) -

ان وجوہ کی بنا پر سونے چاندی کی زکوٰۃ کی ادائیگی خود مالک کے ذمہ ہوتی تھی اور اس  
معلقہ کو مالک کی دیانت داری پر چھوڑ دیا گیا - کیوں کہ اگر ان اموال کی زکوٰۃ بالفرض حکومت ہی وصول  
کرتی تو بھی اسے مالک کی دیانت داری پر لازماً اعتماد کرنا پڑتا - فقط واللہ اعلم  
اجواب صحیح : خیر محمد عفا اللہ عنہ  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ



سادات کو زکوٰۃ نہ دینے کی حقیقی علت زکوٰۃ کا مصرف سادات کو کیوں نہیں ٹھہرایا گیا۔ حالانکہ اسلام میں ذات پات کی تفریق

کا تصور موجود نہیں۔ اور یہ حکم ایک ذات کی برتری ظاہر کرتا ہے۔ دونوں میں تطبیق کیسے ہوگی؟ سادات کو مصرف زکوٰۃ نہ ٹھہرانے کی علت حقیقی حکم خداوندی ہے۔

الناس و اوساخهم الف (ہدایہ ج ۱ - ص ۱۸۶)۔  
قال عليه السلام يا بني هاشم ان الله حرم عليك غساله

اور اس کا ظاہری سبب یہ ہے کہ زکوٰۃ مالوں کی میل بچیل ہے۔ قرابت نبوی کے احترام کے پیش نظر انہیں اس کے استعمال سے ممانعت کر دی گئی۔ باقی یہ کہ اس سے سادات کا محترم ہونا سمجھا جاتا ہے۔ سو اس میں کوئی قابل اعتراض بات نہیں۔ کیونکہ سادات کلام بالاتفاق محترم میں۔ مگر یہ مہندوان ذات پات کی تفریق نہیں۔ کیوں کہ اس میں دوسری ذالقی کو انتہائی حقیر اور ناپاک سمجھا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ برہمن کے ساتھ اچھوت کھانا نہیں کھا سکتے، ان کے مندروں میں نہیں جاسکتے، اچھوت برہمن کے برتن کو ہاتھ لگا دے تو برتن ناپاک سمجھا جاتا ہے۔ باہمی نکاح نہیں ہو سکتا۔ لیکن اسلام نے سادات و غیر سادات میں ان سب احکام کو جائز رکھا ہے۔ کہ باہمی رشتہ دار یا لہجی جائز ہیں۔ صرف ایک مسئلہ کی بناء پر اس کو ذات پات کی تفریق نہیں کہا جاسکتا۔

انجواب صحیح  
فیض محمد عفا اللہ عنہ ۱۲۸۹ھ  
فقط واللہ اعلم  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

صدقات واجبہ سے تیار ہونی والا کھانا مدرس کو ہجرت میں نہیں دے سکتے

مدرس میں صدقات واجبہ و غیر واجبہ سے طلباء کا کھانا تیار کیا جاتا ہے۔ اور مدرس ہیں جو مدرس رکھا گیا ہے اس کو تنخواہ کے ساتھ کھانا بھی مقرر کیا گیا ہے یا اس کا کھانا مقرر کرنا درست ہے یا نہیں؟ اگر صرف صدقات واجبہ سے جو کھانا طلباء کھاتے ہیں۔ مثلاً گھر سے کھانا آتا ہے تو اس صورت میں مدرس کھانا لے سکتا ہے یا نہیں؟

مفتی اعظم الشکور، مدرس اشاعت العلوم، مریچی چشتیاں، ضلع بہاولنگر۔

الاجوبہ  
صدقات واجبہ و غیر واجبہ کے مجموعہ میں سے جو کھانا پختا ہے۔ اس کا جتنا حصہ ملازم کو تنخواہ میں دیا جائے گا۔ اس کے حصہ تناسب کے برابر زکوٰۃ و صدقہ واجبہ ادا نہ ہوگا۔ اور اہل مدرسہ کا ذمہ اس کے ساتھ مشغول رہے گا۔ البتہ اگر کھانا قیمتاً لیا جائے اور قیمت پھر تحقیق پر خرچ کر دی جائے اور ان کو دے دی جائے تو کھانا لینے کی گنجائش ہے۔ اور مدد غیر واجبہ سے اگر اہل مدرسہ کسی ملازم کو کھانا دے دیں تو جائز ہے۔ فقط واللہ اعلم

انجواب صحیح  
فیض محمد عفا اللہ عنہ  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
نائب مفتی خیر المدارس ملتان

نوائیڈا رضی کا مالک زکوٰۃ لے سکتا ہے؟  
ایک شخص کے پاس تقریباً آٹھ یا نو ایکڑ ارضی۔ زرعی، مبلغ ٹوڑھ لاکھ روپے کی ہے۔ اور اس کی سالانہ آمد مبلغ پانچ ہزار روپے ہے۔ گھر کے سات آٹھ آدمی ہیں۔ بقول اس کے اس رقم سے اس کا گزارہ نہیں ہوتا۔ کیا ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے؟ نیز اس کی زمین پر عشرہ واجب ہوگا؟

الاجوبہ  
امام محمد رحمہ کے نزدیک ایسے شخص کو زکوٰۃ لینے کی گنجائش ہے۔ جب کہ زیورات اور نقدی اس کے پاس نہ ہو۔ اور اگر نہ لے تو بہتر ہے۔ عشرہ بہر حال اس پر واجب ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۹ ر ۱۱ ۱۴۰۰ھ

مقروض کو مقدار انصاف سے زیادہ بھی دے سکتے ہیں  
ہمارے ہاں ایک انیس سال کا لڑکا ملازم ہے جو کہ ۱۰

ہے۔ یہ لڑکا اپنی بیوہ ماں اور دو بہنیں جن کی ابھی شادی نہیں ہوئی ہے۔ اور ایک بہن جو بیوہ ہے اور چھوٹے بچوں سمیت انہی کے ہاں رہتی ہے۔ ان سب لوگوں نے ذیل گیسٹ میں گیلانیوں کی خالی زمین پر تھوڑی سی کچی سی ڈال رکھی ہے۔ اب گیلانیوں نے ان کو نوٹس دیا ہے کہ ہم نے اس جگہ پر سکول بنانا ہے۔ لہذا تم لوگ جگہ فارغ کرو۔ ظاہر ہے کہ عنقریب یہ لوگ مددگار ہو جائیں گے۔ از روئے



شریعت فتوے صادر فرمائیں کہ زکوٰۃ کی رقم میں سے پچیس ہزار روپے کا مکان ان کو خرید کر کے دینا جائز ہے یا نہیں ؟

الحالہ  
صورت مسئلہ میں یہ لڑکا اپنے لئے اور اپنی والدہ کے لئے اس مکان کا سودا کر لے تو مقررہ ض ہو جانے کے بعد لڑکے اور والدہ کو اتنی رقم دینا درست ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم۔

بمده عبد الستار عفا الله عنه

مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳، ۴، ۲۰۳ھ

وکیل نے زکوٰۃ کو مصرف میں استعمال نہیں کیا تو کیسے بری ہوگا ؟

ہم نے زکوٰۃ کو بغیر شرعی حیلہ کے مختلف حداث میں استعمال کیا تو کیا زکوٰۃ دہندگان کے زکوٰۃ ادا ہو گئی ؟ زکوٰۃ ادا نہ ہونے کی صورت میں کیا صورت اختیار کی جائے ؟

الحاجۃ  
زکوٰۃ دہندگان کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔ اصل تو یہ ہے کہ صورت حال بتلا کر مالکان سے اجازت ل جائے اور پھر ان کی طرف سے زکوٰۃ ادا کی جائے۔ اگر اس میں مشکلات ہوں تو اتنی رقم معطین کی طرف سے باقاعدہ ٹیکس کر کے مدرسہ میں خرچ کر دی جائے۔ ایک قول کے مطابق گنجائش ہے امید ہے کہ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

لكن قد يقال تجزئ عن الأمر مطلقا ببقاء الأذن بالدفع

(شامية : ج ٢ ، ص ١٣٧)

رجل جمع مالا من الناس لينفق في بناء المسجد فانفق تلك الدراهم في حاجته ثم ركب بدلهما في نفقة المسجد لا يسعه ان يفعل ذلك فان فعل فان عرف صاحب المال رد عليه او ماله تجديلا فن فيه ان المعروف هذا المال استأثره الحاكمون بعد ذلك في الاستحالة في الاستحسان ان ينفق مثل ذلك من ماله على المسجد فيجوز - اه - رهنديه ج ٢ ص ٢٥٢ - فقط والله اعلم -

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۵۱/۱۳۹۶ھ

مہمان کو بہ نیت زکوٰۃ کھانا دینے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں

زید کے ہاں مکان آیا۔ اس نے تین دن ضیافت کے بعد زکوٰۃ کی نیت سے کھانا دینا شروع کیا اور اس کے ملک کرتاربا اس طرح زکوٰۃ ادا ہو گئی یا نہیں ؟

قلو اطعمو يتيمانا ويا الزكوة لا يجزيه الا اذا  
دفع اليه المطعوم لانه بالدفع اليه بنيت الزكوة  
يملكه فيصير كلاً من ملكه بخلاف ما اذا اطعمه معه.

(شامی ج ۲ ص ۱۷۲)۔

جزئیہ مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اپنے ساتھ بٹھا کر کھلائے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کیوں کہ یہ اباحت ہے تمیک نہیں۔ اور اگر کھانا اس کو بہ نیت تمیک دے دیا ہے خواہ وہ کھائے خواہ بیچے۔ تو ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ الحاصل بصورت تمیک زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اور بصورت اباحت ادا نہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم

الحجاب صحیح ، بندہ محمد اسحاق غفرلہ

غیر مسلم عامل زکوٰۃ کو زکوٰۃ نہ دی جائے

مکتبہ میں یا بشرط اسلام ؟ احمد شعیب ، امیر مجلس الخطباء ، ڈی۔ آئی۔ خان ۔

اصل یہی ہے کہ عامل و محصل نیکوۃ مسلمان ہوں۔ کافر مصرت نیکوۃ نہیں۔

قال في الدرر ولا تدفع الى ذمّي - اه (شامی ۲ ج ۱) املا -

فقط والشرع علم

بند و عبد الستار عفا الله عنه ۱۹۹۰ / ۱۴۰۰ هـ

زکوٰۃ بنام قرض دینے کا حکم

زید نے عمرو سے دس روپے قرض مانگا۔ عمرو نے دس روپے دے دیئے۔ جب زید وہ روپے واپس دینے لگا تو عمرو



نے کہہ کر میں نے توبہ نیت زکوٰۃ دیتے تھے اور واقع میں اس نے دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کی تھی۔ زکوٰۃ ادا ہو گئی یا نہیں؟

**الجواب** زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ ومن اعطی مسکینا دراهم و سماعا ہبۃ او قرضاً ونوی الزکوٰۃ فانھا تجزیہ و هو الاصح۔

(عالمگیری ج ۲، ص ۱۰۰)۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۸/۲۳/۱۳۸۸ھ

**عباسیوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں** عباسیوں کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟ حاجی کرم داد، لوتر بازار مری۔

**الجواب** بنو عباس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ خواہ رشتہ دار ہوں۔ ان کی دیگر ذرائع سے امداد کی جاوے۔ ولا یدفع الی بنی ہاشم و ہشام علی و

العباس والجعفر وال عقیل وال حارث بن عبد المطلب۔

(عالمگیری ج ۱، ص ۹۷)۔ فقط واللہ اعلم۔

الحجاب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۲۹ - ۱۰ - ۱۳۹۶ھ

**غیر مسلم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں** غیر مسلم اگر بالکل غریب ہو تو آیا اس کو صدقہ و خیرات یا زکوٰۃ کا مال دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

حافظ حبیب احمد، مکتبہ امدادیہ، ٹی بی روڈ، ملتان

**الجواب** صدقات واجبہ (زکوٰۃ و عشر وغیرہ) کے علاوہ دیگر صدقات غیر مسلم کو دینے جاسکتے ہیں۔ ولا یجوز ان یدفع الزکوٰۃ الی ذمی و یدفع الی

ماسوی ذالک من الصدقۃ۔ (مداۃ ج ۱، ص ۱۰۰)۔

الجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۲۰/۱۱/۱۴۰۰ھ

**اپنی اولاد کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے** کیا اپنی اولاد کو زکوٰۃ دینا درست ہے؟

**الجواب** جائز نہیں ہے۔ لا یصرف الی من ینعمما ولادہ۔

در مختار علی الشامیہ ج ۲، ص ۱۰۰)۔ فقط واللہ اعلم۔

الحجاب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
نائب مفتی خیر المدارس ملتان ۱۵/۹/۱۳۹۶ھ

**ذیل زکوٰۃ کا پیسہ اپنی ضرورت میں استعمال کر لیا پھر اپنے پاس متقی کو دیا تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟**

زید نے عمداً یا کسی سفالط کی بنا پر زکوٰۃ کو شرعی حید کے بغیر مدرسہ کی ضروریات یا اپنے ضروریات میں صرف کر لیا۔ پھر اتنی رقم مدرسہ میں داخل کر دی تو کیا زکوٰۃ دینندگان کی زکوٰۃ ادا ہو گئی؟ جب کہ پیسے مدرسہ میں داخل کر دیئے گئے۔

**الجواب** صحیح صورت حال مالکان کو بتلا کر پھر ان سے اجازت لی جائے اور پھر ان کی طرف سے زکوٰۃ ادا کی جائے۔ اور اگر اس میں مشکلات ہوں تو ایک قول کے مطابق

امیر ہے کہ زکوٰۃ ادا ہو گئی بشرطیکہ تنیک کے بعد مدرسہ میں استعمال کی گئی ہو۔

لکن قد یقال تجزئ عن الامر مطلقاً لبقاء الاذن بالدفع۔

(مشائی ج ۲، ص ۱۲)۔ رجل جمع مالا من الناس لیسفقه فی بناء

للمسجد فانفق تلك الدراهم فی حاجته شعرد بدلها فی

نفقہ المسجد لا یسعه ان یفعل ذلک فان فعل فان عرفت

صاحب ذالک المال رد علیہ او سألہ تجدید الاذن فیہ

وان لم یعرف صاحب المال استأذنت الحاکم وان

تعذر علیہ ذالک رجوت له فی الاستحسان ان ینفق مثل ذالک

من ماله علی المسجد فیجوز۔ (ہندیہ ج ۲، ص ۲۵۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۵/۱۱/۱۳۹۶ھ



تعمیر مکان کے لئے جمع کردہ رقم پر زکوٰۃ

زید کے پاس تقریباً پانچ ہزار روپے جمع ہیں جو مکان وغیرہ کی تعمیر اور گائے خریدنے کے لئے جمع کر رکھے ہیں۔ اور زید کے چار چھوٹے بچے، بیوی اور والدہ ہے۔ کیا اس رقم پر سولہاں حمل کے بعد زکوٰۃ ہوگی یا نہیں؟ نیز زید کے بیوی اپنے جو غریب ہیں اگر انہیں اپنے کوئی رشتہ دار زکوٰۃ دیں تو ان کے لئے لینا درست ہوگا جبکہ زکوٰۃ دہندہ کوئی قریبی رشتہ دار بھی نہیں ہے۔ جب تک نقدی کی شکل میں پیسے موجود ہیں زکوٰۃ فرض ہوگی۔ لہذا سال کے بعد ادائیگی ضروری ہے۔ اور انشاء اللہ یہ زکوٰۃ ادا کرنا مال میں اضافے کا سبب بنے گا۔ البتہ آپ کی بیوی اور والدہ وغیرہ زکوٰۃ کا مصرف ہیں۔ کوئی دوسرا شخص انہیں زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ آپ کے نابالغ بچے آپ کی وجہ سے زکوٰۃ کا مصرف نہیں بن سکتے۔

ولا يجوز دفعها الى ولد الفتي الصغير - ۱۱۰ (عالمگیری ج ۱ ص ۹۸)۔

فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۲۲/۱۳۹۸ھ

اجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

مال خبیث میں زکوٰۃ واجب نہیں

ایک شخص بیگ میں ملازم ہے اپنی تنخواہ سے کچھ پس انداز کرتا رہا اور یہ رقم نصاب کو پہنچ گئی

اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ مولوی محمد عبداللہ، حاضریہ قدیم

مذکورہ مال نصاب کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کیوں کہ یہ سارا مال واجب التصدق ہے۔ فی القیۃ لو کان الخبیث نصاباً لا

یلزمہ الزکوٰۃ لان کل واجب التصدق علیہ فلا یفیل ایجاب التصدق ببعضہ - ۱۱۰ (شامیہ ج ۲ ص ۳۳۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۲۲/۱۳۹۸ھ

اجواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

ٹریکٹر کی مالیت پر زکوٰۃ نہیں ہے

ایک آدمی کے پاس ٹریکٹر ہے جو کہ ذریعہ معاش ہے۔ یعنی لوگوں کی زمینوں میں ہل وغیرہ چلا کر

اس کی آمدن حاصل کی جاتی ہے۔ آیا ٹریکٹر کی قیمت خرید پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

ٹریکٹر کی مالیت پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ البتہ اس سے جمع شدہ مالیت نصاب کو پہنچ جائے تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ آئے گی۔

قوله و کذا الذات المحتومین ای سواء کانت محالاً تستعمل عینہ فی الانتفاع کا لغو والمبرد ۱۱۰ (شامیہ ج ۲ ص ۳۳۳)۔

فقط واللہ اعلم

محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۲۲/۱۳۹۸ھ

اجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

زکوٰۃ میں دینے کے لئے رکھے ہوئے پلیسوں کو بطور قرض دے سکتے ہیں

ایک آدمی کے پاس زکوٰۃ کے اپنے پیسے رکھے ہوئے تھے۔ کسی دوسرے آدمی کو ضرورت ہو تو کیا وہ دستی طور پر اسے دے سکتا ہے۔ یعنی جب وہ واپس کرے گا تو وہ مستحق کو پہنچا دیئے جائیں گے۔

حسین علی نقشبندی مدرسہ موسویہ ملتان۔

فقیر کی ملکیت میں پہنچنے سے پہلے یہ اسی کا مال ہے حسب منشاء۔ اس کو صرف کر سکتا ہے۔ ولا یخرج عن العہدۃ بالعزل میل

بالاداء للفقیر - ۱۱۰ (در مختار علی الشامیہ ج ۲ ص ۱۵)۔

فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۱/۲۲/۱۳۹۸ھ

اجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

حکومت جو زکوٰۃ کا پلیس ملا کر اس کو دیتی ہے وہ لے سکتے ہیں یا نہیں

موجودہ حکومت عشر زکوٰۃ بالجبر وصول کرتا ہے اور عوام کے ان تقسیم کرتی ہے۔ اور اسے زکوٰۃ کو ملا کر سب عریضہ بھی لے رہے ہیں۔ اور اس میں چند امور قابل غور ہیں۔

کیا زکوٰۃ دعوشر فی الحقیقت صحیح ہے؟ جب کہ یہ سود فائدے سے جدا کیا جاتا ہے اور مالکان



رقوم سے اجازت بھی نہیں لی جاتی۔ کیا یہ زکوٰۃ و عشر کی رقم پبلک اور مدارس کے لئے حلال ہے یا حرام؟ اور بعض مدارس ملے طیب اور حلال سمجھتے ہیں اور لے لیتے ہیں۔ اور بعض مدارس اس سے اجتناب کرتے ہیں۔

**الجواب** حکومت کے طریق کار سے قطع نظر جن مدارس یا اصحاب کو یہ رقم جس نام سے دی جاتی ہے وہ اس کے مصروف ہوں تو ان کے لئے لینے کی گنجائش ہے۔ فقط واللہ اعلم۔ احقر محمد نور عفا اللہ عنہ۔

### ذیل نے زکوٰۃ کے پیسے اپنی مستحق بیوی کو دیدیئے تو مؤکل کی زکوٰۃ ادا ہوگئی!

زید نے خالد کو دس روپے دیئے اور کہا کہ یہ زکوٰۃ کے روپے ہیں کسی مستحق کو دے دو۔ خالد نے سوچا کہ میری بیوی غریب ہے۔ صاحب نصاب نہیں ہے، اس نے وہ دس روپے اپنی بیوی کو دے دیئے، آیا زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں۔ اور خالد گناہگار ہوا یا نہیں؟

۱۲۔ زید کسی مدرسے میں مدرس ہے۔ مکان مدرسہ والوں نے دیا ہے۔ اس مکان میں جو اہل مدرسہ نے دیا ہے زید اس میں رہائش کرتا ہے۔ زید کو کسی نے زکوٰۃ کا روپیہ دیا۔ کہ مدرسہ میں دے دو یا کسی مستحق کو دے دو۔ زید دل میں سوچتا ہے کہ مدرسہ میں زکوٰۃ دینے کی بجائے اگر اس رقم سے دروازہ خرید کر مکان کو لگا دیا جائے تو مکان چونکہ مدرسہ کا ہے، وہاں بھی مدرسے کا ہو جائے گا اور مجھے جو تکلیف ہے کہ مکان کا دروازہ نہیں ہے وہ تکلیف بھی رفع ہو جائے گی۔ اگر زید اس زکوٰۃ والی رقم سے دروازہ خرید کر مدرسے کے مکان کو لگا دے تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟

**الجواب** ۱۔ زکوٰۃ ادا ہوگئی، خالد گناہگار نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم ان یدفع لولدہ الفقیر وزوجتہ لا لنفسہ الا اذا قال ربھا عنہا

حيث شئت۔ (شامحج ۲ ص ۱۵)۔ ۲۔ زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔ اس لئے کہ تملک نہیں پائی گئی۔ فقط واللہ اعلم۔

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ ۳۹/۳/۲۸  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

### اپنے مدیون کو زکوٰۃ دے کر پھر قرض میں واپس لینے کا حکم

زید نے بکر سے تقریباً تین چار سال قبل مبلغ تیرہ ہزار روپیہ قرض حسنہ لیا تھا اور بکر نے واپسی کا مطالبہ کیا تو وہ کہتا ہے کہ میں جلدی دے دوں گا۔ لیکن اسی دوران میں زید نے اپنی بلاٹ اپنی بیوی کے نام خرید لیا۔ کچھ اپنا پیسہ اور کچھ دوستوں سے لے کر، جب مکان بنانے لگا تو زید نے کارپوریشن سے پلاٹ گروی رکھ کر سود پر قرض لیا۔ جو تقریباً ساٹھ ہزار کے قریب ہے۔ بکر نے جب زید سے اپنے تیرہ ہزار روپے کا مطالبہ کیا تو زید نے اپنی مجبوریاں ظاہر کرکے شروع کر دیں کہ میری اتنی، ماہوار تنخواہ ہے۔ میرے گھر کا خرچہ مشکل سے پورا ہوتا ہے۔ بچے سکول میں لیم حاصل کرتے ہیں۔ اور تقریباً دس گیارہ بچے ہیں۔ کیا بکر اپنی زکوٰۃ میں سے یہ پیسے کاٹ سکتا ہے جب کہ بکر موجودہ قرضہ سے کہیں زیادہ خدا کے فضل سے زکوٰۃ دیتا ہے۔

**الجواب** زید کے مصروف زکوٰۃ ہونے کی صورت میں بکر اپنی زکوٰۃ زید کو دے سکتا ہے جس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ایک روپے والے نوٹ کی صورت میں زید کو زکوٰۃ دی جائے۔ پھر اس سے اپنے قرض میں وصول کرلی جائے۔

وحيلة الجواز ان يعطى مديونه الفقير زكوته ثم ياخذها من دينه اهـ۔ (درمختار علی الشامیة ج ۲ ص ۲)۔ فقط واللہ اعلم

اجواب صحیح  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی جامعہ ہذا  
غیر المدرس مکان ۸/۸/۲۸-۱۴

بکر روزگار کو زکوٰۃ دینے کا حکم  
زید کے پاس کسی قسم کی مالیت کا نصاب نہیں، لیکن بکر روزگار رہے۔ کیا زید کو زکوٰۃ کا پیسہ دیا جاسکتا ہے؟

قاری غلام نبی ممتاز آبادی ملتان

**الجواب** زید کو زکوٰۃ دینا درست ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ بیک وقت نصاب کے برابر یا اس سے زیادہ نہ دی جائے۔

صوفیہ و هو موافق له الخ شئی ای دون نصاب او قدر



نصاب غیر نام مستغرق فی الحاجة - ۱ھ (مختار علی الشیخ ۲ ج ۲ ص ۲۵)

فقط واللہ اعلم

استقر محمد النور عفا اللہ عنہ ۱۳۹۹/۱۲/۲۰

الحجاب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

قومی اتحاد کو زکوٰۃ دینے کا حکم  
آج کل موجودہ تحریک جو کہ قومی اتحاد کے پلیٹ فارم سے  
چل رہی ہے اس تحریک کے بارے میں علماء نے جہاد کا فتویٰ  
دیا ہے کیا اس میں زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ۹۔

حاجی محمد حنیف، صدقہ تاجران شہر بہاولنگر۔

زکوٰۃ و صدقات کا مصرف عام فقراء و مساکین میں جن کی تفصیل قرآن و حدیث اور  
فقہ میں مذکور ہے۔ قومی اتحاد ہر چند کہ طلب دار جہاد ہے مگر یہ کوئی وجہ استحقاق  
زکوٰۃ نہیں ہے۔ زکوٰۃ تب ہی ادا ہوگی جب اس کے مصرف کو دی جائے۔ جب کوئی سیاسی یا  
دینی جماعت زکوٰۃ و صدقات کی اپیل کرے، تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ اس زکوٰۃ کو مصرف  
تک پہنچا دیں گے۔ ظاہر ہے کہ جلسہ و جلوس کا انتظام اور کارکنان کو تنخواہ مال زکوٰۃ سے نہیں  
دی جاسکتی۔ البتہ جماعت میں جو فقراء شامل ہوں وہ مستحق زکوٰۃ ہیں۔ ویسے ہی جو بچی ہوں اور  
مصرف زکوٰۃ ہوں، ان کی ادویات وغیرہ خرید کر زکوٰۃ کے مال سے دی جاسکتی ہیں۔

الحاصل اگر کسی جماعت کے ہاں زکوٰۃ کو اس کے صحیح مصرف تک پہنچانے کا انتظام ہو، اور  
کارکنان پر اعتماد ہو کہ وہ اس میں تسستی نہیں کریں گے تو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے مگر اس کا اہتمام کم ہوتا  
ہے۔ اُتوا الزکوٰۃ کا مطلب صرف جیب سے پیسہ نکال دینا نہیں ہے بلکہ صحیح  
مصرف تک پہنچا دینا بھی اس کے مفہوم میں داخل ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

استقر محمد النور عفا اللہ عنہ نائب مفتی

خیر المدارس ملتان ۱۳۹۰/۵/۱۵

الحجاب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں  
۱۔ قریشی - ۲۔ اشقی خاندان کو زکوٰۃ دینا جائز  
ہے یا نہیں ۹۔ ۲۔ اگر لاطلی سے زکوٰۃ دے

دی گئی ہو تو اس کا کیا حکم ہے ۹

۱۔ باستثناء بنو ہاشم بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ درمختار میں ہے

الحجاب صحیح

ولا الی بنی ہاشم الا من اطلع النص قیابہ و

ہو بنو ہاشم فتحہ لمن اسلم منہم کما تحل لسنی المطلب

تعد ظاہر المذهب المنع ۱ھ۔

شامی میں ہے۔

عبد المطلب اعقب اثنتی عشر نصرت الزکاة الی اولاد

کل اذا حکا خوا مسلمین فقراء الا اولاد عباس وحارث و اولاد

ابی طالب من علی وجعفر وعقیل قصاتی ۱ھ (ج ۲ ص ۲۵)۔

۲۔ زکوٰۃ ادا ہوگئی مگر علم ہونے کے بعد دے۔

عملاً علی روایۃ ابی عصیہ تسبیلاً علی المعزکی ۱ھ (امداد المفتین ص ۳۵)

باستثناء مذکورین قریش کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ فقط واللہ اعلم

استقر محمد النور عفا اللہ عنہ

الحجاب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۲۸ - ۳ - ۱۳۹۶ھ

زکوٰۃ کے پیسے امام مسجد کو دینے کا حکم  
۱۔ مساجد کو زکوٰۃ و عشر و صدقۃ الفطر الحرام  
قریبانی وغیرہ دیئے جاتے ہیں۔ امام ماحول عروت  
اور خود تجربہ کے پیش نظر چند امور پیش خدمت ہیں تاکہ ان کو ملحوظ رکھتے ہوئے تسلی بخش ہو۔  
سے استفادہ فرمائیں۔

۱۔ اول یہ کہ روز اول تقریر امام کے وقت ایجاب و قبول صریح بھی حقیقی اجرت کا نام اجرت  
نہیں ذکر کیا جاتا۔

۲۔ اگر یہ لوگ زکوٰۃ مذہب یا ان میں بعض نہ دیں تو اگرچہ امام کا گزارہ ہوتا ہے مگر امام ان سے  
مطالبہ کرتا ہے اور ناراض ہوتا ہے بلکہ جواب دے کر امامت چھوڑ دیتا ہے۔

۳۔ امام اگر اپنے فرائض میں کمی کرے یا نہ کرے جو بہت سارے فرائض ہیں، تو لوگ بھی زکوٰۃ وغیرہ



کچھ نہیں دیتے، بلکہ جواب دے دیتے ہیں

۴۔ بستی کے لوگ اگر کسی اور فقیر یا کسی عالم وغیرہ کو زکوٰۃ دیتے ہیں تو پوچھا کرتے ہیں یا اگر امام کو بہت چلتا ہے تو ندامت ہو جاتا ہے۔  
خلاصہ یہ ہے کہ عوام و خواص کی نظر میں امام فقیر نہیں اس لئے مصرف زکوٰۃ نہیں مگر لوگ اجرت کے طور پر تنخواہ دینے کے لئے بھی تیار نہیں۔ اس صورت میں امام اجرت کے طور پر زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟ سوال جواب اور تفصیلی حکم سے مستفید فرمائیں۔

عبدالحفیظ، شریک دورہ حدیث، مدرسہ بحر العلوم  
نند سراب کسٹم مستونگ روڈ، اکوٹہ، بلوچستان

الجواب

زکوٰۃ کی رقم بطور اجرت امام صاحب کو نہیں دے سکتے۔ اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کیوں کہ زکوٰۃ کی تعریف یہ ہے۔

تعلیٰک السال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاہ بشرط قطع المنفعة عن المملک من کل وجہ لله تعالیٰ، (عالمگیری ص ۱۱)  
مال زکوٰۃ بننے کے لئے یہ شرط ہے کہ دینے والے کوئی منفعت اس مال سے متعلق نہ ہو مستاجر ملازم سے اس مال کے عوض منفعت حاصل کر چکا ہے۔ ہندیہ میں ہے۔

”لو نوى الزکوة بما یدفع العلم الى الخلیفة ولم یستأجره ان کان الخلیفه بحال لو لم یدفعه یعلم الصبیان ایضا اجزائاً والا فلا۔ (رج ۱۵۴)  
اس جزئیہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ استیجار کی صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ نیز حرم قرانی کی قیمت کا حکم زکوٰۃ کی مثل ہے۔ اس قیمت کو ذابح یا قصائی کو بطور اجرت نہیں دے سکتے۔

ہندیہ میں ہے۔ ولا ان یعطى احبوا الجزاء والنایح منها۔ (رج ۱۵۴)۔

الحاصل اگر لوگ امام مسجد کو زکوٰۃ کی رقم بطور تنخواہ کے دیتے ہوں تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی ایسے لوگ دوبارہ اپنی زکوٰۃ ادا کریں۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح، ہندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
ہندہ محمد عبداللہ ۱/۳/۱۴۰۸ھ

اندازہ میں غلطی کی وجہ سے مقدار واجب زیادہ زکوٰۃ

دے دی تو زائد کو آئندہ سال کے حساب میں شمار کر سکتے ہیں

اگر کوئی شخص انداز سے زکوٰۃ کاٹے اور بعد میں حساب کرنے پر معلوم ہو کہ سات آٹھ روپیہ زائد نکال دیئے۔ تو کیا اس زائد مقدار کو اگلے سال کی زکوٰۃ میں شمار کیا جاسکتا ہے؟

زکوٰۃ سے زائد رقم کو آئندہ سال کی زکوٰۃ میں شمار کر سکتے ہیں۔ ثانی میں بحوالہ دلوالبی منقول ہے۔ ولو کان عنده اربعة مائة درھم فادى زکوة خمس مائة ظاناً انها كذلك کان له ان یحب الزیادة للسنة الثانية لانه امکن ان یجعل الزیادة تعجیلاً۔ (رج ۲۷۱)۔

فقط واللہ اعلم

ہندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

ہندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

مقدور من یعرف ہو تو زکوٰۃ واجب ہے  
۶۔ خرچہ سال گزر گئے۔ مال پر کتنے سالوں

کہ زکوٰۃ لازم ہے؟

اگر یہ رقم بقدر نصاب ہے تو گزشتہ چودہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہے۔  
دفع مقربہ تجب مطلقاً سواء کان ملئاً او معسراً۔

(ہندیہ ج ۱ ص ۵۰)۔ فقط واللہ اعلم۔

ہندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۲۲/۳/۱۴۰۵ھ

نوٹوں میں زکوٰۃ کے وجوب ایک شبہ کا جواب  
آپ نے فرمایا ہے کہ نوٹ مال نہیں بلکہ ایک رقم کا چیک اور حوالہ ہے



لوٹ مال نہیں تو پھر نوٹوں پر زکوٰۃ فرض ہی نہیں ؟

ہاں آپ نے لکھا ہے کہ کاغذ کے بدلے حکومت نقد روپیہ ادا کرنے کے لئے تیار ہے۔ تو پھر یہاں سے معلوم ہوا کہ اصل مال کا جب وہ مالک بنے گا تو پھر اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی، وگرنہ ہرگز نہیں۔ کیوں کہ اس کے پاس تو ایک قسم کا چیک ہے اصل مال نہیں۔ حیب اصل مال نہیں تو زکوٰۃ بھی لازم نہیں۔ ؟

قیسی بات یہ ہے کہ جسے آپ نے لکھا ہے کہ " اگر ضمانتواستہ وہ نوٹ فقیر کے ہاتھ سے گر کر گم ہو جائے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی "۔

معترض نے اس پر یہ اعتراض اٹھایا ہے کہ ایک شخص غلہ خرید کرتا ہے۔ وہ نوٹوں کی ایک رقم ادا کرتا ہے مگر گیرندہ جب وصول کر لیتا ہے تو اس کے بعد اس سے وہ گم ہو جاتے ہیں تو جو شخص رقم ادا کر رہا ہے وہ ابھی قرض دار ہوا۔ کیوں کہ اصل چیز ادا نہیں کی۔

اور دوسری بات یہ ہے کہ زکوٰۃ دہندہ غلہ یا کپڑا وغیرہ بھی ادا کر سکتا ہے یا نہیں ؟

**الحاجہ** پہلے آپ یہ بتائیں کہ اگر کسی کا کسی پر قرض ہو تو جو قرض میں مال دیا ہوا ہے اس کی مالک پر زکوٰۃ ہے یا نہیں ؟ حیب اس میں زکوٰۃ ہے تو نوٹ کا معاملہ تو قرض سے بھی زیادہ اہم ہے۔ کیونکہ قرض پر قبضہ کرنے کے لئے بہت سے مقدمات طے کرنے پڑتے ہیں۔ بلکہ قرض پر قبضہ اختیاری بھی نہیں، وہ دوسرے کے اختیار میں ہوتا ہے۔ بخلاف نوٹ کے کہ جب چاہے جس وقت چاہے بیک سے بازار سے، جہاں سے چاہے نوٹ دے کر مال پر قبضہ کر سکتا ہے۔

باقی آپ کا جو غلہ والا شبہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات تو ٹھیک ہے کہ مشتری بائع کو اصل مال نہیں دیتا بلکہ ایک چیک دیتا ہے اور حکومت کا حوالہ دیتا ہے کہ میرے حکومت کے ذمہ اتنے روپے ہیں تم وصول کر لینا۔ اور حکومت نے پہلے ہی سے حوالہ قبول کیا ہوا ہے کیونکہ نوٹ پر لکھا ہوا ہوتا ہے کہ اتنے روپے عند المطالبہ سرکاری خزانہ سے دے دیئے جائیں گے۔ اد حیب بائع وہ نوٹ لے لیتا ہے تو یہ بھی گویا اس کو قبول کر لیتا ہے۔ تو حیب حوالہ نام ہو جائے پھر محال کہ محیل پر رجوع کا حق نہیں ہوتا۔

ہاں اس وقت رجوع کا حق ہوتا ہے جب محال علیہ سستی کرے۔ اور یہاں تو محال علیہ یعنی

حکومت کی طرف سے کوئی سستی نہیں مگر بعد حوالہ کے نام ہونے کے محیل دین سے بری ہو جاتا ہے اذا تمت الحوالۃ برئی المحیل من السدین بالمقبول۔ (ہدایہ ص ۳۳۰)  
اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ بائع اگر نوٹ گم کر دے تو اس کو دوبارہ مشتری پر رجوع کا حق نہیں۔ اور نہ ہی مشتری اس کا مقروض متصور ہوگا اور زکوٰۃ میں غلہ یا کپڑا وغیرہ ادا کرنا جائز ہے اس سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ اعلم

الحجاب صحیح  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
بندہ اصغر علی عفا اللہ عنہ  
۲۶ محرم الحرام ۱۳۷۶ھ

### تخوہ وصول ہونے سے پہلے نصاب میں شمار نہیں ہوگی

ایک شخص کچھ رقم کا مقروض ہے۔ اس سے کم اس کے پاس نقد موجود ہے۔ لیکن متاجر پر اس کی تخوہ واجب ہے۔ کیا اس تخوہ کو جو ہمینہ ختم ہونے سے اس کا حق ہو چکا ہے متاجر پر قرض شمار کر کے صاحب نصاب ہونے یا نہ ہونے میں یا مقدار زکوٰۃ کا حساب لگانے میں اس کو شمار کیا جائے گا یا نہیں ؟

اور کیا جتنے دن ہمینہ کے گزر گئے ہوں اتنے دن کی تخوہ کا بھی حساب لگانا چاہیے ؟

آفتاب احمد حال دار ذخیر المدارس سن ۱۴۰۸ھ

**الحاجہ** تخوہ بدل منافع ہے اور عہدہ للتجارت کی اجرت کو دین ضعیف یا متوسط سے قرار دیا گیا ہے۔ بلکہ ایک روایت دین قوی کی بھی ہے۔ (کشاف

الشامیہ ج ۲ ص ۵۷۰)۔

لیکن منافع صر کو مال قرار دینا دشوار ہے لہذا منافع صر کا معاوضہ دین ضعیف میں داخل ہوگا۔ اور دین ضعیف کا حکم بعد قبضہ جب کہ دوسرا مال بھی موجود ہو وہی ہے جو مال مستعار فی اثناء احوال کا ہے۔ (کشاف الشامیہ ج ۲ ص ۵۷۰)۔

وهذا كله اذا لم يكن له مال غير الدين فان كان له غير

ما قبض فعو كالفائدة فيضع اليه "



پس صورت مسئلہ میں اختتام سال پر تحوہ کو وصول شدہ تصور کرتے ہوئے نصاب کی تکمیل کا اندازہ نہیں لگایا جائے گا۔ تاوقتیکہ وصول نہ ہو جائے۔ البتہ بعد الوصول دومے مال کو ملا کر خود نصاب شمار ہوگا۔ جب کہ دوسرا مال موجود ہو۔ فقط واللہ اعلم  
الحاج ابی صالح  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۳۸۲/۹/۱۳ھ  
نائب مفتی خیر المدارس ملتان

پاکستانی دو سو روپے پر زکوٰۃ واجب نہیں  
علمائے حجاز نے سونا چاندی نہ ہونے کی صورت میں دو قصبہ پاکستانی روپے پر زکوٰۃ واجب کر رکھی ہے۔ برسوں سے اس پر عمل جاری ہے۔ جب ان کے سہ ماہی گنتی تراشوں نے بیچ ذیل عبارت بطور سند پیش کی۔

وقال الوا لو العی ان الزکوۃ تجب فی الفطارفة اذا كانت مائتین لانها اليوم موت دراهم الناس وان لم تکن من دراهم الناس فی الزمن الاول وانما یعتبر فی کل زمان عادة اهل ذلک الزمان ھ (بحر الرائق ۲۰۵ ص ۲۲۷)۔  
نوٹ! غطارفہ اس سکہ کو کہتے ہیں جس میں چاندی نہ ہو۔

الجواب  
دو قصبہ پاکستانی روپے پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ بلکہ جب اتنی مقدار کو بیچ جائے جس سے ساڑھے باون تولہ چاندی خریدی جاسکے تب زکوٰۃ واجب ہوگی۔ کہوں کہ ان میں چاندی معدوم ہے تو یہ مثل فلوس ہوتے۔ اور فلوس جب سکہ رائج ہو تو ان کی قیمت میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ جب ان کی قیمت ادنیٰ نصاب کو پہنچے گی تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ شامی میں ہے۔

فی الشرع لیس فی الفلوس ان كانت اشمانا وائجة او سلعا للتجارة تجب الزکوۃ فی قیمتھا والا فلا۔ (مصری ۳ ص ۲۲۷)۔  
ادریہ حکم یعنی معمولی تفاوت کے ساتھ دراهم مغشوشہ کا ہے جس پر کھوٹ غالب ہو۔ جیسے تودہ بھسہ میں ہے۔

ان غلب الغش فلیس کالقضۃ کالستوقۃ فیظن ان کانت رائجة ان ثوی التجارة اعتبرت قیمتھا فان بلغت تصایا وجبت فیہا الزکوۃ والا فلا۔ ھ (بحر ۲ ص ۲۲۷)۔

ابی اصل پاکستانی روپیہ معدوم الفضل ہو یا مغلوب الفضل ہو، دونوں صورتوں میں اس کا حکم معلوم ہو گیا اور دلوالبی کا جو قول بحوالہ بحر سوال میں مذکور ہے۔ اولاً تو وہ مقید ہے اس قید کے ساتھ کہ ان کی مالیت عمد بنوی کے دو صد اسغیر کدر اہم سے کم نہ ہو۔ نتیجہ القدر میں اس قول کو ذکر کر کے بعد لکھا ہے۔

الا انی اقول ینبغی ان یقید بما اذا كانت لھم دراهم لا تنقص عن اقل ما کان وزناً فی عمدہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی ما تكون العشرة وزن خمسة لانها اقل ما قدر للنصاب مائتین حتی لا تجب فی المائتین من الدراهم المسعودیۃ الکائنة بمكة وان كانت دراهم قوم۔ (بحر ۲ ص ۲۲۷)۔

ثانیاً یہ کہ قول دلوالبی مروج ہے۔ بحر الرائق ۲ ص ۲۲۷۔ یہ ہے۔  
فاما الفطارفة فقلیل یجب فی کل مائتین منها خمسة منها عدد لانها من اعن الاثمان والنقود عندھم قال السلف ینظر ان كانت رائجة او سلعا للتجارة تجب الزکوۃ فی قیمتھا کالفلوس وان لم تکن للتجارة فلا زکوۃ فیہا لان ما فیہما من الفضة مستهلك لفسد النحاس علیہا فکانت کالستوقۃ وفي البدائع قول السلف اصح۔ ھ

اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غطارفہ میں بھی چاندی ہوتی ہے۔ مگر مغلوب ہو۔ تو لکھنا درست نہیں کہ غطارفہ اس سکہ کو کہتے ہیں جس میں چاندی نہ ہو۔

فقط واللہ اعلم

بندہ عبداللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان ۲۲/۹/۱۳۹۸ھ



دینی اداروں کے مخلص جان نثار کارکن جب ضعف پیری کے سبب  
خدمات سرانجام دینے کے قابل نہ رہیں تو ادارہ زکوٰۃ سے  
ان کی مُسْتَقِلَّ اِمْدَاد کر سکتا ہے

علمائے کرام نے مغلیہ دور کے بعد انگریزی دور میں تقسیم ملک کے بعد پاک و ہند میں ہر قسم کے  
مصائب و مشکلات کے باوجود تبلیغی اور تعلیمی سلسلہ جاری رکھا اور دین کے بقا کے لئے جہاں  
مالی قربانی سے دریغ نہیں کیا۔ اول تو معاوضہ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اگر معاوضہ مل بھی گیا  
تو بہت قلیل مقدار میں لیکن تبلیغ اسلام اور دینی تعلیم اور تربیت میں خلل پیدا نہ ہونے دیا اور  
یہ دینی خدمات محض حسبِ بشرہ انجام دیں۔ معاوضہ کے بارے میں نہ کبھی اضافہ کا اظہار کیا، اور نہ  
کی کا گلہ کیا۔

بہر حال زندگی بھر رضائے الہی کے لئے کام کرتے رہے۔ ایسے مخلص اور ایثار پیشہ لوگ سلف  
میں تو بہت پائے جاتے ہیں لیکن اس دورِ فحط الرجال میں تو ایسے بزرگوں کا وجود شاذ و نادر ہے  
تاہم کچھ بزرگ آج بھی موجود ہیں جو دینی درس گاہوں اور تبلیغی اداروں میں دینی خدمات انجام دے  
رہے ہیں اور قلیل مشاہیر کے وجہ سے پس انداز نہیں کر سکتے۔ اور حجب دینی خدمات کے قابل  
نہیں رہتے اور ضعف و پیری وغیرہ کے سبب کوئی کام بھی نہیں کر سکتے جو اس وقت فوت  
لاموت کا ذریعہ بن سکے۔ تو کیا ایسے حالات میں ان علمائے کرام کو جنہوں نے اپنی تمام زندگی دینے  
درس گاہوں یا تبلیغی اداروں میں کام کیا ہو، اور کام کی نوعیت بھی اکابر کی طرح خلوص و ایثار  
پر مبنی ہو، اور کام بھی جانفشانی کے ساتھ ہو، اور کوئی اولاد یا قریبی رشتہ دار بھی نہ ہو۔ اور  
کوئی سپس انداز رقم یا جائیداد بھی نہ ہو، جو ان کی ضروریات زندگی کی قیبل ہو سکے۔ اور ان کی حالت  
بھی مدد مان کام یہ رہی ہو کہ جو مل گیا اسے نعمت غیر مترقبہ سمجھا۔

آیا ایسے کارکنوں کو ادارہ جس میں انہوں نے زندگی بھر کام کیا ہے۔ از روئے شریعت کسی قسم کی  
مالی امداد دے سکتا ہے؟ اس کی مقدار کیا ہو اور طریق ادائیگی کیا ہو؟

مستفتی: حضرت مولانا محمد علی جالندھری (رحمۃ اللہ تعالیٰ)  
ناظم مرکز یہ مجلس تحفظ ختم نبوت، بنگلہ دیش، پاکستان

حجۃ الاسلام  
صورت سسٹم میں ادارہ ایسے مخلص کارکنوں کی کئی صورتوں سے امداد کر سکتا ہے۔  
۱۔ تحفیف کار اور تفصیل مشاہیرہ۔ یعنی سابقہ کام کی نوعیت تبدیل کر کے شخص  
مذکور کو ایسا کام دیا جائے جو با سالی کر سکتا ہو۔ اور مناسب قلیل مشاہیرہ ملے کر لیا جائے جو  
بقدر کفایت ہو۔

۲۔ اگر یہ مبلغ اس قابل بھی نہ ہو، تو بشرط فقر زکوٰۃ سے اس کی اعانت کی جاسکتی ہے۔ جبکہ  
ملکیت کر کے تعمیرات و مشاہرات پر رقم صرف ہوتی رہتی ہیں۔ اس سے اولیٰ یہ ہے کہ بدولت  
زکوٰۃ اپنے مصرف میں صرف ہو جائے۔

۳۔ ایسے مخلص کارکنان کی کفالت و سرپرستی کی مناسب صورت اور قابل تحمل شرح تجویز کر کے  
اپنے ضوابط و آئین میں اس امر کا اضافہ کر لیں۔ چندہ و ہندوگان اور عوام الناس میں جب شیوہ  
معلوم ہو جائے گا تو اس مد پر خرچ بھی جائز ہو جائے گا۔ جیسے کہ دوسری حالت میں خیر کیا جائے گا

نقطہ دائرہ علم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ نائب مفتی خیر المدارس ملتان

الجواب صحیح

بندہ محمد اسماعیل عفا اللہ عنہ ۲۵/۱۱/۱۳۹۰ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد عبد الستار عفا اللہ عنہ ۲۶/۱۱/۱۳۹۰ھ

صرف بے آباد زمین ملکیت میں ہو تو زکوٰۃ لے سکتا ہے  
سائل مشتاق احمد مانگوں سے معذرت ہے کسی قسم کی نقدی  
اور مال میرے پاس نہیں ہے ضروری سببے آباد زمین  
سے جس سے کسی قسم کی آمدنی نہیں ہوتی کیا بندہ زکوٰۃ لے سکتا ہے؟

حجۃ الاسلام  
سائل کو زکوٰۃ دینا درست ہے۔ مثل محمد بن لہ ارض میز عہدا و حاکموت يستقلها و امار  
خلیفا ثلاثہ الاول ولا تکفی نفقته و نفقۃ عیالہ سنۃ یحل لہ اخذ الزکوٰۃ (شأنہ)  
نقطہ دائرہ علم۔ محمد النور عفا اللہ عنہ۔ الجواب صحیح۔ بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ



## مزدوری سے جمع شدہ غلہ کو تجارتی غلہ میں شامل نہیں کیا جائے گا

ایک شخص کے پاس ماہ جنوری ۱۹۶۳ء میں نصاب زکوٰۃ کی نقدی جمع ہو گئی۔ مالک نے اس نقدی کا غلہ گندم پر لے کر تجارت کر رکھ دیا۔ پھر قبل از حوالان حمل اپنی مزدوری کا جمع شدہ غلہ بیچ من ہو گیا۔ اب ماہ جنوری ۱۹۶۴ء میں زکوٰۃ دینی ہے کیا استفادہ غلہ سے بھی زکوٰۃ دینی پڑے گی؟

**الجواب** استفادہ مذکورہ (مزدوری کے غلہ) میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ اگرچہ اسے فروخت کرنے کی بھی نیت ہو۔

« وفي اول الاشياء ولو قارنت الثبة مالم يبدل مال بمال لا تصح على الصحيح - (درمختار - ج ۲ - مثل شامی) - پہلے غلہ میں زکوٰۃ واجب ہے۔

فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح

بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۱۳۸۴/۴/۲۵

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

(نوٹ) ذیل کا جواب اس صورت میں ہے۔ جب کہ مزدوری میں بعینہ غلہ حاصل کیا گیا ہو اور اگر مزدوری یا تنخواہ کی رقم سے بغرض تجارت غلہ استفادہ فرمایا گیا تو اس صورت میں غلہ استفادہ پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ خوب سمجھ لیا جائے۔ فقط

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

## رہائش کیلئے خریدے ہوئے پلاٹوں کی مالیت پر زکوٰۃ کا حکم

ایک شخص کے پاس اپنے رہائشی مکان کے علاوہ دیگر پلاٹ وغیرہ بھی ہیں۔ جنہیں خریدنے وقت اس کی نیت یہ تھی کہ وہ یہ پلاٹ اپنے بھائیوں یا بچوں میں تقسیم کرے گا۔ زکوٰۃ ادا کرتے وقت اس کو ان پلاٹوں کی زکوٰۃ بھی ادا کرنی پڑے گی یا نہیں؟ بینوا تو جہوا۔

**الجواب** مسئلہ پلاٹوں کی مالیت میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ البتہ اگر اس کی کچھ آمدنی ہو۔ مثلاً کرایہ وغیرہ آتا ہے۔ تو آمدنی میں صاحب نصاب پر سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ولای شایب البدن واثاث المنزل ودور۔

السکني ونحوها -

اس پر علامہ شامی فرماتے ہیں۔

قوله ونحوها اعى حشوات البدن الغير المحتاج اليها وكذا في فتاوى دارالعلوم - ج ۲ - ص ۱۳۳ - والمقارنات ۱۸ (شامیہ ج ۲ ص ۱۳۳) - وكذا في فتاوى دارالعلوم - ج ۲ - ص ۱۳۳ -

الجواب صحیح

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان

## نصاب سے کم سونے کو چاندی کیساتھ کیے ملایا جائے

ایک شخص نصاب چاندی ۵۲۴ تولہ کا مالک ہے اور پانچ تولہ سونا علاوہ چاندی کے ہے کیا اس سونے کو چاندی کے ساتھ ملایا جائے گا؟ اور زکوٰۃ ہوگی یا اتنی مقدار سونے پر زکوٰۃ نہیں ہے؟ احمدیہ، دین پور متصل بہار دنگرہ

اس سونے کو چاندی سے قیمت کے لحاظ سے ملا کر زکوٰۃ دی جائے گی۔ یعنی سونے کی قیمت لگا کر اس چاندی میں ملا لیا جائے گا۔

«قيمة العروض للتجارة تنضم الى التمثيل لان הכל للتجارة

وصنعاً وجعلاً وينضم الذهب الى الفضة وعكسه بجامع الثمنية

قيمة - (درمختار علی الشامیہ - ج ۲ - ص ۴۵) - فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان

## کون کون سی اشیاء حوائج صلیہ میں شمار ہوں گی

۱۔ ضروریات زندگی سے نانہ سامان جو بقدر نصاب ہو اس پر صدقہ فطر و قربانی کے وجوب کے فقہاء کرام قائل ہیں اس کی تفسیر کیا ہے۔

۲۔ ادائیگی زکوٰۃ میں ملک کی شرط پر غالباً اجماع ہے۔ لیکن مولانا عثمانی رحمہ اللہ «وفي الرقاب»



کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ یا خرید کر آزاد کئے جائیں یا فدیہ دیا جائے۔ یہ بظاہر اجماع اور کم انکم فقہ حنفی کے خلاف ہے۔ اس کی توجیہ سے مطلع فرمائیں۔

۱۔ ضروری سامان بظاہر وہی ہے جو عام طور پر زیر استعمال رہتا ہے اور اس کے نہ ہونے سے تکلیف ہوتی ہے۔ مرقی الفلاح میں ہے۔

الجواب

وہی مسکنہ واثاثہ وشیابہ وفسرہ وسلاحہ وعبیدہ للخدمة  
وقال الشامية لا يأس ان يعطى من الزكوة من له مسكن وما يتأقت  
به في منزله وخادم وفسرہ (ج ۲ ص ۸۸)۔  
ان ملک نے حاجت اصلیہ کی تفسیر یہ کی ہے۔

عمایدق الملک عن الانساب تحقیقا کالنقطة ودور السکنی  
والآلات الحرب والشیاب للحتاج الیها لدفع الحر والیرد اذ قدیرا  
کالذین۔ اھ

(بہشتی زیور میں ضروری سامان کی تشریح میں لکھا ہے۔

”اور وہ سب کام میں آیا کرتا ہے“ (ج ۲ ص ۲۶) نیز ج ۲ ص ۳۳ پر ہے: ”رہنے کا گھر پہننے کے کپڑے اور کام کاج کے لئے نوکر اور گھر کی گرمی ہو اکثر کام میں رہتی ہے یہ سب ضروری سامان میں داخل ہیں“ اھ

تشریحات بالا سے ظاہر ہے کہ ضروری سامان کی تعریف میں زیر استعمال ہونا اور اس کے نہ ہونے سے تکلیف ہونا، داخل ہے۔ اس ضرورت و استعمال سے مراد اضطرار نہیں، بلکہ نفس حاجت ہے۔ اور مباح الاستعمال ہونا بھی لازم ہے۔ ہاں اس میں تقدیر نہیں کفایت کا اعتبار ہے  
قال في المرقی والمعتبر فيه الكفاية لا التقدير۔ اھ

جو اشخاص و حالات کے اعتبار سے مختلف ہو سکتی ہے۔ مثلاً ایک کیلئے سائیکل کافی ہے دوسرے کے لئے موٹر کار ضروری ہے۔ لیکن وجوب اضطرار کا مدار قدرت مکنہ پر ہے۔ اس لئے اس میں زیادہ توسیع خشلئے شارح اور تصریحات فقہاء کے خلاف ہوگی۔ عبارات فقہاء رحمہم اللہ کا لحاظ ضروری ہے۔ کپڑوں کے تین جوڑے ضروری ہیں۔ زائد کو غیر ضروری قرار دیا ہے۔ کسان کے لئے ایک جوڑا ایلوں کا ضروری ہے۔ زائد غیر ضروری ہے۔ اسی طرح اس کے لئے بھینس کو

غیر ضروری زائد قرار دیا ہے۔

رئیس قریہ کے لئے ایک گھوڑا حاجت ہے۔ زائد نہیں۔

یہ جزئیات عالمگیری میں موجود ہیں۔ عبارات بالا اور ان جزئیات میں کہیں اس امر کا نشانہ نہیں کہ جس سامان کا فقدان باعث عار ہو۔ وہ بھی حواجج اصلیہ میں داخل ہے۔ اس لئے موجودہ معاشہ میں دامن کے تمام چیز مردوح کو سامانی ضرورت قرار دینا مشکل ہے۔ ہاں چیز میں اس جیسی دامن کیلئے جو چیزیں زیر استعمال رہیں گی وہ ضروری ہیں۔ اور اس سے زائد کا حساب کیا جائے گا۔ جو بجز ضرورت و فائدتش اور تفا ضروری جاتی ہیں۔  
علامہ شامی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

وستلت عن المرأة هل تصیر غنیة بالحجار الذی ترون به الی  
بیت تدجھا والذی یظهر مما مئران ما کان من اثاث العزل وقراب  
البدن واولی الاستعمال محالاً بد لا مثالیها فهو من الحاجة  
الاصلیة وماداد علی مالک من الحلی والاولی والامتنعة الذی  
تقصد بها الزینة اذا بلغ نصابا تصیر به غنیة۔ اھ (ص ۱۱)  
۱۔ ”وہ مراقب“ کی تفسیر میں دو قول ہیں۔

۱۔ اس سے مراد مکاتب ہیں۔ زکوٰۃ مکاتب کو دی جائے تاکہ وہ بدل کتابت ادا کر سکے۔  
اسی میں ٹیکٹ سمعق ہو جاتی ہے۔ جمہور اسی کے قائل ہیں۔ اور بعض احادیث سے اس کی تائید  
مہنتی ہے۔

۲۔ عام مراد ہے۔ مکاتب ہو یا دوسرا غلام خرید کر آزاد کر دیا جائے اس سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ امام مالک رحمہ اللہ و احمد رحمہ اللہ و اسحاق رحمہ اللہ کے قائل ہیں۔

و اما الوقاب ضروری عن الحسن البصری ومقاتل ابن حیان وعمر بن  
عبد العزیز وسعید بن جبیر والنخعی والزهیری وابن زید المجہو  
المکاتبون وروی عن ابی موسی الاشعری نحوه وهو قول الشافعی  
واللیث رضی اللہ عنہما وقال ابن عباس والحسن لا یأس ان تعق  
الرقبة من الزکوة وهو مذهب اسحق ومالک واحمد ای ان



الرقاب اعم من ان يعطى المكاتب او يشتري رقبة فيعتقها  
استقلالاً :- (ابن كثير ج ۲ ص ۳۶۵) -

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ مسئلہ ابن کثیر سے لیا ہے اور اسی کے مطابق تحریر فرمایا ہے۔ مانع و مرجوح کی بحث سے الگ ہو کر حضرت عام تقیہ فرماتے ہیں۔ باقی یہ درست ہے کہ خفیہ کے نزدیک اعتنا کی صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

ولا اني ثمن ما اى قن يعتق لعدم التملك اى يعتقه الذى اشتراه  
بزكوة ماله - اه (درمختار و شامی ج ۲ ص ۶۶) - فقط والله اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

۱۳۹۵ / ۵ / ۲۲

بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ

### سال کے شروع و آخر میں صاحب نصاب ہو تو زکوٰۃ فرض ہے اگر درمیان میں مال بالکل ختم نہ ہوا ہو

ایک شخص کو ہر مہینہ کے شروع میں زکوٰۃ کے نصاب سے زائد رقم ملتی ہے لیکن اخیر مہینہ میں نصاب سے کم رہ جاتی ہے بالکل ختم نہیں ہوتی۔ اسی طرح سال گزر جاتا ہے۔ اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

**الجواب** جب یہ شخص شروع مہینہ میں صاحب نصاب ہو گیا تو اس وقت سے اس کو حساب لگانا چاہیے۔ اگر اس کے پاس آخر سال تک ایسے ہی رقم آتی جاتی رہی لیکن بالکل ختم نہیں ہوئی تو آخر سال میں نصاب کے برابر رقم موجود ہوتی تو زکوٰۃ واجب ہو گی۔ درمیان میں نصاب کی کمی و بیشی سے فرق نہیں پڑے گا بشرطیکہ کسی وقت مال بالکل ختم نہ ہوا ہو۔ لیکن هذا الشرط يعتبر في اول الحول و آخره لاق خلا له اه

بناہ (۲۳-۲۴) - وقيد ولا يعتبر في هذا النصاب حصة زائدة على

حوته فضا الى قوله اذا بلغت مائتي درهم وسواء كان يسكنها

للتجارة او للمنفعة او للمتجمل اوله ينو شيئا اه بناءً على

فقط والله اعلم

الجواب صحیح

بندہ محمد صدیق عفا اللہ عنہ  
مفتی مفتی خیر المدارس ملتان

خیر محمد عفا اللہ عنہ ۱۳۹۵ / ۵ / ۲۲

سالہائے گزشتہ کی زکوٰۃ دیتے وقت سونے چاندی کی موجود

قیمت کا اعتبار ہو گا یا یوم وجوب کی قیمت کا؟

ایک شخص کے ذمہ قربانی و زکوٰۃ واجب ہوتی مگر کئی سال گزرنے کے بعد ادا کرنے کا ارادہ کیا اب وہ قربانی کی قیمت اور زکوٰۃ والے سونے کی قیمت ادا کرنا چاہتا ہے تو قیمت یوم وجوب کی معتبر ہوگی یا یوم الاداء کی؟ نیز اگر سونا ہی زکوٰۃ میں دلوے تو مثلاً چالیس تولہ سونا میں سے پہلے سال کی زکوٰۃ ایک تولہ ہوگی۔ دوسرے سال اسی چالیس تولہ کا چالیسواں حصہ ادا کرے۔ یا چالیس تولہ کا چالیسواں حصہ ۶ صورت میں ہے کہ کئی سالوں کی زکوٰۃ اکٹھی ادا کرنا چاہتا ہے۔

اسی طرح قربانی میں مثلاً دس سال کی قربانی اس کے دس حصے۔ تو ایک کھل گائے کی قیمت اور دوسری گائے کی قیمت کا تین سبب (سبب) کافی ہو گا یا نہیں؟

محمد سرور، مدرس جامعہ شریفیہ، ایٹاکند الہیہ

(صاحبین کے نزدیک یوم الاداء کی قیمت لگائی جائے اور امام اعظم کے نزدیک یوم الوجوب کی۔ صاحبین کا قول انفع للفقراء ہے اور امام اعظم کا قول انفع لصاحب المال ہے۔ کیوں کہ آج کل قیمت بڑھی ہوئی ہے۔ اور یوم الوجوب

بناہ سابق میں قیمت کم تھی۔ مستفتی احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو احوط قول صاحبین کا ہو گا۔ اثنائی میں چالیس تولہ کی زکوٰۃ میں ایک تولہ نکال کر دوسرے سال اسی چالیس تولہ کی۔ و علی ہذا الی آخرہ ملانی ہوگی۔

ولیل المسئلة الاولى وتعتبر القيمة يوم الوجوب وقال يوم الاداء

وفي السواثم يوم الاداء اجماعاً وهو الاصح - (درمختار ج ۲ ص ۲۳) -

ولیل المسئلة الثانية المفهوم من عبارة البحر وروى الزكوة



مانع حال بقاء النصاب لانه يقتصر به النصاب - (۲۴۰-۲۴۱)

فقط والله اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۱۱/۲/۱۳۶۹ھ

## حوارج اصلیه خریدنے کے لئے جمع کردہ روپے میں زکوٰۃ کا حکم

ایک شخص کے پاس رہائشی مکان نہیں، سواری کے لئے سائیکل نہیں ہے، بھاد کے لئے علم نہیں ہے، کاریگر ہے مگر کاریگری کے آلات نہیں ہیں، اس نے کچھ پیسے جمع کیا تاکہ یہ حوارج اصلیه خرید سکے۔ ان پیسوں پر اگر یہ نصاب سے زائد ہوں تو سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟  
**الجواب** مذکورہ بالا صورت میں جب کہ یہ پیسے حوارج اصلیه کے لئے تیار کئے گئے ہوں سال گزرنے کے بعد ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ طحطاوی علی مراقی الفلاح، فقہ حنفی کی مشہور کتاب کے صفحہ ۴۳۰ میں ہے۔

فأخرج عن الدين وعن حاجته الأصلية كشيائه المحتاج إليها لدفع الحر والبرد وكالتفقة ودور السكنى والأت الحرب والحرفة أم إلى قوله فإذا كان عنده دراهم أو أضعاف هذه الأشياء وحال عليها الحال لا تحب فيها الزكوة = رد المحتار ج ۲ ثانی میں ہے۔

وفأخرج عن حاجته الأصلية وفسره بذلك أع قسم المشغول بالحاجة الأصلية والاولى فسرهما وذلك حيث قال وهو ما يدفع الهلاك عن الانسان تحقيقا كالتفقة ودور السكنى والأت الحرب والقيام المحتاج إليها لدفع الحر والبرد أو تقديرا كالدین فان المدیون محتاج إلى قضاءه بما في يده من النصاب دفعاً عن نفسه الجسم الذي هو كالهلاك فإذا كان له دراهم مستحقة ليصرفها إلى تلك الحوائج صارت

كالمدومة كما ان الماء المستحق يصرفه إلى العطش كان كالمدوم وحاز عنده التيمم -

علامہ شامی کی عبارت کا فیصلہ یہ ہے کہ ایسے شخص کے ذمہ زکوٰۃ واجب نہیں۔ اور اسے مذکورہ معدوم سمجھا جائے گا۔ اس لئے کہ حوارج اصلیه میں مستغرق ہے۔  
 بحر الرائق ج ۱ ص ۲۶۹ میں ہے۔

ومشرط فراعته عن الحاجة الأصلية لأث المال المشغول بها كالمدوم وفسرها في شرح المجمع لأبى الملك بما يدفع الهلاك عن الانسان تحقيقاً أو تقديراً فالشافى كالدين والاول كالتفقة ودور السكنى التيمم

اس عبارت کا بھی وہی مقصد ہے جو علامہ شامی کی عبارت میں گزرا ہے۔ غرضیکہ فقہ حنفی کی استدکاتوں سے یہی صریح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ ایسے شخص کے ذمہ زکوٰۃ واجب نہیں ہے جس کا مال حوارج اصلیه ضروریہ میں مشغول ہو۔ اگرچہ اس پر سال گزر جائے۔  
 البتہ ایسے شخص کے لئے جس کا مال حوارج اصلیه مذکورہ بالا میں مستغرق ہو زکوٰۃ کا لینا جائز نہیں بلکہ مکمل طور پر حرام ہے۔ باب المصروف میں ہے۔

وهو الفقير من يملك ما لا يبلغ نصاباً أو يملكه وهو مستغرق في حاجته الأصلية فمن تحقق فيه هذا أو هذا فهو فقير فقط هذا ما عندى والله اعلم بالصواب -

محمد شہید بن خطیب جہ شہان

راولپنڈی

بہار ہواکھن

ابوالوفاء محمد اسحاق خطیب، ایفٹ آباد

مؤلفہ استفادہ کا جواب متذکرہ بالا بالکل صاف اور صحیح مسائل شرعیہ پر مبنی ہے۔ اور بالکل صحیح اور درست ہے۔ فاضل مجیب نے جن کتب فقہیہ کا حوالہ دیا ہے۔ اسی طرح فقہ حنفی کی دیگر کتب معتبرہ مستداولہ تبیین الحقائق، زلمی فتح القدیر وغیرہ میں بھی موجود ہے۔ لہذا میرے نزدیک فاضل مجیب مذکورہ بالا فتوے دینے میں معصوب و صائب ہے۔  
 مولوی محمد شعیب دسرکری خطیب مردان، لکھنؤ مفت وزہ قیامت برزخ



الحجاب صحیح والمحبیب مصیب، محمد یوسف کان اللہ لہ مفتی دارالعلوم اکوڑہ خشک پشاور  
جو مال حاجتِ اصلہ میں مستغرق ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔  
عبد الشکور غفرلہ مفتی جامعہ اسلامیہ اکوڑہ خشک  
ہذا ہوا الحق وماذا بعد الحق الا الضلال بحمد الواحد خطیب صدر راولپنڈی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ایسا روپیہ جو نصاب کو پہنچتا ہو یا نصاب سے زائد ہو اگر کسی شخص نے اس نیت سے  
جمع کر رکھا ہو کہ وہ اس روپیہ کو سوانحِ اصلہ میں صرف کرے گا لیکن ابھی تک سوانحِ اصلہ  
میں صرف کرنے نہیں پایا تھا کہ حوالانِ حوال ہو گیا تو اس روپیہ کے اندر جو زکوٰۃ میں  
اختلاف ہے۔ راجح قول یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہو جائے گی جیسا کہ علامہ شامی نے اسی کو  
ترجیح دی ہے۔ صاحب بحر الرائق و بدائع اور صاحب ہدایہ وغیرہ جہود کا مسک یہی ہے  
لہذا جواب بحرہ بالا سے ہمیں اختلاف ہے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان ۱۴/۱۲/۱۳۷۶ھ

### مال مضاربت میں زکوٰۃ کے مسائل

زید نے عمرو کو کچھ رقم بطور مضاربت دی۔ اب  
اس کے متعلق چند سوالات کا جواب مطلوب ہے۔

- ۱۔ کیا زکوٰۃ صرف رب المال پر عائد ہوگی یا مال تجارت پر قبل از تقسیم منافع عائد ہوگی۔  
اور حصہ رسیدی اس میں سے عمرو بھی ادا کرے گا۔
- ۲۔ اگر تجارت میں بالفرض سارا پیسہ نہ لگایا جائے اور رب المال نے ساری رقم کارکن کے  
سپر رک دی ہو تو جو رقم تجارت میں لگی ہوئی نہیں ہے اور کارکن کے قبضہ میں ہے کیا اس کی  
زکوٰۃ مشترک ہوگی یا صرف رب المال پر یا صرف کارکن پر؟

الحجاب  
اگر مضاربت میں نفع نہیں ہوا صرف راس المال ہی ہے تو اس کی زکوٰۃ صرف  
رب المال پر واجب ہے۔ مضارب پر نہیں۔ اور اگر نفع ہو چکا ہے تو راس المال

کی زکوٰۃ صرف رب المال پر واجب ہوگی۔ اور منافع کی زکوٰۃ علی قدر حصص دونوں پر ہوگی۔ لیکن

رب المال کا حوالہ راس المال کے وقت سے شروع ہوگا۔ درمیان سال میں جو نفع ہوتا رہا وہ  
اس مال کے ساتھ شامل ہوتا ہے گا۔ اور مضارب کا حوالہ اس وقت سے شروع ہوگا جبکہ  
نفع مقدارِ نصاب کو پہنچا۔ وہاں سے اس کا حوالہ شروع ہوگا۔ کما هو المفہوم من  
قواعد الفقہاء۔

۲۔ صرف رب المال پر۔ فقط واللہ اعلم  
بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
مفتی خیر المدارس ملتان

الحجاب صحیح : خیر محمد عفا اللہ عنہ : ۹ ذی الحجہ ۱۳۷۶ھ

### مختلف اموال ملک میں ہوں تو سب کی قیمت لگا کر مجموعہ لے لیا کرے

میں جو قول کا کاروبار کرتا ہوں۔ باہر اور ملتان سے مال خرید کر پرچون میں فروخت کرتا ہوں۔  
دکان میں اچھا اور پرانا سبھی قسم کا مال لکھتا ہوں۔ زکوٰۃ نکالنے کا صحیح طریقہ کیا ہے۔؟  
المفتی محمد عبد الغنیظ مالک پاکستان سٹور ملتان مجاؤنی

الحجاب

جو دکان میں جتنا مال موجود ہے اس کی قیمت لگا کر رقم شخص کر لی جائے اس  
میں مزید نقدی اور زیورات وغیرہ (اگر ہوں) کی قیمت نیز جو آپ نے قرضہ جات  
لینے میں ان سب کو جمع کر لیا جائے۔ پھر اس مجموعی رقم سے چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ نکال دیے  
اگر کوئی قرضہ آپ کے ذمہ ہو تو یہ قرضہ مندرجہ بالا رقم مجموعی سے وضع کر کے پھر زکوٰۃ کا حساب  
لگایا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم

الحجاب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

نائب مفتی خیر المدارس ملتان

### پروڈینٹ فنڈ میں زکوٰۃ نہیں ہے

بندہ ایک ریلوے ملازم ہے اور بندہ کو زکوٰۃ کے  
بارے میں مندرجہ ذیل فتویٰ دیکھا ہے۔

- ۱۔ ہر ریلوے ملازم کے مستقل ہو جانے کے بعد پروڈینٹ فنڈ ہر ماہ تنخواہ سے لازماً کاٹ لیا  
جائے گا اور اس فنڈ کو ملازم اپنی ملازمت سے ریٹائرڈ ہونے سے پہلے واپس نہیں لے سکتا کیا  
ایسی رقم پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگی؟ البتہ ہر سال جتنی رقم کٹ جاتی ہے اس کا سب سے زیادہ  
دیا جاتا ہے۔



۲۔ آج کل سیرکیشیاں زندگی وغیرہ کا بیکر کرتی ہیں اور مالمانہ یا ساہی قسط وصول کرتی ہیں۔ کیا سیر کرنا جائز ہے ؟

۳۔ کیا سیر شدہ رقم پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یہ رقم بیکر کی مدت ختم ہونے سے قبل نہیں مل سکتی۔  
۴۔ حکومت ہریٹھ سے ملازم کو ریٹائرمنٹ کے بعد فائدہ بالا پراویڈنٹ فنڈ کے علاوہ پلنس (حقے) ملازمت اور دونوں کا زائد سود بھی دیتی ہے۔ کیا یہ سود لینا جائز ہے ؟ اگر لیا جائے تو کیا مصرف ہے ؟

الجواب پراویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ روپیہ پر زکوٰۃ نہیں۔

۲۔ سیر زندگی کرنا جائز نہیں ہے جو ہے۔ (الف) یہ سود ہے۔ (ب) یہ قمار و حرام ہے۔ اور یہ دونوں حرام ہیں۔

۳۔ اس رقم پر زکوٰۃ ہے۔ ۴۔ پراویڈنٹ پر پلنس کا ملنا اور وصول کرنا جائز ہے۔

فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح خیر محمد عفا اللہ عنہ  
بندہ محمد اسحاق غفرلہ نائب مفتی خیر المدارس ملتان

عشر ادا کرنے کے بعد غلہ بیچا تو اس کی قسم پر زکوٰۃ کا حکم

فصل کا عشر نکال جا گیا باقی جنس فروخت کر دی گئی تو اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں ؟

عبدالباری خان احمد پور شریقیہ

الجواب اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی جب کہ اس پر سال گزر جائے۔ یا کسی دوسری رقم پر سال گزر جائے جو اس شخص کے پاس پہلے سے موجود ہو۔ حق البدائع اور کان

لہ طعام قادی عشرہ اللہ شرباعھا یضم الی اصل النصاب ۱ھ (ج ۲ ص ۲۸)

فقط واللہ اعلم ۱ بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۳/۱۰/۱۴۰۰ھ

سونا چاندی جس شکل میں بھی ہوں ان پر زکوٰۃ واجب ہے

کیا سونے کی کوئی صورت ایسی بھی ہے کہ جس میں زکوٰۃ نہ لگے اور استعمال میں آنے والے سونے کا کیا حکم ہے۔ آیا اس پر زکوٰۃ آتی ہے یا نہیں ؟ اور کتنی مقدار سونے پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ؟

الجواب اصناف کے نزدیک استعمال کے لیے رہائش میں بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ جب کہ نصاب کو پہنچ جائیں۔ سونے کا نصاب ساڑھے سات تولہ ہے۔ اور چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولہ ہے۔ لیکن یہ نصاب اس صورت میں ہے جب کہ صرف سونا یا صرف چاندی ہو۔ دونوں کے موجود ہونے کی صورت میں یا ان کے ساتھ کچھ نقدی ہو تو پھر مجبوراً اگر ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت تک پہنچ جائے تو زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے۔

در مختار میں ہے۔ و معمولہ ولو شبرا او حلیا مطلقا مباح الاستعمال  
اولا ولو للتجمل والنفقة لامصما خلق اشلانا فیر حکیمما کیف مکان  
(مشامی ج ۲ ص ۲۰۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳۰۶۶۵ھ

راج الوقت سکھ ۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے

زید کے پاس پانچ ٹوٹ ہزار ہزار کے موجود ہیں جن پر جولان حول بھی ہو چکا ہے۔ زید کہتا ہے کہ ان پر زکوٰۃ نہیں۔ کیوں کہ ٹوٹوں پر زکوٰۃ اس وقت ہے جب کہ اس سے ۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی غریبی جائے لہذا جب اتنی مقدار کے نہیں تو زکوٰۃ بھی نہیں۔

لیکن عمر و کہتا ہے کہ ان پر زکوٰۃ ہوگی۔ کیوں کہ سونا چاندی کی تعیین اس زمانے کے ساتھ خاص تھی جب کہ درہم و دینار تھے۔ اس زمانے میں وہ نہیں، اس لئے ٹوٹوں پر زکوٰۃ ہوگی۔ ارشاد فرمائی کہ کسی کی بات صحیح ہے۔

الجواب راج الوقت سکھ جب اتنی مقدار نصاب کو پہنچ جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور خود زید کے کہنے کے مطابق بھی زکوٰۃ واجب ہوتی چاہئے۔ کیونکہ پانچ ہزار ہزار

۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی کی مالیت سے کہیں زیادہ ہے۔ اور ٹوٹوں کا اپنا کوئی نصاب نہیں۔ بلکہ ان کی مالیت کا اعتبار ہے۔ چاندی، سونے کی مالیت میں کمی بیشی نہیں ہوتی۔ اور ٹوٹوں کی مالیت میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے۔

الغلو سوان کحات اشلانا لولحجۃ او سلما للتجارة تجب الزکوۃ  
فقیعتھا والا فلا۔ (مشامی ج ۲ ص ۲۰۳) فقط واللہ اعلم۔



### قیمت کے سامان پر زکوٰۃ نہیں

ایک دوکاندار نے برائے تجارت مشایا کے قصابیے دسترخوان، کرسیاں، میز اور دیکھیں ٹپ، ٹیٹس، ڈونکے، جگ اور گلاس، بچے چھوٹے اور بڑے، دریاں، یعنی ٹینٹ ہاتھوں کا سامان برائے شادی سیاہ، کرایہ کے لئے دوکان کھولی ہے۔ تو کیا اسکی آمدنی پر زکوٰۃ ہے یا کہ سالم سامان کی قیمت کے اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے۔ کیوں کہ سامان کرایہ پر چلنے سے پرانا ہو گا۔ اور اگر سالم قیمت پر زکوٰۃ ہے تو مالک سامان بظاہر نقصان میں ہو گا۔

### الحجاب

قیمت کے سامان پر زکوٰۃ واجب نہیں البتہ اس سے ملنے والی آمدنی پر زکوٰۃ کا ذکر ہو گا۔ ہمسہ میں ہے۔ ولواشتری قدورا من صغریسکھا ویلواجرھا لا تحب فیھا الرکوة کمالا تحب فی بیوت العیلة۔ (رج ۱ ص ۱۸۷)

### اقل نصاب وزن دو صد درہم از نقرہ است

چہ سے فرمایند علمائے کرام و مفتیان عظام درین مسئلہ مہمہ۔ درہم شرعی کہ دو صد درہم ازان نصاب وجوب زکوٰۃ دہ ہزار درہم دیت قبل خطا است آیا معیار خاص دارد کہ کمی و بیشی را در ازل را نیست یا اینکه باعتبار ہر زمان و ہر مکان با تفاوت قیمت نقرہ متفاوت میگردد۔

در اعداد القضاوی جلد دوم ص ۶۔ کتاب الزکوٰۃ می آرد کہ دو صد درہم ۵۲ تولہ نقرہ بیشتر پس اگر قیمت آن با ہر زمان و مکان است۔ پس فی الحال درین ولایت مایک تولہ نقرہ ۱۵۶ روپیہ نوٹ برابر است۔ پس با حساب ۵۲ تولہ نقرہ کہ نصاب زکوٰۃ است برابر ۱۵۶ روپیہ نوٹ سے شود و دہ ہزار درہم کہ دیت قبل خطا است ۲۶۰۰ تولہ نقرہ و آن برابر ۸۰۰ تولہ

نوٹ سے شود و اگر قیمت را اعتبار نیست تولہ نقرہ بارہ سو برابر حساب سے شود پس دو صد درہم نصاب زکوٰۃ کہ ۵۲ تولہ نقرہ است ۵۲ روپیہ نوٹ سے شود و دہ ہزار درہم کہ دیت قبل خطا است بآن حساب مذکور ۲۶۰۰ تولہ نقرہ سے شود پس دیت مہم ۲۶۰۰ نوٹ سے شود۔ درالجوبہ النیرۃ کتاب الدیات ص ۱۹۳ می آرد۔

قال ابو یوسف و محمد و من البقر ما شتا بقیرۃ و من الغنۃ الفاشاة اللہ

پس اگر در بقر و غنم قیمت ہر زمان و ہر مکان اعتبار کردہ شود فعلا قیمت یک گاؤ درین ولایت تقریباً ۵۰۰ روپیہ است کہ مجموع قیمت دو صد گاؤ صد ہزار روپیہ سے شود و ہم جنس قیمت یک گوسفند ۵۰ روپیہ کہ مجموع قیمت دو ہزار گوسفند صد ہزار روپیہ سے شود۔ خلاصہ اینکه در بارہ تحقیق قیمت درہم شرعی و مقدار نصاب زکوٰۃ و مقدار دیت خطا از نوٹ مروج وقت ہر چہ تحقیق علمائے کرام و مفتیان عظام است تحریر فرمایند کہ مومنون خطیہ ہم و مشکل است چرا کہ درہم شرعی فعلا موجود نیست و در تمام معاملات تقویم اشیاء مروج شدہ است۔

(مولانا) عبد العزیز خطیب جامع مسجد الزمان - ایران

### الحجاب

باید دانست کہ درہم عبارت از مخصوص قطعہ نقرہ معلومت الوزن است و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم این دو صد قطعہات نقرہ و النصاب زکوٰۃ مقرر فرمودہ و درین این قطعہ در حد رسالت معروف بود۔ و حضرات فقہاء این وزن را ضبط کردہ اند۔ علماء تحقیق تحقیق کردہ فرمودہ اند کہ بہ حساب اوزان رائج الوقت ۵۲ تولہ نقرہ سے باشد پس گویا کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نصاب زکوٰۃ از نقرہ ۵۲ تولہ را تعیین فرمودہ اند۔

پس این مقدار نقرہ برائے نصاب زکوٰۃ معیار است کہ کمی و بیشی را در ازل بیج راہ نیست بزمعلوم گشت کہ نصاب نقرہ ۵۲ تولہ نقرہ است نہ کہ ۵۲ نوٹ و روپیہ ہم نہ نوٹ زکوٰۃ واجب است۔ لیکن در وجوب زکوٰۃ قیمتش اعتبار کردہ شود۔ یعنی چون در ملک کسی جمع آیند کہ از قیمتش ۵۲ تولہ نقرہ خرید توان کرد بعد حوالان حول زکوٰۃ در آئینہا واجب شود ورنہ واجب نہ شود و ہم چنین در دیت باید ہمید کہ معتبر در آن وزن دہ ہزار درہم نقرہ است کہ مساوی ۲۶۰۰ تولہ باشد این مقدار از نقرہ یا قیمتش از نوٹ در دیت ادا کردن واجب



است نہ وہ ہزار درہم روپیہ نوٹ دلس - فقط واللہ اعلم

ابواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۸ - ۱۱ - ۸۶ - ۱۳

سفر اور زکوٰۃ کے پیسے قبل از تملیک تنخواہ دینا درست نہیں

اور سفیر کو عامل پر قیاس کرنا صحیح نہیں

ایک سفیر جو ادارے کا تنخواہ دار ہے۔ ادارہ اس کو چندہ وغیرہ وصول کرنے کے لئے بھیجتا ہے۔ وہ مختلف جگہوں سے زکوٰۃ و عشر وغیرہ کے پیسے ادارہ کے لئے جمع کرتا ہے۔ تو کیا تملیک سے پہلے اس رقم سے تنخواہ لے سکتا ہے یا نہیں؟ یہ کہتا ہے کہ میں نے (فتاویٰ دارالعلوم ج ۱ ص ۷۹) میں پڑھا ہے کہ زکوٰۃ سے کسی سفیر کو تنخواہ دینا جائز نہیں اور عالمین علیہا میں داخل نہیں۔ قبل از تملیک مال زکوٰۃ سے سفیر کو تنخواہ دینا درست نہیں۔ جیسا کہ "فتاویٰ دارالعلوم" میں تحریر ہے۔ اور سفیر کو عاملین پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ کیوں کہ عاملین صدقات فقراء کے دیکل ہوتے ہیں اور سفراء اصحاب اموال کے دیکل ہوتے ہیں۔ نیز بعد از حیدر تملیک اسے مال زکوٰۃ کہنا ہی درست نہیں۔

لأنه يستبدل الحكم بتبدل الملك - فقط والله اعلم -

ابواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

خیر محمد انور عفا اللہ عنہ نائب مفتی

۲۰ - ۱۱ - ۹۸ - ۱۳

از باب مدارس، مطبخ اور وظائف وغیرہ میں صدقات

واجبہ احتیاطاً بدون تملیک استعمال نہ کریں!

ایک بچے کے والدین زکوٰۃ دینے کے قابل ہیں۔ اور وہ زکوٰۃ بھی ادا کرتے ہیں۔ اور ان کا بچہ مدرسہ میں تعلیم حاصل کر رہا ہے۔ یعنی اپنے شہر سے دوسرے شہر میں گیا ہوا ہے۔ تو وہ طالب علم

درس سے کھانا اور کپڑا، وغیرہ بھی لیتا ہے۔ کیا یہ چیزیں اس کے لئے لینا جائز ہیں؟ جس طرح غنی صدقات واجبہ کا مصرف نہیں ایسے ہی غنی کی نابالغ اولاد بھی صدقات واجبہ کا مصرف نہیں۔ لہذا اگر یہ اشیاء ثلاثہ (کھانا، کپڑا، وغیرہ) صدقات واجبہ دی جاتی ہیں اور وہ بچہ نابالغ ہے تو یعنی درست نہیں۔ اگر وہ بچہ بالغ ہے اور صاحب نصاب نہیں ہے۔ بہتر یہ ہے کہ اشیاء مذکورہ مدرسہ میں تملیک کے بعد استعمال کی جائیں۔ تاکہ بھی مستفید ہو سکیں۔ فقط واللہ اعلم۔

خیر محمد انور عفا اللہ عنہ

نائب مفتی جامعہ خیر المدارس ملتان

ابواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳۰۱/۱۲/۹

تملیک کی بہتر صورت

ایک مدرسہ میں عطیات وغیرہ سے کام نہیں چلتا۔ تو بار بار وہ ہوا کہ صدقات واجبہ بھی لئے جائیں۔ اور ان سے تنخواہیں

برہی کی جائیں۔ یہ کہتا ہے کہ تملیک وغیرہ کی کوئی ضرورت نہیں۔ بلا تملیک تنخواہ دینا جائز ہے۔ اگر کہتا ہے کہ تملیک کے ساتھ بھی جائز نہیں۔ مگر کہتا ہے کہ شرعی تملیک تو جائز ہے وہ نہیں۔ تملیک کی ایک صورت یہ ہے کہ کوئی صاحب جو سستی زکوٰۃ ہوں اس سے مدرسہ کے لئے چندہ لیا جاتا ہے۔ اس کے پاس نہ ہو تو وہ قرض لے کر دیتا ہے۔ پھر اس کو زکوٰۃ کے پیسے دے دیئے جائیں۔ یا وہی زکوٰۃ کے پیسے دیں اور وہ اپنی خوشی سے مدرسہ کو دے دے، کیا حکم ہے؟

محمد صدیق، انوار العلوم جھنگ صدر

عمر و کا قول صحیح ہے۔ اور تملیک کی پہلی صورت اختیار کی جائے۔

« دحيلة التكفين بما التصدق على الفقير

شع هو يكفن فيكون الثواب لصما وكذا في

بناء المسجد - (در مختار) -

اور فتاویٰ دارالعلوم جدید، جلد ۶ ص ۱۵۱ میں اسی جیلہ سے زکوٰۃ وغیرہ کو تنخواہوں

میں صرف کرنا جائز لکھا ہے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۳۰۳/۱۲/۲۲



کیا اس میں بھی عشر واجب ہے قنادی عالمگیری سے معلوم ہوتا ہے کہ کیا اس میں عشر نہیں ہے۔ نیز یہ بھی بتائیے کہ کن فصلوں

پر عشر ہے اور کن پر نہیں ؟

۱۲۔ جو زمین ٹھیکے (مستأجری) پر دی گئی ہو، اس کا عشر مالک پر ہے یا اس کو کاشت کر نیلے پر یا یا یا ہوگا جب کہ زمین نہری ہو۔ اور کاشت کار کو ٹھیکہ ادا کرنے کے بعد بھی کافی منافع حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ کیا اس روئی وغیرہ میں بالاتفاق زکوٰۃ و عشر واجب ہے۔ البتہ امام صاحب الجواب اور صاحبین کا مقدار نصاب میں اختلاف ہے۔

قال ابو یوسف فیما لا یوسق کالزعفران والقطن یجب فیہ العشر اذا بلغت قیمتہ خمسۃ اوسق من ادنی ما یوسق الف وقال محمد و یجب العشر اذا بلغ الخارج خمسۃ امداد من اعلى ما یقدر بہ نوعہ۔ (ہدایہ - ج ۱ - ص ۱۸۳)۔

اس عبارت سے صراحت معلوم ہو گیا کہ روئی وغیرہ میں عشر واجب ہے۔ (امام اعظم کے نزدیک ہر اس چیز پر عشر واجب ہے جس کو زمین اگاتے)۔

” لقولہ علیہ السلام ما اخرجت الارض ففیہ العشر اھدایہ ج ۱ ص ۱۸۳۔ قنادی عالمگیری میں شجر قطن کی نفی ہے مگر قطن یعنی کپاس کی نفی نہیں ہے۔ (ج ۱ ص ۹۵)۔ ۱۲۔ الباب ص ۵۵۔ پر ہے کہ۔

العشر علی الموحج کالخارج الموظف وقال الاعلی المستأجر قال فی الحاوع وبقولہما ما أخذ اقول لکن الفتوی علی قول الامام ویہ افقی الخیر الرملی والشیخ الاسماعیل الحائلک وحامداً فندى العماى وعلی العمل لانه ظاہر الروایۃ۔

اس سے معلوم ہوا کہ مالک پر واجب ہوگا کیونکہ کل ٹھیکہ وصول کر لیتا ہے نہری زمین میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ادا کیا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم

اجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

عشر کل پیداوار سے دیا جائے ایک آدمی نے گندم اٹھائی ایکڑ بیجی اور اس کی گندم کل چالیس تن من ہوئی۔ اور اس نے پھر حساب لگایا۔ مزدوری سات من اسی وقت نکل گئی۔ کھاد، بھان اور ٹریکٹر کا خرچ سولہ من گندم دہان خرچ ہوئی۔ نقد پیسے اور آب پاشی بھی لگے گی۔ پھر اس گندم کا عشر کیسے نکالا جائے۔

مذکورہ زمین کی کل پیداوار سے نصف عشر ۱۲ لکھو عشر دیا جائے۔

و یجب نصفہ فی مسقی غروب ودالیۃ بلا رفع مئون ای

مخلف الزرع۔ (در مختار علی الشامیۃ - ج ۲ - ص ۶۹)۔ فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

اجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۸۔ رجب المرجب ۲۰۲۰ھ

نابالغ کی جائیداد میں بھی عشر واجب ہوگا نابالغ کی جائیداد میں عشر واجب ہے یا نہیں ؟

نابالغ کی ملوکہ زمین کی پیداوار میں بھی عشر واجب ہوگا۔ (فی الشامیۃ و یجب مع الدین وفی ارض صغیر ۱۸ - ج ۲ ص ۶۹)۔ فقط واللہ اعلم۔

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

اجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۳ - ۲ - ۱۳۹۸ھ

لانی میں عشر نہیں ہمارے علاقہ میں خود روپو دا ہوتا ہے جس کو لانی کہتے ہیں۔ اس سے کپڑے دھونے کی کھار بناتے ہیں اور لانی آمدنی ہوتا ہے تو کیا

اس کھار پر عشر ہے یا نہیں ؟

چونکہ عام طور پر اسے کاشت نہیں کیا جاتا، اور اس کے ذریعہ سے زمین کی آمدن مقصود نہیں ہوتی۔ لہذا اس میں عشر نہیں۔

الا فیمایقصد بہ استغلال الارض بخو حطب وقصب فارسی وحشیش وتبن وسعف وصمغ وقطرات وخطمی واثان ۱۸







پیدا ہو سب پر عشر واجب ہے ؟

۲۔ تمام پیداوار پر عشر واجب ہے یا مزارع وغیرہ کے اخراجات اور دیگر اخراجات نکال کر دیا جائے ؟

حافظ محمد یوسف تونسہ ڈی جی خان۔

۱۔ پچیس من غلہ پر عشر واجب ہے۔

الجواب

۲۔ عشر زمیندار پر ہے۔ پچیس من غلہ جب تکلے پہلے عشر نکالا جائے باقی اخراجات بعد میں نکالے جائیں گے۔ فقط واللہ اعلم

قاضی ڈیرہ غازی خان

الجواب ۱۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشر من نصاب نہیں ہے۔ جملہ پیداوار پر عشر واجب ہے۔ لقولہ علیہ السلام ما اخرجت الارض

فقیہ العشر - (ہدایہ ج ۱ - ص ۱۸۳)۔

۲۔ مزارعت کی صورت میں زمیندار پر عشر اس کے حصہ میں آنے والی پیداوار پر آئے گا اس حصہ سے دیگر اخراجات وضع کرنے سے پہلے عشر ادا کرے۔ فقط واللہ اعلم

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

۱۱ / ۲ / ۱۴۰۰ھ

جن زمینوں کا آب سیراب نہ کیا جاتا ہو ان میں ۱/۲ واجب ہوگا

عرصہ تقریباً ۵ سال گزر چکا ہے کہ لائل پور کی زمین گورنمنٹ برطانیہ نے کچھ سستی اور کچھ گراں قیمت پر لوگوں کے ہاتھ فروخت کر دی تھی۔ کیا اس زمین میں عشر واجب ہے یا نہیں؟ جبکہ حکومت آبیانہ اور مالیہ دونوں قسم کے مطالبات وصول کرتی ہے۔

مولوی عبد الغنی نائب مہتمم مدرسہ ربانیہ ضلع لاہور

آبیانہ اور وسطیہ مال کی ادائیگی کی وجہ سے ان زمینوں کے عرصہ میں

الجواب

کوئی فرق نہیں آتا۔ البتہ ان زمینوں میں جب کہ مشقت اور محنت زیادہ ہو تو دسویں حصے کے بجائے بیسواں حصہ دینا واجب ہوگا۔ لکن العلة في العدل عن العشر

الک نصفه في مسقى غروب ودالية هي زيادة الخلفة كما علمت وهي موجودة في شراء الحاء ۱ (شامیہ ج ۲ ص ۶۶)۔

الجواب صحیح

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد اسحاق عفرۃ ۱۳/۲۸/۱۳۸۳ھ

بندہ محمد عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس

قرض وجوب عشر سے مانع نہیں مالک زمین یا مزارع مقرض ہے تو وہ زمین کی پیداوار سے قرض ادا کرے یا عشر ؟

قرض وجوب عشر سے مانع نہیں۔ اس کے باوجود ہر ایک ایسے حصہ پیداوار کا عشر ادا کرے۔ ولا یمنع الدین وجوب عشر وخراج وکفارة ۱

(در مختار علی الشامیہ - ج ۲ ص ۷۷)۔ فقط واللہ اعلم۔

احقر محمد نور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

نائب مفتی خیر المدارس ۱۳/۲۸/۱۴۰۰ھ

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

قدتی پانی سے سیراب کھیتوں میں ۱/۲ واجب ہے جیڑال میں گرمیوں کے موسم میں برف کا پانی ندیوں اور وادیوں

میں بہتا ہے۔ لوگ ان سے نہریں نکالتے ہیں اور اپنی اراضی کو پانی دیتے ہیں۔ یہ نہریں ایک فلاں لگی ہیں کہیں میل کہیں زیادہ لمبی ہوتی ہیں۔ پھر سردیوں میں یہ نہریں خراب ہو جاتی ہیں تو لوگ بعض جگہ تقریباً بیس دن تک ان کی اصلاح کرتے رہتے ہیں پھر اس نہر میں پانی جاری کرنے کے بعد تقریباً ۱۰ ماہ تک دو آدمی نہر کی دیکھ بھال کرتے ہیں تاکہ کہیں ٹوٹ نہ جائے۔ اب اس پانی سے ہزار ہائیں سیراب ہوتی ہیں ان میں عشر ہوگا یا نصف عشر۔ درمختار وغیرہ سے اظہار معلوم ہوتا ہے کہ عشر ضروری ہے۔ جب کہ حکومت آبیانہ وغیرہ بھی نہیں لیتی۔

مولوی فضل مولیٰ - جیڑال

آپ کی اراضی میں عشر ہی واجب ہوگا۔ چند دن نہر کی کھدائی میں لگ جائیں اور پھر دو ماہ تک اس سے سیرابی ہوتی رہے تو اسے تونٹ کبیرہ قرار نہیں دیا جاتا

الجواب



خصوصاً جب کہ آپ کے ہاں سابقہ تعامل بھی عشری کا ہے۔

وتجب فی مسقی سماء ای مطر و صبح کنہو ۱

معلوم ہوا کہ نثر سے سیراب شدہ فصل پر عشر ہوگا۔ اور اس کی عمومی صورت یہی ہوتی ہے کہ نال کاٹ کر لائی جاتی ہے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۱/۱۲/۱۳۹۵ھ

### مقتل (ضلع میانوالی) کی برسی نہیں عشری میں

زید نے آج سے تقریباً بارہ سال قبل حکومت اسلامیہ پاکستان سے ضلع میانوالی میں چار مربع زمین بسط آباد کاری اجرت کی قیمتاً لی تھی مگر قیمت ابھی تک ادا نہیں کی گئی۔ بلکہ ہر سال بارہ روپے ایکڑ کے بدلہ میں حکومت کو ادا کرتے ہیں۔

- ۱۔ تو کیا یہ زمین عشری ہے یا خراجی ؟
- ۲۔ اگر خراجی ہے تو عشر ادا کیا جائے یا نہیں ؟
- ۳۔ اگر خراجی ہے تو مالہ بارہ روپے فی ایکڑ کی صورت میں جو حکومت لے رہی ہے اس کا کیا صورت ہوگی۔ یہ خراج ہے یا عشر مستقل دینا پڑے گا ؟
- ۴۔ اب تک اس زمین کو عشری سمجھ کر جو عشر ادا کیا گیا اس کی بناء پر علاقہ کے غریبوں میں پیشہ ہو گیا ہے کہ یہ لوگ عشر دینے والے ہیں۔ اب عشر چھوڑنے کی صورت میں اس کا کیا ہوگا ؟ اگر اراضی عشریہ اور خراجیہ کی شرائط بھی بیان فرمادیں تو مہربانی ہوگی۔
- ۵۔ اسی طرح فیصل آباد اور بخش خاں تحصیل چشتیاں میں کچھ زمین آباد و اجداد کے ورثہ میں لی ہے۔ اس کا کیا حکم ہے ؟ وہ عشریہ ہے یا خراجیہ ؟
- ۶۔ اراضی خراجیہ کی صورت میں اگر حکومت خراج نہ لے تو اس کا کیا حکم ہے ؟

۱۔ غور کرنے سے یہی معلوم ہوا کہ یہ زمین عشری ہے۔ جب کہ بارانی ہو یا ٹیپیل یا حکومت پاکستان کی نکال ہوئی نہروں سے سیراب کیا جاتا ہو۔ کیوں کہ یہ سب عشری پانی میں۔ اور ملک بھی مسلمان ہیں۔ اور "الیق بجال المسلم" عشری ہے۔ بے آباد زمین

کے بارے میں ضابطہ یہ لکھا ہے کہ۔ اگر انہیں حکومت کی اجازت سے آباد کیا جائے تو امام ابو یوسف ؒ کے نزدیک اسے قریبی زمینوں کا حکم دیا جائے گا۔ اگر عشری کے قریب ہے تو عشری۔ اور اگر خراجی کے قریب ہے تو خراجی۔ جب کہ آباد کرنے والا مسلمان ہے۔

اور امام محمد ؒ کے نزدیک پانی کا امتداد ہے۔ اگر عشری پانی سے اس زمین کو سیراب کیا جاتا ہے تو عشری ہے ورنہ خراجی۔ جیسا کہ ہادیہ و درمختار وغیرہ میں مصرح ہے۔

اور ایک مقام پر مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں۔

۱۔ اس طرح جن زمینوں کو حکومت پاکستان نے پانی پہنچانے کے ذرائع مہیا کر کے آباد کیں اور مسلمانوں کو بلا قیمت یا بہ قیمت تقسیم کیا جیسا کہ پنجاب میں نقل کا علاقہ، سندھ میں کوٹری کا علاقہ، ان سب زمینوں پر جو نیکو ابتداء ملکیت مسلمانوں کی ہوئی، اس لئے یہ بھی عشری قرار پائیں گی۔ بشرطیکہ ان کی آبپاشی سندھ و پنجاب کے بڑے بڑے دریاؤں سے ہوتی ہو۔ (جواہر الفقہ ج ۲ ص ۲۵۶)۔

پس یہ زمین عشری ہے تو خراج سے متعلقہ سوالات کی حاجت نہیں۔

- ۱۔ جو زمین ابتداء ہی سے مسلمانوں کی ملکیت میں چلی آ رہی ہو اس میں اعتیاداً عشر کو واجب قرار دیا جاتا ہے۔ پس ان میں سے بھی عشر یا نصف عشر ادا کیا جائے گا۔
- ۲۔ اگر لگان مسلمان حکومت وصول کرتی ہے تو اس کی ادائیگی میں خراج ادا کرنے کی نیت کی جاسکتی ہے۔ اور اگر حکومت لگان وصول نہیں کرتی یا بہت کم وصول کرتی ہے تو اپنے طور پر خراج کو مصارف خراج میں غریب کرنا ضروری ہے۔ کذا فی جواہر الفقہ ج ۲ ص ۲۹۰۔
- اور مصارف خراج میں سے علماء، طلباء، مفتیوں، قاضیوں کو دینا بھی جائز ہے۔

فقط واللہ اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۲/۵/۱۴۰۱ھ

### پاکستانی زمینیں عشری ہیں یا خراجی

پاکستان کی زمینیں عشری ہیں یا خراجی۔ اگر عشری ہیں تو زمیندار اور مزارع دونوں پر اپنے اپنے حصص میں عشر واجب ہے یا فقط زمیندار پر، اور اگر دونوں پر واجب ہے تو زمیندار معاملہ سرکاری نکال کر، اور مزارع آبپاش نکال کر باقی دے گا۔ یا معاملہ و آبپاش زمینیں نکالنا پڑے گا ؟



اگر نکال کر باقی دینا ہے تو اگر کچھ نہ بچے تو دیوے یا نہ دیوے۔ اگر پانچ دست سے کم ہے تب بھی عشر نکالے یا نہیں۔ اگر صاحبین کے قول پر پانچ دست کے کم سے نہ نکالے تو مجرم ہے یا نہیں۔ اگر امام اعظم کے قول پر ہر چیز سے نکالنا ہے تو سب دیاں مثل کر لے وغیرہ سے کیسے نکالے، چھوٹی بڑی قلیل کثیر سب کا حساب سخت مشکل ہے۔

اور جو زمینیں نہ سرکاری یا عوام کی نہر سے آب پاشی ہوتی ہیں ان کا دسواں حصہ نکالنا ہے یا میسواں سیلابی اور بارشی زمین کا کتنا حصہ نکالنا ہے؟

**الجواب** پاکستانی زمینیں عشری ہیں کیوں کہ اسلامی بادشاہوں کے زمانے سے مسلمانوں پر تقسیم ہوتی چلی آئی ہیں یا یہاں کے باشندے مسلمان ہوئے ہیں۔ اور ایسی ہر دو قسم کی زمینیں عشری ہیں۔ البتہ کافر سے خریدی ہوئی زمین عشری نہ ہوگی۔ (بہشتی زیور)

عشر صاحب پیداوار پر ہے۔ زمیندار اور مزارع ہر ایک اپنے حصہ کا عشر نکالے۔ (بہشتی زیور)

جس زمین کا آب یا نہ سرکاری ادا کیا جاتا ہے اس کی پیداوار پر نصف عشر یعنی میسواں حصہ لازم ہے۔ لہذا کل پیداوار کا میسواں حصہ دینا ہوگا۔ کیوں کہ ادائیگی آب یا نہ کی وجہ سے عشر میں تخفیف ہو کر میسواں حصہ لازم ہو چکا ہے۔

عبادات میں مطلقاً امام اعظم ابوحنیفہ کے قول پر فتوے ہیں۔ اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ پیداوار قلیل ہو یا کثیر دسواں یا میسواں حصہ ضرور نکالے، سبزیوں کا عشر بھی نکالے جس وقت پیداوار دستیاب ہو کل وزن کر کے دسواں یا میسواں حصہ تول کر فقراء میں تقسیم کر دے۔ میں سبزی میں سے ایک یا دو سیر نکالنا کوئی مشکل نہیں ہے۔ (بہشتی زیور)

نہری یا چاہی پانی میں چونکہ موت زیادہ ہے اس لئے اس میں میسواں حصہ عشر ہے۔ اور بارشی پانی میں موت کم ہے اس لئے اس میں عشر (دسواں حصہ) لازم ہے۔

فقط واللہ اعلم

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
خادم الاقدار خیر اللہ اس بلدان

الجواب صحیح  
خیر محمد عفا اللہ عنہ ۴ صفر ۱۳۷۲ھ

## خراجی زمین کی تعریف

زمین کی دو قسمیں ہیں۔ عشری اور خراجی۔

عشری کی وضاحت یہ ہے کہ جو زمین یا علاقہ کفار سے رو کر حاصل کیا جائے۔ اور حاصل شدہ زمین کو مسلمان بادشاہ مسلمانوں میں تقسیم کے طور پر تقسیم کر لے وہ عشری ہے۔ مزید تفصیل یہ معلوم ہوتی ہے کہ آج کل جو بھی زمینیں کلیم اور الاٹمنٹ کی صورت میں تقسیم ہوتی ہیں سب کی سب عشری ہیں۔ اس میں بارانی اور چاہی کی صورت میں پانی اور پانی کا عشر ہونا چاہئے۔ یا ایسی عشری زمین باپ دادا سے وراثتاً چلی آتی ہے اور اس کو کوئی دوسرا مسلمان خرید لے تو بھی اس میں عشر ہوگا۔ اس سے صرف ایک ہی نتیجہ نکلتا ہے وہ یہ کہ کفار کی زمین جو کہ مال غنیمت یا فدیہ میں ملی ہو جب تک وہ مسلمانوں کی وراثت میں رہے گی بے شک بیسوں دفعہ فروخت ہو (مسلمانوں میں) عشری ہی رہے گی۔ تا وقتیکہ اس کو کوئی غیر مسلم خرید لے۔ بندہ نے اپنی عقل اور سمجھ کے مطابق یہ مفہوم عرض کر دیا ہے۔ اگر اس میں غلطی ہو تو اصلاح فرمائی جائے۔

اور خراجی زمین کے بارے میں تفصیلاً وضاحت کی جائے کہ خراجی زمین کون سی ہے۔

عزیز برادر غلط منہ کی چشتیاں۔

**الجواب** عشری زمین کے بارے میں جو آپ نے سمجھا ہے صحیح ہے۔ اور خراجی زمین کے تعریف اور تشخیص اس طرح ہے کہ جو اراضی کفار سے رو کر حاصل کی جائیں اور وہ مسلمانوں میں تقسیم نہ کی جائیں۔ یا کوئی علاقہ ضلماً فتح ہو جائے، وہ زمینیں خراجی ہیں۔ البتہ مکہ مکرمہ اگرچہ رو کر فتح ہوا ہے لیکن مکہ کی زمینیں عشری ہیں خراجی نہیں۔ اس لئے کہ مکہ مکرمہ بکیرہ عرب سے ہے۔ درمختار میں ہے۔ ج ۲ ص ۲۶۲۔ شامیہ۔

وما فتح عنوة ولو یقسم بین حیش الامکة سواہ اقراہلہ علیہ او یقل الیہ کفار اخر او فتح صلحا خراجیہ۔

اسی طرح جو زمین کافر سے خریدی جائے وہ بھی خراجی ہوگی۔ اور جو زمینیں مسلمانوں نے الفکرہ کرڈنٹ سے خریدی ہیں اگر وہ پہلے سے عشری نہیں تھیں تو وہ زمینیں بوجہ استیلاء سرکار کا ملک ہو گئی تھیں۔ اس لئے وہ اب بھی عشری نہیں ہوں گی۔ فقط واللہ اعلم  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ ۶ صفر ۱۳۸۸ھ



## اجرت کم ہو تو عشر کاشت کا پیمانہ ہے

مسئلہ عشر کے متعلق معلوم کرنا چاہتا ہوں جواب پوری فرمادیں۔ اجناس مثلاً گندم، نخود، چاول وغیرہ میں عشر ہے یا نہیں؟ نیز ٹھیکہ کی زمین کی پیداوار ہے تو اس کی کل آمدنی پر عشر ہوگا یا نہیں منہا کرنے کے بعد عشر ادا کیا جائے گا؟

الجواب

فی الدر المختار والعشر علی المخرج کخارج موطن  
وقال علی المستأجر کما مستعیر مسلو وفي الحادی  
ويقولهما تأخذ في التمامية قلت لكن ائتم بقوله  
الامام جماعة من المتأخرين الى ان العن في زماننا  
عامة الاوقات من القرع والمزارع ليرضی المستأجر  
بتحمل غرامات ومؤونتها يستأجرها بدون اجر المثل - ۱  
(ج ۲ ص ۴۵)۔

روایت بالا سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر زمیندار پوری اجرت لے اور کاشتکار کے پاس بہت کم بچے تو عشر زمیندار کے ذمہ ہے اور اگر زمیندار اجرت کم لے اور کاشتکار کے پاس زیادہ بچے تو عشر کاشتکار کے ذمہ ہے لیکن ہمارے دیار میں جب کہ اجرت کم لی جاتی ہے اس لیے کاشتکار پر وجوب عشر کا فتویٰ دیا جائے گا۔ کمان امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۴۵

آبیانہ، ٹیکس، لگان وغیرہ آمدنی سے منہا نہیں کیا جائے گا۔ لیکن ایسی زمین کی پیداوار میں نصف عشر واجب ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم

بندہ محمد اسحاق غفرلہ نائب مفتی

خیر المدارس ملتان ۱۱/۱۲/۱۳۸۶ھ

الجواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ

## بارانی اور نہری زمینوں کی پیداوار میں مقدار عشر کے فرق کی وجہ

زید کے پاس ایک ایکڑ زمین ہے ادا اس سے گندم کی فصل حاصل کرنے کے لئے دو قسم کے فرق کرنے پڑتے ہیں۔ کچھ فرق اس کے بچنے سے فصل بچنے تک، اور کچھ فرق فصل بچنے پر کٹوالے اور دہلے

کٹوالے کے لئے ادا کرنے پڑتے ہیں۔ اس طرح اسے انیس من گندم حاصل ہوتی ہے جس میں سے کٹوالی کٹوائی ادا کر کے پندرہ من گندم بچتی ہے، آیا عشر کتنی گندم کا دینا ہوگا۔ ۹

۲۔ دوسری صورت یہ ہوتی ہے کہ جتنی گندم کاٹی جاتی ہے اس کا سولہواں حصہ فصل کی کٹائی میں دیدیا جاتا ہے۔ اس کے بعد عشر پندرہ من سے ملنے کٹوالے جاتے ہیں اس میں کتنا عشر دینا ہوگا۔

۳۔ زید کے پاس چار گائیں، دو بیل ہیں وہ مزارعت پر کام کرتے ہیں۔ اور صاحب نصاب بھی نہیں غریب آدمی ہے، کیا زید کو عشر دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ حب کہ اس کے جانوروں کے قیمت تقریباً دس ہزار کے قریب ہے۔

الجواب

کل پیداوار یعنی انیس من سے نصف عشر یعنی ۹ ادا کرنا ہوگا۔ کیونکہ ایسی زمینوں کی پیداوار کے عشر میں انہی اخراجات کو مد نظر رکھ کر تخفیف کی گئی ہے اور بچائے عشر کے نصف عشر واجب کیا گیا ہے۔ بارانی زمین میں اخراجات کم ہوتے ہیں اس لیے اس میں عشر واجب کیا گیا ہے۔ اگر یہ اخراجات وضع کرنے کے بعد باقی بچ رہے والی پیداوار میں عشر واجب ہو تو بارانی اور نہری کے عشر میں تفریق کی کوئی وجہ نہیں رہ جاتی۔

يجب العشر في الاول ونصفه في الثاني بلا رفع اجرة العمال ونفقة  
المقرو وحري الانهار اجرة الحافظ ونحو ذلك - "درر" قال  
في الفتح يعني لا يقال بعدم وجوب العشر في قدر الخارج  
الذي بمقابلة المؤنة بل يجب العشر في الكل لانه  
عليه السلام حكم بتفاوت الواجب لتفاوت المؤنة ولو  
رفعت المؤنة كان الواجب واحدا وهو العشر والتماع  
الباقي لانه لو ينزل الى نصفه لا للمؤنة والباقي بعد رفع  
المؤنة لا مؤنة فيه فكان الواجب واحدا لهما العشر لكن الواجب  
قد تفاوت شرعا فعلمنا انه لو لم يتغير شرعا عدم عشر  
بعض الخارج وهو القدر المساوي للمؤنة اصلا - ۱  
(مشافہ ج ۲ ص ۴۹)

ب۔ کٹائی کی اجرت میں دی جانے والی گندم کا عشر بھی ادا کرنا ہوگا نیز اس کی کٹائی ہوتی گندم کو



اجرت میں مقرر کرنا درست نہیں۔ کیا ہو المعروف۔

۱۲ زید کی گزراوقات اگر ان گالیوں پر موقوف ہمیں تو ان کی وجہ سے غنی سمجھا جائے گا، زکوٰۃ  
و عشر کا مستحق نہیں۔ عالمگیری ج ۵ ص ۲۹۳ میں ہے۔

والسزایع بشورین والے الفدان لیس بغنی و بیقرة واحدة غنی۔

فقط والله اعلم

بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المذاکر سہیل خان

## دکان پر رکھے ہوئے اموال بھی اموال باطنہ ہیں

مال تجارت پر زکوٰۃ تو لازم ہے مگر اسکی وصولی کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اموال  
باطنہ میں سے ہے اس لئے یہ حکومت کے دائرہ اختیار سے باہر ہے۔ بھیڑ بکری جو  
جنگل میں چرتی ہے یہ تو اموال باطنہ میں سے نہیں مگر جو مال تجارت کھلے بازاروں میں  
پوری روشنی میں فروخت کے لئے پیش ہو رہا ہے کیسے اموال باطنہ میں سے ہوا ہوگی  
قرآن و حدیث کی روشنی میں وضاحت فرمائیں نیز یہ کہ کیا اسلامی حکومت یہ زکوٰۃ جمع کرنے  
کی قانوناً مجاز ہے یا نہیں؟

الندرون شہر جو مال پائے جاتے ہیں انہیں اموال باطنہ کہا جاتا ہے جیسے  
سونا چاندی اموال تجارت میں ہیں جب تک کہ وہ شہر کے اندر ہوں اور بڑا  
شہر پائے جانے والے اموال مال ظاہر ہیں۔ عربی زبان میں "ظاہر السبلہ" بیرون شہر  
کو کہتے ہیں اسی سے یہ اصطلاح ماخوذ ہے۔

۱۲ اسلامی حکومت یہ زکوٰۃ جمع کرنے کی مجاز نہیں مگر خاص حالات میں مالکان کو زکوٰۃ  
کی ادائیگی پر مجبور کر سکتی ہے۔ فقط، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ  
۱۹ شعبان ۱۴۱۱ھ

دفاعی فنڈ میں زکوٰۃ دینے کا حکم : صدر پاکستان نے ہنگامی حالات  
شروع ہونے پر قومی دفاعی فنڈ

کا آغاز کیا ہے کیا اس فنڈ میں زکوٰۃ دینا جائز ہے؟ جبکہ زکوٰۃ کے لئے تملیک شرط  
ہے تو اس صورت میں یہ شرط کیسے پوری ہوگی؟

زکوٰۃ میں تملیک شرط ہے لہذا تملیک کے بغیر زکوٰۃ کا روپیہ دفاعی فنڈ میں  
جمع کر کے خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی البتہ اگر زکوٰۃ کا روپیہ کسی مسکین

کو ملے دیا جائے پھر وہ مسکین اپنی خوشی سے اس روپیہ کو دفاعی فنڈ میں جمع کرے تو زکوٰۃ  
ادا ہو جائے گی جبکہ وہ روپیہ نوٹوں کی شکل میں نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم

الحجاب صواب

محمد اسماعیل غفرلہ

خیر محمد عفا اللہ عنہ ۲۳/۶/۱۴۸۵ھ

## زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر کرنے کا حکم

کیا صاحب نصاب پر سال پورا ہوتے ہی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا کچھ دن کی تاخیر  
بھی ہو سکتی ہے؟

سال پورا ہوتے ہی زکوٰۃ ادا کر دی جائے بلا عذر معقول تاخیر نہ کی جائے  
ورنہ گناہ ہوگا۔

فیاثم بتاخیروا بلا عذر (در مختار) قوله فیاثم بتاخیروا (الاول)  
ظاہرہ الاثم بالتاخیروا ولو قل لیوم او لیومین لانہم ضررا  
القور باول اوقات الامکان وقد یقال المراد ان لا یؤخر  
الحال العام القابل لما فی البدائع عن المنتفی اذا لم یؤثر وضعی  
حول ان فقد اساء واثم او (شامیہ) فمتی لم تجب علی الفور  
لم یحصل المقصود من الايجاب علی وجه التمام وتامہ فی  
الفتاویٰ (در مختار) (قوله وتامہ فی الفتاویٰ) حیث قال بعد  
ما تم فتنکون الذکوۃ فلیقتہ وفوریۃ واجبہ فیلزم تاخیر  
من غیر ضروریہ الا تم کما صرح بہ الکفر فی الحاکم الشہید فی



المنتقى (شامی ص ۱۲۱) - فقط والله اعلم - محمد الزور عفا الله عنه

### مسجد و مدرسہ کا جو پیسہ جمع ہو اس پر زکوٰۃ نہیں

مسجد و مدرسہ کا پیسہ جو جمع رہتا ہے اور اس پر سال بھی گزر جاتا ہے کیا اس کی زکوٰۃ متولی کو ادا کرنا ضروری ہے یا اس مال پر زکوٰۃ نہیں ہے ؟

**الجواب** ایسے مال پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ وسبب ای سبب افتراضہا ملک نصاب (ادھر مختار) (قولہ ملک نصاب) فلا زکوٰۃ فی سوائے الوقف والخیل المسبلۃ لعدم الملك (شامی ص ۱۲۱) - فقط والله اعلم - محمد الزور عفا الله عنه

### حکومت زکوٰۃ کو انہی مصارف میں صرف کرنے کی پابند ہے جن کا قرآن حکیم میں ذکر آیا ہے

کیا مسلمان حکومت اپنی مرضی اور منشاء سے زکوٰۃ و عشر خرچ کر سکتی ہے ؟ اس سلسلے میں اسلامی احکامات کیا ہیں ؟

**الجواب** زکوٰۃ و عشر کے مصارف قرآن حکیم میں واضح طور پر بیان کر دیئے گئے ہیں انہی مصارف میں استعمال کرنا ضروری ہے کسی بھی حکومت کو ان مصارف کے ہوا دوسری جگہ استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ ایک صحابیؓ نے آنحضرت علیہ السلام سے صدقہ مانگا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ صدقات کے معاملہ کو اللہ نے میرے لئے اختیار میں رکھا ہے اور خود مصارف متعین فرما دیئے ہیں اگر تم ان مصارف میں سے کسی قسم میں آتے ہو تو میں تمہیں دے سکتا ہوں ورنہ نہیں۔

عن زیاد بن الحارث الصدائی قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبالحمد فذكر محمد بن طویلاً فانما رجل فقال اعطین من الصدقة

فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لم یرض بحکم بنی ولا غیرہ فب الصدقات حتی حکم فیہا ہو مجزاً ما ثانیۃ

اجزاء فان کنت من تلک الا جزیاء اعطیتک (رواہ ابوداؤد مالگیری میں بیت المال میں جمع ہوئے ولے مال کی اقسام اور ان کے مصارف کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ زکوٰۃ و عشر کو صرف ان کے مصارف میں خرچ کیا جائے جن کا قرآن و حدیث میں ذکر ہے۔

ما یوضع فی بیت المال اربعۃ النواع الاول زکوٰۃ السوائم والخشور وما اخذہ العاشر من تجار المسلمین الذین یسرون علیہ ومحلہ ما ذکرنا من المصارف الا (شامی ص ۱۲۱)

قال الشریف سیلابی (ندیب علیہ ای علیہ الامام) ان یجعل لكل نوع منها (ای من الصدقات بیتاً یخصه ولا یخلط بخصه یخصیہ) (شامی ص ۱۲۲) - فقط والله اعلم - محمد الزور عفا الله عنه۔ ملتان الجواب صحیح - بندہ عبد الستار عفا الله عنه ۱۲ / ۱۱ / ۱۴۰۹

### کتابت کے بلاکوں پر زکوٰۃ نہیں : ایک شخص نے قرآن مجید کی طاعت

دار طاعت کے بعد ان کو اس لئے محفوظ کر لیا کہ آئندہ ان کے ذریعہ طاعت کر لے رہیں گے۔ اب وہ صرف قرآن پاک کی تجارت کرتا ہے اور بلاک کو اپنے کام کے لئے بطور آلات رکھا ہوا ہے۔ ان کو تجارت سے کوئی تعلق نہیں کیا ان بلاکوں کی زکوٰۃ بھی شرعاً اس کے ذمہ ہے یا نہیں ؟

**الجواب** (حضرت قاری رحیم بخش رحمۃ اللہ علیہ مفہم خیر المدارس ملتان) اگر شخص مذکور نے ان بلاکوں کو بغیر من تجارت نہیں رکھا تو ان پر زکوٰۃ نہیں آئے گی۔ فقط والله اعلم - بندہ محمد اسحاق عفا الله عنه الجواب صحیح - بندہ محمد عبد اللہ عفا الله عنه ۲ / ۱۱ / ۱۴۰۹



## صاحبِ نصاب لوگوں سے زکوٰۃ لیتا رہا تو اب تلافی کی صورت

زید مستحق زکوٰۃ ہے اس کے اکثر احباب کو علم ہے اسے حج کے لئے کسی نے تیرہ سو روپیہ دیا۔ زید نے یہ سمجھا کہ یہ روپیہ تو حج کے لئے دیا گیا ہے حج پر خرچ کر دوں گا۔ نیز زید اپنے آپ کو مصرف زکوٰۃ ہی سمجھتا رہا چنانچہ صدقات واجبہ بھی وصول کرتا رہا۔ اور ایک مدرسہ عربیہ کے ہتم صاحب بھی زید سے مدرسہ کی رقم تیک کر لے رہے تھے باوجودیکہ ہتم صاحب کو ۱۳۰۰ روپے حج والے کا علم تھا۔ زید کو بدستور غریب و مسکین سمجھتے رہے۔ اب زید کو مسئلہ بتایا گیا کہ تیرہ سو روپیہ حج کے لئے تم کو جو دیا گیا ہے وہ تمہاری ملک ہے۔ اگرچہ دینے والے نے حج کے لئے دیا ہے مگر اس نے تمہارے حج کے لئے دیا ہے۔ حج بدل کے لئے نہیں دیا ہے تو وہ روپیہ تمہارا ہو گیا۔ اس وجہ سے اب تم مصرف زکوٰۃ نہیں تھے اب زید پریشان ہوا کہ لوگوں کی زکوٰۃ میں وصول کر کے اپنے مصرف میں لا چکا ہوں۔ اور زیادہ فکر مدرسہ کی رقم کا ہے اب کیا کیا جائے۔

**الحل** صورت مسئلہ میں غلطی کی شکل یہ ہے کہ ان عداوت سے جن میں زکوٰۃ کا صرف کرنا جائز نہیں تھا مثلاً تعمیر و بنا ہرات اس میں سے مقدار زکوٰۃ نکال کر صحیح مصرف زکوٰۃ میں خرچ کرے مثلاً مستحق طالب علموں کو نقد و وظائف وغیرہ دیتے جائیں اور جو رقم اس صاحب نے جو درحقیقت مالکِ نصاب تھے اپنی ذات پر خرچ کر لی وہ مالکان کی طرف سے زکوٰۃ ادا ہو گئی کیونکہ لوگوں نے اسے حسب سابق مصرف سمجھتے ہوئے تیک کی تھی ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔

فی الدر المختار دفع بتحریر من یظنہ مصرفاً فبان انہ عبدة او مکاتبہ او حربی ولو مستأمناً اعادھا لما مروا ان یان غنالا او کونہ ذعیلاً او انہ ابوة او ابنہ او امرأۃ او ہاشمی لا یعید لانیۃ اقل بما فی وسعہ حتی لو دفع بلا تحریر لم یجز ان یرفع اخطاء۔ اور اگر ان رقوم بالا میں سے کچھ بغایا موجود ہو تو وہ مالکان کی طرف واپس کر دے

بصدقہ کر دے۔ فقط بندہ محمد عبدالرشید مٹا کر۔ مفتی خیر الدار کس۔

الجواب صحیح خیر محمد ہتم مدرسہ خیر الدار کس ۱۳۸۳ / ۵ / ۲۰

**پیشہ ور گدا گروں کو زکوٰۃ دینا :** جو شخص زکوٰۃ کا مال عام فقیروں کو دے جو تمام سال گداگری کا پیشہ

کرتے ہیں۔ انکی کیفیت کسی کو معلوم نہیں کیا زکوٰۃ لینے کے مستحق ہیں؟

**الحل** جس شخص کے بارے میں فقی ہوئے کا ظن ہو اس کو زکوٰۃ دینی جائے

قبل ازیں اگر ان لوگوں کی فقیانہ حالت کے پیش نظر انہیں مسکین سمجھتے

ہوئے زکوٰۃ دے دی گئی تھی تو وہ زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ کذا فی الشریعہ (ص ۹۲)

الجواب صحیح عبدالستار غفرلہ نائب مفتی خیر الدار کس

بندہ محمد عبدالرشید مٹا کر ۱۳۸۳ / ۱۰ / ۲

علم و عبارتہ دفع بتحریر من یظنہ مصرفاً فبان انہ عبدة او مکاتبہ

او حربی ولو مستأمناً اعادھا لما مروا ان یان غنالا او کونہ

ذعیلاً او انہ ابوة او ابنہ او امرأۃ او ہاشمی لا یعید لانیۃ

اقل بما فی وسعہ حتی لو دفع بلا تحریر لم یجز ان یرفع اخطاء او

فقیر محمد انور مرتب خیر الفتاوی

**جس کو بطور تملیک زکوٰۃ دی گئی اس سے جبراً واپس نہیں لے سکتے**

اگر تملیک کر نیوالے کو ساری صورت سمجھا دی جائے لیکن زکوٰۃ وغیرہ ہاتھ میں لینے

کے بعد اگر وہ واپس دینے سے منکر ہو جائے اور جو بھی صاحب ضرورت تو پھر اس کا

کیا حکم ہے؟

تو یہ رقم اس صاحب ضرورت غریب کی ملک ہوگی زبردستی اس سے

**الحل**



واپس نہیں لی جاسکتی۔ عبدالستار عفا اللہ عنہ

مفتی خیر الدار اس مٹان ۱۲/۱/۱۳۹۷ھ

**مہتمم زکوٰۃ دہندگان کا وکیل ہوتا ہے :** عوام الناس اپنے مال کی زکوٰۃ کسی مسکین کی تملیک نہیں کرتے

بلکہ ایک مہتمم مدرسہ کو دے دیتے ہیں اور وہ مہتمم ضروریات مدرسہ پر خرچ کرتا رہتا ہے مثلاً سالن، تیل، روٹی وغیرہ تو کیا یہ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہ ؟

**الجواب :** مہتمم مدرسہ لوگوں کی طرف سے وکیل ہوتا ہے اسے چاہیے کہ زکوٰۃ کا پیسہ بصورت نقدی یا روٹی وغیرہ طلباء مستحقین کی تملیک کرے اگر وہ ایسا کرے گا تو لوگوں کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ خرچ کر دیا یا اس کو تعمیر مدرسہ پر یا کسی اور مقام میں خرچ کیا جس میں تملیک نہیں ہوتی تو زکوٰۃ دہندہ کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اور اگر ایسے مصارف تعمیر وغیرہ میں خرچ کر لے کہ ضرورت ہو تو فقیر کی تملیک کر اسکے پھر مدرسہ میں داخل کیا جائے پھر اس کو حسب منشاء خرچ کر سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح، بندہ خیر محمد عفا اللہ عنہ ۲۲/۱/۱۳۷۰ھ

**بلا نیت زکوٰۃ صدقہ کرتے رہے تو وہ زکوٰۃ میں شمار نہیں ہوگا**

بعض لوگ زکوٰۃ ادا نہیں کرتے مگر دیے صدقات دیتے رہتے ہیں کبھی کسی گداگر کو کچھ دے دیا کبھی کسی غریب مسکین کو دے دیا کبھی کسی نیک کام میں چندہ دے دیا، مگر زکوٰۃ کی نیت نہیں کرتے تو کیا ایسے لوگوں کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی ؟

**الجواب :** جو کچھ یہ لوگ گداگروں کو دیتے رہتے ہیں اور زکوٰۃ و عشر کی نیت نہیں ہوتی تو یہ سب صدقات نفلیہ سے شمار ہوں گے یہ زکوٰۃ اور عشر سے

لسوٹ ہوں گے۔ البتہ اگر زکوٰۃ و عشر والا مال علیحدہ کیا ہو اور اس مال سے فقراء اور مسکین کو تھوڑا تھوڑا دیتا ہے تو پھر یہ زکوٰۃ و عشر سے محسوب ہوگا۔

الجواب صحیح، بندہ محمد اسماعیل عفا اللہ عنہ ۲۹/۲/۱۳۷۸ھ  
بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۲۹/۳/۱۳۷۸ھ

**سوتیلی والدہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں :** اگر زکوٰۃ کے لئے نصاب

موجودہ وقت میں قیمت کے لحاظ سے چاندی کو رکھا جائے یا سونے کو۔ ۱۔ کاروبار کیلئے مستعمل اشیاء وغیرہ میں زکوٰۃ ہے یا نہیں۔ ۲۔ دفاعی فنڈ میں جو ہم تنخواہ کھولتے ہیں اس میں شمار کی جائے یا نہیں۔ ۳۔ اگر اپنے بھائی سے کچھ رقم لینی ہو تو وہ بھی اس میں شمار ہو جائے گی یا نہیں۔ ۴۔ کاروبار میں جو رقم دوسروں کے پاس ادھار ہوتی ہے وہ دفناً دفناً ملتی رہتی ہے تو اس کو اس میں داخل کیا جائے یا نہیں۔ ۵۔ اپنی سوتیلی والدہ جبکہ بیوہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے یا نہیں جبکہ خرچہ کا خود کفیل ہو۔

**الجواب :** ۱۔ چاندی کی قیمت لگا کر نصاب ہونا معلوم کیا جائے اور اگر سونا ہی پاس ہو تو سامان تجارت ہونے چاندی نہ قرضہ تو ایسی صورت میں صرف سونے کے وزن ہی کا اعتبار ہوگا۔ ۲۔ برتنوں اور آلات کی قیمت زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگی۔

۳۔ اگر ضمانت زکوٰۃ کی رقم میں شمار کریں تو پراویٹ فنڈ نہیں۔ ۴۔ کی جائے۔ سال پورا ہونے پر آپ جب زکوٰۃ کا حساب کریں تو ادھار والی رقم کو بھی اپنے پاس موجود نقد رقم میں شمار کر لیا کریں اور اس کی بھی زکوٰۃ نکال دیا کریں۔ ۵۔ اگر یہ مسکین ہو صاحب نصاب نہ ہو تو اس کو خرچہ اور معالجہ کے لئے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ فقط واللہ اعلم،

الجواب صحیح، بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
خیر محمد عفا اللہ عنہ ۱۹/۷/۱۳۸۵ھ



## جس کے پاس گھر کا سال کا خرچ موجود ہو اسے زکوٰۃ دینا

اگر کسی کے پاس اپنی ضروریات کے لئے پہنے کا اپنا گھر اور روزانہ استعمال کے برتن اور چارپائیاں اور بستر اور سامان خوراک مثلاً گندم نمک مرچ مصالحہ تقریباً ایک سال کے لئے ہیں اور کپڑے سینے کی مشین ہے جس کی آمدن سے اپنے اہل و عیال کا گزارہ کرتا ہے ایسے شخص کو مال زکوٰۃ، قربانی، نذر، صدقہ فطر، فدیہ، کفارہ اور عشر دینا جائز ہے اگر کسی نے جائز سمجھ کر دے دیا تو دوسری دفعہ زکوٰۃ وغیرہ کا دینا واجب ہے یا نہیں۔ نیز اس شخص سے جس کو غلطی کی وجہ سے دے چکا ہے واپس لینے کا کیا حکم ہے؟

**الجواب صحیح** وفی رد المحتار ص ۳۹۹ و فیہا سئل محمد عن رجل له أرض فیزرعها أو حانوت یتخللها أو دار علیہا ثلاثہ آلاف ولا تكفی لنفقتہ و نفقۃ عیالہ سنۃ یحل لہ أخذ الزکوٰۃ وان كانت قمتہا تبلغ الوفاء وعلیہ الفتوی۔ وعندہما لا یحل وفی الرد المختار ص ۳۹۹ دفع بتحریر لمن یظنہ مصرفاً فنیات اند عیدہ او مکاتبہ او حربی ولو ہستامننا اعداھا لما مروا بان غناہ او کونہ ذمیاً او ابنہ او امرأۃ او ہاشمی لا یعید۔

شخص مذکور فی السؤال کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ بنا بر روایت در مختار سئل محمد عن رجل من غنایہ وعلیہ الفتوی۔ وعندہما لا یحل وفی الرد المختار ص ۳۹۹ دفع بتحریر لمن یظنہ مصرفاً فنیات اند عیدہ او مکاتبہ او حربی ولو ہستامننا اعداھا لما مروا بان غناہ او کونہ ذمیاً او ابنہ او امرأۃ او ہاشمی لا یعید۔

الجواب صحیح

خیر محمد عفا اللہ عنہ

۱۳۴۶/۹/۳

## زکوٰۃ کی تقسیم کے لئے زکوٰۃ کے پیسوں سے رجسٹر خریدنا

نیز نے ایک ادارہ قائم کیا ہے جو محض رقوم زکوٰۃ و فطرانہ لوگوں سے وصول کرنے

کی اپیل کرتا ہے پھر بشورۃ اہل محلہ مستحق لوگوں پر تقسیم کی جاتی ہے اور قیدیوں میں بھی تقسیم کی جاتی ہے۔ قابل دریافت امر یہ ہے کہ اس ادارہ کو رسید یکم و اشتہار و رجسٹرات و قلم دوات اس فنڈ سے رکھنا اور بسنا درست ہے یا نہ۔ اور کیا اس فنڈ سے قیدیوں کے پردھنے کے لئے دینی اور مذہبی کتابیں خرید کر کے لائبریری جیل خانہ میں داخل کرنا کیا ہے؟

**الجواب صحیح** زکوٰۃ و فطرانہ وغیرہ کے مال سے ادارہ مذکورہ کے حساب و کتاب کے لئے رجسٹر اور قلم دوات وغیرہ خریدنا جائز نہیں ہے۔ اور نہ ہی کتابیں خرید کر کسی لائبریری میں داخل کرنا جائز ہے اس طرح زکوٰۃ وغیرہ انہیں ہوگی کیونکہ اس میں تملیک ضروری ہے۔ لہذا زکوٰۃ وغیرہ کی ادائیگی تب ہوگی جب کسی سکین کو اس کا مالک قابض بنادیا جائے۔ بندہ اصغر علی غفرلہ ۱۳۴۸/۹/۱۳

الجواب صحیح، محمد اسحاق غفر اللہ لہ ۱۳۴۸/۹/۲۳

جب آپ نے ایک نیک مقصد کے لئے ادارہ قائم کیا ہے تو رجسٹر وغیرہ کے لئے اپنی لوگوں سے جو زکوٰۃ دیتے ہیں دیگر چندہ لیں کیونکہ اس طرح ان کی زکوٰۃ صحیح مصرف پر صرف ہوگی اور ان کو تحقیق مصرف وغیرہ کی مشقت سے کفایت حاصل ہو جائے گی۔ نیز زکوٰۃ کا روپیہ نقد بن کر فقرا کی تملیک کیا جائے اور جو رقم کسی سے زکوٰۃ کی وصول کی جائے وہ فوری طور پر فقرا پر تقسیم کر دی جائے۔ ایسا نہ ہو کہ زکوٰۃ کی رقم ہفتوں یا دنوں تک آپ کے پاس پڑی رہے۔ کوشش یہ ہو کہ رات آنے سے پہلے روز کی روز ٹھکانے لگ جائے۔ اس قسم کی ادائیگی ضروری احتیاطات اور مسائل ہیں جو کہ آپ اہل علم سے دریافت کر سکتے ہیں۔

الجواب صحیح، محمد عبد اللہ غفر اللہ لہ

مفتی خیر المدارس خان

خیر محمد عفا اللہ عنہ ۱۳۴۸/۹/۱۳



## عیالدار مستحق کو نصاب سے زیادہ بھی دے سکتے ہیں

زید نے خالد کو مبلغ ۱۵۰ روپے زکوٰۃ کے دیئے کیا خالد کو بکر بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے کیونکہ خالد صاحب نصاب بن گیا۔

خالد اگر عیالدار ہے تو اسے مزید زکوٰۃ کی رقم دینا درست ہے تاوقتیکہ اس کے گھنے کے ہر فرد کے پاس تقریباً ۱۰۰ روپے کی مالیت کی مقدار نہ ہو جائے۔

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ نائب مفتی خیر المدارس  
الجواب صحیح: بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳۸۳/۸/۳۰  
علہ وکرامہ اعطاء فقیر نصاباً ادا کثراً اذا کان المدفوع الیہ  
مدیوناً وکان صاحب عیال بحيث لو فسر قفہ علیہم لا یخص کلاً ام  
(در مختار علی الشامیہ ص ۴۳)

فقیر محمد انور عفا اللہ عنہ  
مرتب خیر النفاذی مقيم خیر المدارس ملتان

## کتنی عمر کے بچے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟

اگر کسی نابالغ اور یتیم بچے کو زکوٰۃ دینی ہو تو شرعاً اس کے لئے کوئی عمر کی شرط ہے یا نہیں؟

نابالغ مستحق کم از کم اتنی عمر کا ہو کہ وہ قبضہ کر سکتا ہو یعنی اسے سمجھ ہو کہ یہ چیز مجھے مالکانہ طور پر دی جا رہی ہے۔ اسے بھینک کر بھاگ نہ جلتے کم از کم چھ سات سال کی عمر کے بچے میں اتنی سمجھ ہوتی ہے۔

ولو کان الصبی مراہقاً او لحقل القبض بان کان لا یسعی بہ ولا یخدع عنہ یجوز اھ (فتح القدیر ص ۱۱۱)۔ فقط واللہ اعلم، محمد انور عفا اللہ عنہ

## زکوٰۃ میں آئے ہوئے کپڑے کو مہتمم نے کم قیمت پر

### بیچ دیا تو کتنی زکوٰۃ ادا ہوئی؟

ایک شخص نے پچاس روپے کے کپڑے لیکر بد زکوٰۃ مدرسہ میں داخل کئے مہتمم نے تیس روپے کے فروخت کر کے رقم مدرسہ میں داخل کر لی تو زکوٰۃ تیس روپے کی ادا ہوئی یا پچاس کی؟

یا وجود تلاش کرنے کے مزید جزیرہ تو کوئی نہیں بلا البتہ دونوں سے نفاذی  
امادیہ میں مل گئے ہیں اگرچہ وہ بھی باحوالہ نہیں۔ تاہم ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صورت مسئلہ میں تیس روپے کی زکوٰۃ ادا ہوگی۔ اگر ان کپڑوں کی قیمت پچاس روپے ہو تو مہتمم بیس روپے کا ضامن ہوگا۔ زکوٰۃ دینے والے سے دوبارہ اجازت حاصل کر کے مہتمم صاحب اپنی طرف سے بیس روپیہ مدرسہ میں داخل کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح: بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ  
خیر محمد عفا اللہ عنہ ۱۳۸۵/۴/۲۴ نائب مفتی خیر المدارس ملتان

## زکوٰۃ کی رقم ملکی قرضہ میں ادا کرنا:

گورنمنٹ پاکستان نے غیر ملکی قرضہ کی رقم ملکی قرضہ میں ادا کرنا: کا بہت قرض دینا ہے جس کی وجہ سے ہنگامی ہے اور ملک مالی لحاظ سے کمزور ہو رہا ہے۔ اور وہ دن قرض میں اضافہ ہو رہا ہے۔ سود کی ادائیگی کے قابل بھی ملک نہیں ہے۔ کیا ان حالات میں حکومت جو زکوٰۃ و عشر جمع کرتی ہے وہ اس قرض کی ادائیگی میں استعمال ہو سکتا ہے اور کیا قربانی کی کھالیں حکومت جمع کر کے اس قرض کی ادائیگی کر سکتی ہے اس کے بارے میں شرعی فتویٰ کیا ہے؟

زکوٰۃ و عشر غریبار کا حق ہے۔ لہذا و لعب اور تلاش پر خرچ ہونے والا



مذکورہ قرضہ زکوٰۃ و عشر سے ادا کرنے کی قطعاً اجازت نہیں انما الصدقات للفقراء الذی  
 زکوٰۃ وغیرہ کی ادائیگی میں تملیک فقیر ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کو مسجد کی تعمیر میں  
 حج، جہاد وغیرہ البواب خیر میں خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی فقیر کو مالک بنانا ضروری ہے  
 حنفیہ میں ہے ولا یجوز ان ینبذ بالزکوٰۃ المسجد وکذا القناطیر والسقاب  
 واصلاح الطرقات وکسری الاطهار والحج والجهاد وکل ما لا تملیک فیه (ص ۱۸۸)  
 الجواب صحیح ، فقط واللہ اعلم ، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
 ۱۴/۱۰/۱۳۰۹

### کافر کو زکوٰۃ کمیٹی کا چیمبرین نہ بنایا جائے

ہمارے چک نمبر ۲۲۱ میں موجود زکوٰۃ و عشر کمیٹیوں کی سلیکشن کی صورت میں ایک شخص  
 نور محمد دلاغر، پنجش کو زکوٰۃ کمیٹی کا ممبر بنا دیا گیا جو کہ مرزائی ہے۔ بظاہر وہ اپنی ذات  
 کو مسلمان کہلاتا ہے لیکن حقائق سے معلوم ہوا کہ وہ مرزائی ہے۔ کیا یہ شخص زکوٰۃ کیوں  
 ممبر بن سکتا ہے؟

مرزائی ممبر مسلمانوں کے مال میں تصرف کا شرعاً مجاز نہیں ہے خصوصاً  
 جبکہ نظام زکوٰۃ کے اصول میں ہے کہ شیعہ اور مرزائی عشر و زکوٰۃ کمیٹی  
 کا ممبر و عہدیدار نہیں بن سکتا نیز قرآن کریم میں واضح اعلان ہے کہ کافر مسلمان پر کسی قسم  
 کی فوقیت کا اہل نہیں۔ ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً (آیہ)  
 ہدایہ میں ہے۔ لا تقبل شهادتہ (ای انکافر علی المسلم) (ص ۱۶۳)  
 فقط واللہ اعلم ، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح ، بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۲/۱۰/۱۳۰۹

### سال گزرنے سے پہلے حکومت جبراً زکوٰۃ نہیں کاٹ سکتی

میری بیوی راسخہ بیگم نے ————— مرکزی قومی بہت نیشنل بینک سنٹر  
 عمان میں مورخہ ۲۰ مئی ۱۹۸۵ء کو مبلغ ایک لاکھ روپیہ جمع کر دیا تھا اس میں سے مہینہ  
 میں صرف ۲۰ دن بعد اڑھائی ہزار روپے زکوٰۃ فنڈ میں کاٹ لئے گئے کیا یہ زکوٰۃ کی کمیٹی  
 صحیح ہے؟

مالک نصاب کے مال نامی پر جب ایک سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ  
 واجب ہے۔ اس سے پہلے زکوٰۃ کاٹنا خلاف ضابطہ شرعی ہے  
 فقط واللہ اعلم ، بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
 ۲ شعبان ۱۴۱۰ھ

### جس سے تملیک کرائی جائے اس کو بھی ثواب ملے گا؟

بعض عمارتوں میں تملیک کا معمول ہے جس سے تملیک کرائی جائے جب وہ رقم  
 دے کر کو دیدے تو اسے بھی کچھ ثواب ملے گا یا نہیں؟

اسے بھی ثواب ملے گا بشرطیکہ تملیک صحیح طریقہ پر ہو۔  
 وحيلة التكفين بها التصديق على فقير ثم هو يكف

فيكون الثواب لهما وكذا في تعمير المسجد (در مختار)  
 قوله فيكون الثواب لهما اي ثواب الزكاة للمزكي وثواب  
 التكفين للفقير وقد يقال ان ثواب التكفين يثبت للمزكي  
 ايضاً لان الدال على الخير كفا عليه وان اختلف الثواب كما  
 وكيفاً قلت واخرج السيوطي في الجامع الصغير لومرت  
 الصدقة على يدي ما أتى نكاح لهم من الاجر مثل اجر المبتدئ



من غیر ان یفقد من اجرة شیء (۱۷) (شامیہ ص ۱۳)  
فقط واللہ اعلم ، فقیر محمد انور عفا اللہ عنہ

### انجمن سپاہ صحابہ کو زکوٰۃ دینے کا حکم : زکوٰۃ کی رقم انجمن سپاہ صحابہ

جگہ انجمن اس کو ایک دینی پروگرام پر خرچ کرنا چاہتی ہے مثلاً غنیمت صحابہ کے لئے :-  
(سائل مولانا عبداللہ صاحب - بہاولپور)

**الجواب** زکوٰۃ ہر دینی کام پر خرچ نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ جس کو دی جائے وہ فقرا و مساکین میں سے ہو۔ نیز کسی کام یا عمل کے معاوضہ میں نہ دی جائے۔ اگر انجمن سپاہ صحابہ کے کارکن جن کو زکوٰۃ دینا چاہتے ہیں وہ اس مسئلہ سے بخوبی واقف ہوں اور ان پر اعتماد ہو کہ وہ زکوٰۃ کے سلسلہ میں ادائیگی زکوٰۃ کی شرائط کا اہتمام کریں گے تو انہیں زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ورنہ دیگر عطیات سے ان کا تعاون کر دیں۔ فقط واللہ اعلم ، محمد انور ۱۲/۹/۱۴۱۰ھ

### مختلف شہروں کے سفیروں کو زکوٰۃ دینے کا حکم

رمضان المبارک میں مختلف شہروں سے مدارس کے سفیر حضرات زکوٰۃ لینے کے لئے آجاتے ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ اپنے شہر والوں کا حق زیادہ ہے شرعاً ان سفیروں کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں ؟

**الجواب** یہ درست ہے کہ اپنے شہر والوں کا حق مقدم ہے اور ان کو چھوڑ کر دوسرے شہر میں زکوٰۃ بھیجنا مکروہ تنزیہی ہے مگر چند صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں مثلاً اگر اپنے رشتہ دار ضرورتمند ہوں اور دوسرے شہر رہتے ہوں تو بلا کراہت ان کی طرف بھیجنا درست ہے۔ ایسے ہی علوم دینیہ کے طلباء کے لئے بھی دوسرے شہروں میں زکوٰۃ

بھیجا درست ہے۔ وکسرہ نقلہا إلّا الی قرابتہ بل فی الظہیریۃ لا تقبل صدقۃ الرجل وقرابتہ محاو یوحثی ید اہلہم فیسد حاجتہم او اوجع او اصلح او اروع او الفع للمسلمین او من دار الحرب الی دار الاسلام او الی طالب علم وفی المعراج التصدق علی العالم الفقیر افضل (۱۸) (درمستار)

وفی الثامیۃ (قوله وکسرہ نقلہا) ای من بلدی الی بلدی آخر لان فیہ رعایۃ حقوق الجوار فکان اولیٰ زیلعی والمتبادر منه ان الکراہۃ تنزل بھیمۃ تأمل فلو نقلہا بان لان المصروف مطلق الفقراء ودرامۃ ۵۵ وفیہا (قوله افضل) ای من الجاہل الفقیر قہستانی (۱۹) (ص ۱۳)

الجواب صحیح  
بہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
فقط واللہ اعلم ،  
احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

### بہتم مدرسہ کے بیٹے بھی اتنا ہی مال لے سکتے ہیں جتنا کہ عام عالم بعلم

نہید کا اپنا مدرسہ جو اس میں مسافر طلباء اور زید کے لئے بنے تھے پڑھتے ہیں جس طرح عام طالب علموں کی ضروریات کا مدرسہ کفیل ہوتا ہے کیا زید کے لڑکوں کو بھی وہی مراعات و ضروریات مدرسہ سے دی جاسکتی ہیں یا نہیں ؟ حالانکہ زید مسکین و غریب بھی نہیں۔

**الجواب** ضرورت نہ ہونے کی صورت میں بہتر یہ ہے کہ نہ لے اور اگر لیتا ہے تو جتنا ایک عام مقامی طالب علم کو مدرسہ کی طرف سے دیا جائے اتنا لینے میں



گنجائش ہے۔ بہتر مال مدرسہ کا امین ہے مالک نہیں۔ محض اہتمام کی بناء پر اس کے بیٹے مال مدرسہ لینے کے مجاز نہیں۔ اور اجازت صرف ان بچوں کے لئے ہے جو باقاعدہ مدرسہ کے طالب علم ہوں۔ نیز غنی کے نابالغ بچوں کو صدقات و اجر دینے جائز نہیں دینے وقت اس مسئلہ کو بھی ملحوظ رکھا جاوے۔ نیز اگر مقامی طلبہ کو امداد نہیں دی جاتی تو بہتر کے لڑکوں کو بھی زدی جائے۔

محمد انور عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح، نائب مفتی خیر المدارس  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس۔ مکان

### کپنیوں کے حصہ دار زکوٰۃ کیسے ادا کریں؟

ایسی مصنوعی کپنیاں جس کے مختلف حصہ دار ہوں وہ اصل اور نفع کی زکوٰۃ کیسے ادا کریں؟  
اگر اصل رقم کا کوئی حصہ تعمیر یا مشینری پر خرچ نہیں ہوا تو زکوٰۃ اصل اور نفع دونوں پر ہوگی اور مختار میں ہے۔

وتمنیۃ المال کالدھرم والدانیر لتعینہما للتجارة باصل الخلقة

فتلزم الزکاة کیفما اسکھا ولوللہ قداہ (خامی ص ۱۱۰)

اگر رقم کا کچھ حصہ مشینری پر خرچ ہو چکا ہے تو باقی مال اور نفع پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ آلات اور مشینری پر زکوٰۃ نہیں آتی اولو اشترا فی قدر او لیو جبرھا لا تجب فیہا الزکوٰۃ کما لا تجب فی بیوت الخلق (کذا فی قاضی خان و

عالمگیری ص ۹۱) فقط والشرائع، بندہ محمد عبدالستار عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۳۰۴/۱۱/۴

کپنی کے شیئرز کی زکوٰۃ اس وقت کی قیمت کے اعتبار ادا کی جائے

کپنی یا بنیک سے (SHARES) شیئرز خریدے جب خریدے تھے تو اس کی قیمت چار ہزار روپے تھی اور اب ہم اس کو فروخت کریں تو اس کی قیمت آٹھ ہزار روپے ہے تو ان کی زکوٰۃ موجودہ قیمت کی ادا کریں یا بوقت خرید کی زکوٰۃ ادا کریں؟

بازار میں ان کی قیمت ہوگی زکوٰۃ اسی حساب سے ادا کی جائے گی۔  
در مختار میں ہے: و تقيمت القيمة يوم الوجوب و قال لا يوم الاداء اجساعاً وهو الاصح (ص ۱۱۰) فقط والشرائع،  
الجواب صحیح، بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ بندہ محمد اسحاق خان

کسی کی طرف سے بلا اجازت زکوٰۃ دے دی تو اس کی

طرف سے ادا نہیں ہوگی

ایک عورت پر زیور کی زکوٰۃ واجب تھی مگر قدر رقم موجود تھی اس کی بیٹی نے اپنی ذاتی رقم سے والدہ سے اجازت لئے بغیر والدہ کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر دی کیا وہ زکوٰۃ ادا ہوگئی؟

صورت سولہ میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔ لو ادى زکوٰۃ عن غیرہ  
بغير اذنه فيلحق فاجاز لم يجز (خامی ص ۱۱۰)  
الجواب صحیح، بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ فقط والشرائع، محمد انور عفا اللہ عنہ  
۹۹/۱/۲۹

متوفاتہ نے اپنی زندگی میں زکوٰۃ نہ دی ہو تو ترکہ سے نکلنے کا حکم

بندہ مرگئی اور کچھ زیورات چھوڑ گئی۔ اپنی زندگی میں اس نے ان زیورات وغیرہ



کی زکوٰۃ پوری پابندی سے زدی اب وفات کے بعد کیا ورنہ مال میں سے اسکی زکوٰۃ نکال کر دے سکتے ہیں۔ اور ان پر زکوٰۃ نکالنا واجب ہے یا نہ۔ اور زکوٰۃ اس کے مال سے نکال کر ترکہ تقسیم کریں یا کیسے کریں اگر ایک وارث اپنی طرف سے زکوٰۃ ادا کر دے تو کیا یوں بھی ہو سکتا ہے۔ اور اس وارث کی ادائیگی زکوٰۃ سے ہندہ سے فرض اتر جائے گا یا نہ؟

**الجواب** اگر ورنہ تمام بالغ ہوں تو اپنی خوشی سے متوفات کی طرف سے زکوٰۃ نکال سکتے ہیں۔ ان پر واجب نہیں۔ اگر ان میں سے ایک بھی زکوٰۃ دینا چاہے تو یہ بھی جائز ہے حق تعالیٰ سے اس کو ثواب ملنے کی پوری امید ہے اور اس متوفات سے بوجھ کم ہونے کی توقع ہے۔ اگر سب وارث راضی ہوں تو ترکہ کی تقسیم سے پہلے زکوٰۃ ادا کریں ورنہ بعد از تقسیم ہر شخص اپنے حصہ سے اگر چاہے نکال کر ثواب حاصل کرے۔

بندہ محمد اسحاق غفر اللہ عنہ

الجواب صحیح، بندہ عبداللہ عفا اللہ عنہ، خیر محمد عفا اللہ عنہ، مہتمم خیر المدارس منان ۱۳۹۶/۴/۱۳

**مکان کی تعمیر کے لئے زکوٰۃ کی قسم دینا:** ایک غریب مستحق زکوٰۃ کو مکان کی تعمیر کے لئے زکوٰۃ

کی رقم دینا درست ہے۔

**الجواب** درست ہے۔ مگر بیک وقت اتنی زدی جائے کہ وہ غنی ہو جائے دیکرہ ان یدفع الی واحد ہائیتی درہم فصاعدا وان

دفع جازاھ (ہدایۃ ج ۱)۔ فقط واللہ اعلم، بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح، بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ، ۱۳۹۸/۸/۲۳

**بلیک کے ذریعہ حاصل کردہ مال پر زکوٰۃ کا حکم:**

جو نقدی بذریعہ بلیک حاصل کی جائے اس کو قربانی و فطران دینا جائز ہے یا

نہیں؟

**الجواب** یہ مال اگرچہ ناجائز طریقے سے حاصل ہوا ہے لیکن باوجود اس کے وہ اس کا مالک بن گیا ہے اس وجہ سے اس کو قربانی اور فطران اور اسکی زکوٰۃ یہ تمام امور ادا کرنے ضروری ہیں۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح، بندہ محمد اسحاق غفر اللہ عنہ

بندہ اصغر علی غفرلہ، معین مفتی خیر المدارس منان

نائب مفتی خیر المدارس منان ۱۳۹۸/۱۱/۱۲

الجواب صحیح، محسن عبداللہ غفر اللہ عنہ، مفتی خیر المدارس منان

**بھانجا ماموں کو زکوٰۃ دے سکتا ہے؟** ماموں اپنے بھانجے سے زکوٰۃ لے سکتا ہے، جبکہ

ماموں اگر حد غریب ہے نہ نقدی ہے اور نہ سونا چاندی، کسی دینی جماعت کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟

اگر ماموں میں کوئی شرعی مانع نہ ہو تو عام لوگوں کی بہ نسبت ان کو دینا زیادہ

ثواب کا سبب ہے۔ ایسے ہی اگر وہ زکوٰۃ کا پیلا استعمال کرنے میں

مصادف کا پورا پورا خیال رکھتے ہوں تو انہیں زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم،

الجواب صحیح، بندہ عبدالستار غفرلہ، محمد انور عفا اللہ عنہ، ۱۳۹۶/۴/۱۹

**حکومت کو مالی ادارہ کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا**

زمین کی پیداوار پر گورنمنٹ ٹیکس (مالیہ) ادا کرنے کے ساتھ شرعی حق

دسواں یا بیسواں حصہ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

فتاویٰ دارالمسلم دیوبند ج ۸۹ میں مرقوم ہے اگر زمین عشری ہے

تو سرکاری محصول لینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا۔ فیما بینہ دہن اللہ



فقرا کو دسواں یا بیسواں حصہ دینا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم ،  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح  
خیر محمد عفا اللہ عنہ  
۱۰ رجب ۱۳۷۰ھ

زکوٰۃ کا پیسہ بذریعہ منی آرڈر بھیجنا : زکوٰۃ کا روپیہ بذریعہ منی آرڈر  
روانہ کرنا جائز ہے یا نہیں یا بھر

ہو سکتا ہے ؟

منی آرڈر سے زکوٰۃ ادا ہو سکتی ہے اور اسی طرح بید سے بھی روپہ  
زکوٰۃ بھیجا جاسکتا ہے۔ (لذا فی الفادی اعدادیہ ص ۱۲۹) لیکن داغ  
ہے کہ اگر ڈاک خانہ سے مرسل الیہ زکوٰۃ کا روپیہ بصورت نوٹ کے حاصل ہو تو اس  
کو نقد بنا کر قبضہ کرنا ضروری ہے۔ یعنی مرسل الیہ کو بھجوا دیا جائے کہ یہ رقم زکوٰۃ کی ہے۔  
اس رقم کے اگر نوٹ ڈاک خانہ سے حاصل ہوں تو نقد بنا کر لو۔ اور نقد رقم کو اپنے منہ  
میں لاؤ۔ فقط واللہ اعلم ، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح ، ۱۰ / ۱۰ / ۱۳۷۰ھ

بندہ خیر محمد عفا اللہ عنہ

(مقروض بھی اپنی زمین کی پیداوار کا عشر دے)

میری تنخواہ مبلغ ۸۰ روپے ماہوار ہے۔ کنبہ زیادہ ہونے کی وجہ سے بڑی مشکل  
سے گذر رہا ہوں اور پس انداز کچھ بھی نہیں ہوتا کہ اس کے شرعی طور پر زکوٰۃ دی جا  
سکے۔ اس وقت مجھ پر ۵۰ روپے قرض ہے۔ اور زمین سے دس سو گندم ملی ہے  
کیا اس گندم پر شرعاً عشر واجب ہے یا کہ نہیں ؟

عشر کا وجوب زمین سے حاصل شدہ چیز پر ہے۔ اس میں یہ ضروری  
نہیں کہ عشر فیئے والا غنی ہو پس آپ پر ضروری ہے کہ آپ ایک  
سواں عشر ادا کریں۔ زمین اگر بارانی ہے تو دسواں حصہ دینا ہوگا اور اگر چاہی یا نہری  
ہو جس کا پانی مساندہ سے خریدا گیا ہو تو بیسواں حصہ یعنی بیس سیر عشر ہوگا۔  
بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ ۱۱ / ۱۱ / ۱۳۷۰ھ

الجواب صحیح ، بندہ اصغر علی عفا اللہ عنہ ۱۱ / ۱۱ / ۱۳۷۰ھ  
عبداللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس قن

بھائی بہن کو زکوٰۃ دینے کا حکم : بھائی بہن کو زکوٰۃ دے سکتا ہے یا  
نہیں ؟

بہن ستمی ہو تو اسے زکوٰۃ دینا درست ہے بلکہ دہرا ثواب ملے  
گا۔ فقط واللہ اعلم ، محمد انور مفتی جامعہ خیر المدارس۔  
۵ / ۹ / ۱۳۷۰ھ

جانوروں کی زکوٰۃ کے لئے ان کا ساتھ ہونا ضروری ہے

ایک شخص کے پاس انٹی بھینس ہیں جو کہ تجارت کے لئے نہیں بلکہ ان کا  
دودھ فروخت کرتا ہے جس کی آمدنی ہر ماہ تقریباً سو لاکھ روپیہ ہے کیا بھینسوں پر  
زکوٰۃ ہوگی یا آمدنی پر جبکہ وہ باہر چرنے نہیں جاتیں بلکہ گھر پر ہی غریہ کر چارہ  
ڈالا جاتا ہے ؟

بنتقدیر معتد واقعہ صورت مسئلہ میں بھینسوں پر زکوٰۃ واجب نہیں  
الجبواب صحیح



کیونکہ وجوب زکوٰۃ کے لئے ساتھ ہونا ضروری ہے۔ البتہ ان سے جو آمدنی ہوتی ہے  
اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ فقط واللہ اعلم،  
الجواب صحیح، بندہ محمد عبدالستار غفرلہ، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

داخلہ حج میں دیئے ہوئے روپیوں پر زکوٰۃ : میرا سال زکوٰۃ ماہ رمضان  
کے آخری عشرے میں پورا  
ہوتا ہے مگر میں نے یکم جب کہ داخلہ حج بھر دیا ہے، سال پورا ہونے پر اس رقم پر  
زکوٰۃ آئے گی یا نہیں؟

الجواب صحیح : جب سال یکم رمضان کو پورا ہوتا ہے اس وقت تک روپیہ استعمال میں نہیں  
آتا تو وجوب زکوٰۃ کل رقم پر ہوگا۔ لہذا داخلہ حج میں دیا ہوا روپیہ  
وجوب زکوٰۃ سے مستثنیٰ نہیں ہوگا۔

کما یفہم من الدر علی هامش الرد ص ۱۰۰ بخلاف دین نذر و کفارة  
و حج لعدم المطالب الخ۔ فقط واللہ اعلم، محمد اسحق عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح، خیر المدارس۔ طمان ۹۲/۶/۶

محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ، خیر المدارس۔ طمان ۹۲/۶/۶

### زکوٰۃ کے پیسے سے ادویات خرید کر دینا

زکوٰۃ کے روپیے ادویات خرید کر لوگوں کو تقسیم کر سکتے ہیں یا کسی مدرسہ میں جو  
گورنمنٹ سے گرانٹ حاصل کر رہا ہو اس میں ادویات خرید کر دے سکتے ہیں؟  
الجواب صحیح : زکوٰۃ کے روپے سے ادویات خرید کر کے فقراء و مساکین کو جو مستحق  
ہوں اور شرعی مصرف ہوں تمیک کر دینا جائز ہے۔ اسی طرح سکول  
کے مستحق طلبہ کو ادویات تمیک کرنا جائز ہے۔ چاہے سکول کو گورنمنٹ سے گرانٹ

بھی ملتی ہو یہ ضروری ہے کہ زکوٰۃ سے خرید شدہ ادویات مستحق اور نادار طلبہ کو ہی  
تمیک کی جائیں۔ فقط واللہ اعلم، محمد عبداللہ غفرلہ  
۱۳/۵/۱۳۷۸ ہجری، مفتی خیر المدارس۔ طمان

### زکوٰۃ کے پیسے علیحدہ رکھے تھے کہ چوری ہو گئے

زکوٰۃ کے دو سو روپیے کا نامہ حساب کر کے نکالے اور ان زکوٰۃ کے روپیوں کو  
علیحدہ رکھ دیا۔ مدارس وغیرہ میں بھیجے رہے۔ کچھ روپے ابھی تقسیم نہیں کئے تھے کہ  
کسی نے وہ ڈبہ گھر کی الماری سے چُرا لیا اس کمرے سے ہی ہمارے پہلے بھی کچھ  
پیسے کسی نے چُرا لئے تھے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ زکوٰۃ والے دیہوں کی زکوٰۃ ادا  
ہو گئی یا دوبارہ دینے پڑیں گے۔؟

الجواب صحیح : جتنی مقدار فقراء کو نہیں دی گئی اتنی مقدار ادا نہیں ہوگی۔ دوبارہ  
دینی لازم ہوگی۔ (درمناز ص ۱۰۰) (ولا یخرج عن العہدۃ بالغرل)  
تسلو ضاعت لا تسقط عنہ المذکوٰۃ۔ فقط واللہ اعلم بالصواب  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح، خیر المدارس۔ طمان ۱۲/۳/۱۳۷۸ ہجری

### ایک ہی شخص کو اتنے پیسے دینا کہ وہ غنی ہو جائے

کوئی آدمی زکوٰۃ کے پیسے سے ایک غریب آدمی کو بیعت اللہ شریف کر سکتا  
ہے یا نہیں؟

الجواب صحیح : ایک ہونے کے بعد فقیر کو اختیار ہے کہ اس پیسے کو جہاں چاہے  
صرف کرے لیکن کسی مستحق کو غنی کرنا ایک وقت بے نصاب سے زائد



دینا مکروہ ہے۔ ویکرة ان يدفع الى واحد ما شئى درهم فصاعداً  
وان دفع جان (ہدایہ باب الزکوۃ) - فقط واللہ اعلم ،  
فیقر محمد انور عفا اللہ عنہ

مفتی خیر المدارس ملتان ۱۳۹۰/۱۲/۹

### جس قرض کے ملنے کی اُمید ہو اسکی زکوۃ کا حکم

جو مال کسی کو قرض پر دیا جائے یا رقم قرضہ پر دی ہوئی ہے لیکن ملنے کی اُمید نہیں  
ہے تو اسکی زکوۃ ادا کی جائے گی یا نہ - پھر یہی قرضہ اگر کئی سالوں کے بعد بالقرض  
مل جائے تو گزشتہ سالوں کی زکوۃ ادا کرنی ہوگی یا نہ ؟

الجواب : اگر مقرض منکر تھا اور قرض دینے کے گواہ بھی موجود نہیں تھے تو  
اس صورت میں گزشتہ سالوں کی زکوۃ واجب نہیں۔ درمختار میں  
ودین کان جحدۃ المدیون سنین ولا بیئنتہ لہ علیہ (۱۲) لیکن  
اگر مقرض مقرر ہے مگر حصول پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے اُمیدی ہے تو اس  
صورت میں بھی گزشتہ کی زکوۃ واجب نہیں۔ (شامیہ باب المصرت) ملنے کی اُمید اور مقرض  
سے اقرار یا اس پر گواہ ہوں تو کل صورتوں میں گزشتہ سالوں کی زکوۃ واجب ہے۔  
درمختار میں ہے۔ ولو کان المدین علی مقرض ملئی او محسرا و مطلق او جاحدا  
علیہ بیئنتہ او علم بہ قاض فوصل الی ملکہ لزم زکوۃ ما مضی۔

(شامیہ ص ۲۲) فقط واللہ اعلم ، بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح ، ۲۴ / ۵ / ۱۴۰۶

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

### واجب التصدق رقم اپنی بالغ اولاد کو دے سکتا ہے

ایک آدمی کے پاس سود کی رقم ہے وہ خود تو اپنے اوپر خرچ نہیں کرتا اسکی ایک  
لڑکی ہے جس کی شادی کی تھی تو اس کے خاندان نے طلاق دے دی کیا وہ والد سود کی رقم  
اپنی اس لڑکی کو دے سکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب : اگر لڑکی مستحق زکوۃ ہے تو رقم اس کو دے سکتا ہے مگر زکوۃ وغیرہ  
نہیں دے سکتا ہے۔ و فی کراہیۃ الہندیۃ انت

تصدق بہ علی ابیہ یکفیه ولا یشرط التصدق علی الخ جنتی

فقط واللہ اعلم ، محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح ، بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

ایک شخص صاحب مال ہے اور  
شیعہ کو عشر دینا جائز نہیں : عشر دینا چاہتا ہے اس کا ایک  
بشرہ دار قریبی شیعہ نہ بہ تعلق رکھتا ہے کیا اس پر عشر لگتا ہے یا نہیں ؟  
جائز نہیں۔

الجواب : بندہ محمد اسماعیل عفا اللہ عنہ ۱۳۹۶/۱۱/۲۳

الجواب صحیح ، محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان

### افیون کی تجارت سے حاصل ہونے والے مال پر زکوۃ کا حکم :

ایک شخص افیون بیچتا ہے اس میں منافع اتنا ہوا کہ اس کے پاس دو تین ہزار  
روپیہ جمع ہو گیا۔ وہ چاہتا ہے کہ اس میں سے زکوۃ ادا کروں اور نماز بھی پڑھوں  
اور حج بھی ادا کروں اور یہی کام آئندہ بھی کرتا رہوں جس طرح شریعت کا حکم



ہو تحسیر فرمادیں :-

**الجواب** ایفون کی تجارت کرنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ اگر کوئی اور کاروبار مل جائے تو اس کو چھوڑ دیا جائے اور اس کماٹے ہوئے روپے

کی زکوٰۃ بھی دیوے اور اس سے حج بھی کرے۔ فقط واللہ اعلم،

الجواب صحیح، بندہ اصغر علی غفر اللہ

بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۲۳ / ۱۲ / ۱۳۷۴ھ

**زکوٰۃ میں جانوروں کی ایک جنس کو دوسری کے ساتھ بلایا نہیں جائیگا**

ایک آدمی کے پاس ۳۵ بھریاں اور دس گائے اور تین اونٹ پانچ بھینسیں ہیں نقدی بھی ہے۔ اس میں زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟ اور گھوڑوں کی زکوٰۃ ہے یا نہ؟ اگر ہے تو نصاب کیا ہے؟

**الجواب** مویشی مختلف اقسام کے جمع ہو جائیں اور نصاب کسی کا پورا نہ ہوتا ہو تو کسی قسم پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور ایک قسم کو دوسری قسم کے ساتھ جمع نہ کیا جائے گا۔ گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے بنا بر قول مفتی ابد ف الدر المختار ولا شئ فی خیل سائمتی عندهما وعليه الفتوی وفي الرد قال الطحاوی وهذا احب القولین البنا ورجعه القاضی البوزید ف الاسرار وفي التناہی وعليه الفتوی وفي الجواهر والفتاوی علی قولہما الامام ۲۹ بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ خادم الافکار

الجواب صحیح، خیر المدارس - ملتان ۱۸ شعبان ۱۳۷۴ھ

خیر محمد بہتر مدرسہ خیر المدارس ملتان

۲۳ شعبان ۱۳۷۴ھ

**صاحب نصاب وکیل اپنی بیٹی کو زکوٰۃ دے سکتا ہے**

زید صاحب نصاب اپنی دختر کی شادی عمر صاحب نصاب سے کی۔ کچھ عرصہ بعد عمر نے لڑکی کو ناشزہ ہونے کی وجہ سے طلاق دے دی اور کچھ مہر و نفقہ دیا۔ لڑکی اپنے باپ کے گھر عدت گزار رہی ہے۔ اور اس کا خرچ اب اس کا باپ برداشت کرتا ہے۔ اور وہ اب بھی صاحب نصاب ہے۔ بکرنے زید کو کچھ رقم زکوٰۃ کی دی اور یہ کہا کہ اس کو بیچ مصروف میں خرچ کر دو۔ کیا زید اس رقم کو اپنی مطلقہ دختر پر خرچ کر سکتا ہے؟

**الجواب** زید اگر بکر کے مال کی زکوٰۃ کو اپنی بیٹی کبیرہ پر صرف کر دے تو جائز ہوگا یعنی باپ کے علاوہ دوسرے شخص کی زکوٰۃ صرف کی جا سکتی ہے۔ وکذا الى البنت الکبيرة اذا كان ابوها غنيا لان قدر النفقة لا یغنیها (عالمگیری ص ۱۸۹)۔ فقط واللہ اعلم، بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح، بندہ خیر محمد عفا اللہ عنہ ۹ / ۹ / ۱۳۷۴ھ

**مال عشر دوسرے شہر لیجا کر فروخت کرے تو بھی مجموعہ قیمت عشر دے**

کسی آدمی نے ٹماٹر وغیرہ کاشت کئے ہیں۔ وہ شخص ان کو اسی جگہ بیچنا چاہتا ہے۔ مگر نرخ کی کمی کی وجہ سے کوئی قبول کرنے والا نہیں ہے۔ اب اس شخص کو کیا کرنا چاہیے بصورت دیگر اگر اس زمیندار نے ٹماٹر دوسرے شہر کو ارسال کئے وہاں پر ۱۰ روپے کا شلہ ایک گیا جب تمام خرچہ وغیرہ نکال دیا گیا تو صافی صرف ششتر یا آٹھ روپے رو گئے۔ اب عشر خام بکری سے ادا کرے یا صافی بکری سے۔

**الجواب** در مختار میں ہے ویقوم فی البلد الذی المال فیہ ولو لم یقان ففی اقرب الامصار الیہ۔ ملا مرثا می فرماتے ہیں۔



فلو بعث عبد التجارة في بلد آخر ليقوم في البلد الذي فيه العبد من  
 اس جزئیہ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ صورت مسئلہ میں سو روپیہ خام بری  
 کا واجب ہے۔ خرچہ نکالنے کی اجازت نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔  
 الجواب صحیح  
 ہندو محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

### راج الوقت نوٹ عروض تجارت کے حکم میں ہیں

میرے اور میری گھر والی دونوں کے پاس پانچ پانچ تولے سونا ہے۔ زود  
 کے پاس گھر کا کچھ سامان بھی ہے۔ جو کہ والدین نے ان کو تمیک کر دیا ہے۔ جو  
 تقریباً تین صد روپیہ کے ہیں۔ لیکن میرے پاس سوائے پانچ تولے سونے کے اور کچھ  
 بھی نہیں ہے آیا اس صورت میں مجھ پر زکوٰۃ، قربانی اور صدقۃ الفطر واجب ہے۔ اور  
 اسی طرح میری بیوی پر بھی ان مذکورہ بالا میں سے کچھ واجب ہے یا نہیں نیز ہندو ۸۰ روپے  
 کا ملازم ہے۔ لیکن ۸۰ روپے سارے کے سارے خرچ ہو جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ  
 تین سو روپیہ قرض بھی دینا ہے۔ جواب تک ادا نہیں کیا۔ بالفرض اگر قرض نہ بھی دینا ہو  
 تو پھر بھی صدقۃ الفطر وغیرہ واجب ہوں گے یا نہیں؟

راج الوقت نوٹ اور روپے عروض تجارت کے حکم میں ہیں۔ اور ان  
 میں زکوٰۃ واجب ہے۔ الفلوس ان كانت اثماناً راجحة أو سائماً  
 للتجارة تجب الزکوٰۃ ف قيمتها والا فلا (شامی ص ۲۲۲) جب آپ نے خواہ  
 وصول کی تو اس کا منہ مع الذہب کرنے کی وجہ سے تصاب فضہ کی مالیت سے یہ مجموعہ  
 زائد ہو گیا تو سال شروع ہو گیا۔ آئندہ سال اگر کسی تاریخ میں ایک روپیہ یا اٹھنی چوٹی  
 یا آدھ بھی موجود ہو تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ ایام قربانی میں بھی اگر ایک روپیہ یا  
 اٹھنی یا چوٹی وغیرہ موجود ہوئی تو قربانی واجب ہوگی۔ ورنہ نہیں یہی حکم صدقۃ الفطر کا

ہے۔ بیوی کے بارے میں بھی یہی تفصیل ہے کہ جس دن کوئی روپیہ اس کی ملکیت میں  
 آیا اسی روز سے اس کا سال شروع ہو جائے گا الا البتہ اس کے ملکیتی برتن اگر استعمال  
 میں نہ آتے ہوں ویسے پڑے ہوتے ہوں تو اس صورت میں صدقۃ الفطر قربانی وغیرہ واجب  
 ہوگی۔ خواہ مزید کوئی روپیہ اس کی ملک میں آئے یا نہ آئے۔ اور اگر استعمال برتنوں تو یہ برتن  
 ان کی مالیت تصاب میں محسوب نہیں ہوگی فقط واللہ اعلم۔ ہندو محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
 الجواب صحیح  
 نائب مفتی خیر المدارس۔ ملتان  
 محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۱/۱/۱۳۹۳ھ

### زکوٰۃ کی رقم خود استعمال کر لی اور مالکان کو بتانا بھی مشکل ہو تو ....

اگر کوئی زکوٰۃ کی رقم اپنی کسی ضرورت میں خرچ کر بیٹھے اور پھر اپنی طرف سے اتنی رقم  
 مدرسہ میں خرچ کر دے تو کیا زکوٰۃ دھندہ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟  
 اصل یہ ہے کہ صورت حال بتلا کر مالکان سے اجازت لی جائے اور  
 پھر ان کی طرف سے زکوٰۃ ادا کی جائے اگر اس میں مشکلات ہوں تو  
 ایک قول کے مطابق صورت مسئلہ میں ہی گننا کس ہے امید ہے کہ زکوٰۃ ادا ہو جائے  
 گی۔ لیکن قد يقال تجزئ عن الامر مطلقاً لبقاء الاذن بالدفع ام (شامی ص ۲۲۲)  
 لیکن یہ رقم ویسے ہی مدرسہ میں خرچ کرنا کافی نہیں ہوگا۔ بلکہ معطین کی طرف تمیک  
 کرنی ہوگی۔ رجل جمع ما لا من الناس ليستفقه في بناء المسجد فالتفق على  
 الدراهم في حاجته ثم رويها في نفقة المسجد لا يسعه ان يفعل ذلك  
 فان قل فان صرف صاحب ذلك المال رد عليه او سأل له تجديد الاذن  
 فيه وان لم يعرف صاحب المال استأذن الحاكم وان شذر عليه ذلك  
 رجوت له في الاستحسان ان ينفق مثل ذلك من ماله على المسجد فيجوز  
 امر كذا في الذخيرة احدثية ص ۱۵۲۔ فقط واللہ اعلم۔ ہندو محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ  
 ۱۵/۱/۱۳۹۳ھ



**ادھار کی زکوٰۃ کیسے دے؟** زید کپڑے کا کاروبار کرتا ہے۔ اور زید چاہتا ہے کہ میں اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کروں۔ زید کا مال تین قسم کا ہے۔ اولاً جو کپڑا دکان میں موجود ہے ثانیاً جو نقد رقم زید کے پاس ہے ثالثاً وہ رقم جو مختلف اشخاص کے پاس بطور ادھار ہے۔ اب ان تینوں قسموں پر زکوٰۃ ہے یا نہ یا پہلی دو قسم پر زکوٰۃ ہے۔؟

**الجواب** جو ادھار تجارت کے سلسلہ میں ہو یعنی لوگ دکان سے مال لے گئے ہوں یا نقد روپیہ کسی کو دیا ہو اس کی زکوٰۃ جیسے جیسے وصول ہوتا جائے ادا کی جائے۔ باقی دو کی ابھی دے دیں۔

فجب عند قبض اربعین درهما من الدين القوي كقرض  
بدل مال التجارة فكلما قبض اربعين درهما يلزمه درهم  
(در مختار علی الشامیہ) - فقط والشرع علم - بندہ محمد الورد عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح، بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۱۴۰۹ / ۲ / ۲۲

**بیٹے کی بیوی کو زکوٰۃ دینے کا حکم:** عثمان نے ایک مولوی صاحب سے پوچھا کہ میں زکوٰۃ اپنی بیوی کو دینا چاہتا ہوں یہ جائز ہے یا نہیں؟ مولوی صاحب نے بتلایا کہ من حیث الزکوٰۃ دینا جائز ہے پھر عثمان نے دوسرے مولوی صاحب سے معلوم کیا تو دوسرے مولوی صاحب نے عدم جواز کا فتویٰ دیا کیونکہ ان کا نفع و نقصان مشترک ہے اس لئے دینا جائز نہیں واضح رہے کہ عثمان کی بیوی عاقلہ بالغہ اپنے شوہر کے سمیت عثمان کے گھر سکونت پذیر ہے۔ عثمان ادا اس کا بیٹا کہتی کرتے ہیں۔ اور عثمان مذکور تمام مرد و زن غیر کبیر کا خرچہ خود کرتا ہے ہر چیز کا مشترک کافی سے ایسے حالات میں عثمان اپنی زکوٰۃ اپنی بیوی کو شرعاً دے سکتا ہے یا نہیں؟

**الجواب** کتب فقہ میں زوجہ ابن یعنی بیوی کو زکوٰۃ دینے کا جواز مصرح ہے اور

کسی طرح بھی اصول شرع کے تحت بیوی کو مصرف زکوٰۃ سے خارج کرنے کی صورت نہیں نکلتی، لہذا بیوی کو زکوٰۃ دینی جائز ہے اگر وہ مسکینہ ہو۔ باقی فقہاء نے باپ کی زکوٰۃ بیٹے کو یا علی العکس یا زوجہ کی زوج کو و علی العکس کے عدم جواز کے لئے بطور دلیل عقلی یہ دلیل پیش کی ہے کہ یہ ایک دوسرے کے مال سے نفع اٹھانے میں چونکہ آزاد ہوتے ہیں تو یہ زکوٰۃ گویا دوبارہ زکوٰۃ دینے والے کی ضرورت میں استعمال ہو رہی ہے۔ وغیر ذلک اس قسم کے دلائل عقلیہ جنہیں فقہاء پیش کرتے ہیں مسئلہ کا دار نہیں ہوتے اس طرح کہ اگر یہ دلیل اجنبی میں پائی جائے اور کوئی شخص کسی غریب قریب کے ساتھ اس قسم کا دوستانہ برتاؤ اور حسن تعلق رکھے کہ وہ ایک دوسرے کے مال کو آزادی سے استعمال کریں تو وہاں حکم عدم جواز کا دیا جائے یا کوئی لڑکا اپنے باپ سے علیحدہ ہے اور بیٹے کا مال کامل الانقطاع ہے کسی قسم کا نفع ایک دوسرے کے مال سے نہیں اٹھاتے تو وہاں جواز زکوٰۃ کا حکم دیا جائے اس طرح کا عمل صحیح نہیں۔ دلائل عقلیہ کو فقہاء صرف تقریب ذہن کے لئے پیش کرتے ہیں دراصل مصارف زکوٰۃ حدیث شریف میں منصوص ہیں باپ کی زکوٰۃ بیٹے پر منع ہے۔

حدیث شریف میں اب یہ منع مطلق ہوگا خواہ نفع مشترک ہو یا نہ ہو اور بیوی کے لئے جواز ہے لہذا یہ بھی مطلقاً ہوگا خواہ نفع مشترک ہو یا نہ ہو۔ البتہ اگر کوئی نیت فاسد رکھتا ہو اور بیوی کو دینا جیلہ بنا رہا ہو فی الواقعہ مقصود یہ ہو کہ اس طرح زکوٰۃ سے دوبارہ فائدہ اٹھاؤں گا تو اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے۔ انہی الاعمال بالنیات اگر نیت فاسد ہے تو عمل فاسد ہوگا لیکن فقہی حکم کا تعلق ظاہر سے ہوتا ہے باطنی نیات سے نہیں لہذا فقہی حکم صرف جواز کا ہوگا۔ فقط والشرع علم

محمود عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح

مفتی قاسم العلوم - ملتان

بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

۱۸ / ۲ / ۱۳۸۱ھ

مفتی خیر المدارس ملتان



## سادات کو زکوٰۃ دینا کسی زمانہ میں جائز نہیں

سادات کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ خمس نہ ہونے کی وجہ سے موجودہ زمانہ میں جائز ہے۔ یہ قول کہاں تک درست ہے۔ ؟ احادیث صحیحہ اور معتبر فقہاء اس کے حق میں ہیں یا خلاف۔ درست صورت حال اور مفتی بہ قول درکار ہے۔

کسی زمانہ میں بھی سادات کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں اور سادات کو ہر زمانہ میں زکوٰۃ لینا حرام ہے خواہ خمس ہو یا نہ۔ وفی البحر الرائق واطلاق الحكم فی بنی ہاشم ولم یقتید بزمان ولا بشخص للاشارة الى رد رواية ابی عصمة عن الامام انه يجوز الدفع الى بنی ہاشم فزعمانه لان عوضها وهو خمس الخمس لم یصل اليهم لاهمال الناس امر الغنائم وايضا لها الى مستحقها واذ لم یصل اليهم العوض عادوا الى المعوضين ولاشارة الى رد الرواية بان الهاشمي يجوز له ان يدفع زكوة الى هاشمي مشله لان ظاهر الرواية المنع مطلقا ص ۲۶۶ نیز جس ایک روایت کے پیش نظر جواز بتلایا جا رہا ہے۔ وہ دلیل کے مقتضی کے خلاف ہے۔ فقہاء معتبرین کا مفتی بہ قول بھی عدم جواز کا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔ فقیر محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح۔ بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ

آل علیؑ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں : ایک شخص اپنے آپ کو علوی بتاتا ہے کیا اسے زکوٰۃ دے

سکتے ہیں۔ ؟

اگر واقعہ وہ آل علیؑ سے ہے تو اس کو صدقات واجبہ براہ راست نہیں دے سکتے۔ (قولہ ولا الى بنی ہاشم) در مختار (اعلم ان عبد مناف وهو الاب الرابع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اعقب اربعة

بنو ہاشم والمطلب ولوخل وعبد شمس ثم ہاشم اعقب اربعة النقط نسل الی لا عبد المطلب فانه اعقب اثنا عشر تصرف الزکوٰۃ الی اولاد کل اذا کانوا مسلمین فقراء الا اولاد عباس وحارث واولاد ابی طالب من علی وجعفر وعقیل اھ شامیہ ص ۴۲ - فقط واللہ اعلم۔

محمد انور ۳۰ / ۹ / ۱۴۰۴ھ

## برادری کے مالداروں سے لیکر انہی کے فقراء پر تقسیم کر نیکی شرائط

ہماری ایک برادری جو کہ پانچ چھ خاندانوں پر مشتمل ہے جس میں مالی اعتبار سے ہر طرح کے افراد شامل ہیں یعنی امیر و غریب۔ برادری کی ایک قومی کمیٹی تمام برادری کے اتفاق و اتحاد سے بنی ہوئی ہے جس کا مقصد اب یہ ہے کہ برادری کے امیر لوگوں سے زکوٰۃ وصول کریں اور اپنے پاس جمع کر کے اپنی برادری کے یتیموں، یتیموں، یتیموں اور ایسے افراد جن کا گزارہ نہیں ہوتا ہے ان پر تقسیم کریں۔ اگر یہ جائز ہے تو قومی کمیٹی کس طرح سے ان افراد میں زکوٰۃ کو تقسیم کرے۔ ؟

کمیٹی اس طرح زکوٰۃ جمع کر سکتی ہے اور انکو دے سکتی ہے جن کے پاس تقریباً ایک سو پندرہ روپے کی مالیت کا سامان مع نقدی زیورات موجود نہ ہو۔ جو سامان کہ ذاتہ از حاجت ہو۔ ہر مہینہ، بیوہ مستحق زکوٰۃ نہیں۔ مندرجہ ذیل امور کا خیال رکھنا ضروری ہے :۔ کسی وسیع النظر عالم دین سے مسائل پوچھ کر زکوٰۃ ادا کرنا۔ در خطو ہے کہ بہت سے لوگوں کی زکوٰۃ ادا ہی نہ ہو۔ ۱۔ شرعاً مسکین و غریب کس کو کہتے ہیں اسکی صحیح تحقیق معلوم کرنا ۲۔ رقم جمع ہوتے ہی جلد از جلد مستحقین تک پہنچانے کی کوشش کرنا۔ جمع کرنے میں بہت ضروری ہے کہ ہر سال کے سال یہ فنڈ ختم ہو جایا کرے علی اگر دشواری نہ ہو تو فقراء کی فہرست تیار کر کے ایک طرف لیتا جاوے اور دیتا جائے کہ جمع کی نوبت ہی آئے ۳۔ مسکین میں اپنی ہی برادری کی تخصیص کرنا اچھا نہیں دوسرے مسکین کو بھی دیتے ہیں۔ ۴۔ کس



غیر مقرر من مستحق کو ایک ہی مرتبہ ساڑھے باون تولہ چاندی کی مالیت سے کم دیں۔ تقریباً  
سورہ پیر سے زیادہ نذریں۔ فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح ، ۲۵  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ  
عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۴۸۲ھ  
نائب مفتی خیر المدارس ملتان

کیا کس کی لکڑیوں میں عشر ہے یا نہیں؟ کیا کس چٹائی میں مزدوری  
اور اگر یوں ہی کیا جاوے تو جو مقدار مزدوری میں چلی جاوے گی اس کا عشر بھی واجب  
ہوگا۔ نیز اسکی آمدنی سے خرچہ نکال کر عشر واجب ہوگا یا خرچہ نکالنے سے پہلے۔ نیز  
کیا کس کی لکڑیوں میں عشر ہے یا نہیں؟

الجواب اگر یہ کہا جائے کہ جو کیا کس چٹائی میں دی جائے ، اس سے اجرت دی جائے  
گی تو درست نہیں اور اگر یوں کہا جاوے کہ دس سیر کیا کس چٹائی میں  
ایک سیر دی جائے گی تو درست ہے پھر چاہے اسی سے دی جائے۔

لو استأجر رجلاً بحسبى هذا القطن بعشرة أمعاء من القطن  
ولم يقل من هذا القطن جاز (مالگیری ص ۵۲۴)

جو مقدار مزدوری میں دی جاوے عشر اس میں بھی واجب ہے کیونکہ وہ بھی  
مختم پیداوار ہے کیا کس کی لکڑی میں عشر نہیں ہے عشر خرچہ وغیرہ نکالنے سے  
پہلے ادا کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔ فقیر محمد انور عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح ، مفتی خیر المدارس ملتان

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ مفتی خیر المدارس ملتان ۱۴۹۸/۱/۲

غنمی نابالغ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے : ایک یتیم لڑکا جو نصاب کا مالک  
نہیں تھا کچھ عرصہ نصاب کا مالک رہا  
اب اس کو زکوٰۃ عشر قربانی کے چمڑے کی رقم صدقۃ الفطر وغیرہ دے سکتے ہیں یا

نہیں اور وہ خود نصاب کی زکوٰۃ ادا کرے یا نہیں؟

الجواب مذکورہ بچے کو زکوٰۃ دینے کی اجازت نہیں نابالغ کے مال میں زکوٰۃ  
فرض نہیں درمختار میں ہے۔ وشرط افتقارهما عقل وبلوغ و

اسلام وحسدیة (ص ۴۱۵) قربانی کے وجوب اور عدم وجوب میں اختلاف ہے اصح  
عدم وجوب ہے درمختار میں ہے۔ ویضی عن دلالة المعصیین من ماله وقیل  
لاصححه فانکافی قال ولیس للاب ان یعلمه من مال طفله ورجح  
ابن الشحنة قلت وهو العتد (ثانی ص ۱۱۵) بچے کی زمین میں عشر واجب  
ہے۔ سند یہ میں ہے۔ یحب العشر فی ارض العصبی والمجنون (ص ۹۵)  
الجواب صحیح ، فقط واللہ اعلم ، محمد عبدالستار عفا اللہ عنہ

عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۴۰۸/۸/۳

زکوٰۃ وعشر میں مال کی قیمت کا تعین قریبی شہر بستی کے لحاظ سے کیا جائے

ہمارے علاقہ میں خرلوزہ ہوتے ہیں اور جب خرلوزہ پک جاتے ہیں تو خرلوزہ  
کو کاٹ کر کوٹھڑی کراچی وغیرہ میں فروخت کے لئے لے جاتے ہیں۔ مذکورہ جگہوں  
میں لے جانے سے بہت خرچہ ہوتا ہے۔ یعنی لاری کرایہ ماٹری و معقول والی  
وغیرہ اور زمیندار عشر روپیوں سے نکالتا ہے اب عشر خرچہ کے ساتھ ادا کریں یا کہ  
بغیر خرچہ کے مذکورہ جگہوں میں خرلوزہ کی کل قیمت پانچ ہزار ہے اور مختلف خرچہ  
پانچ سو روپیہ ہے تو اب عشر پانچ ہزار کے حساب سے ادا ہو یا کہ ساڑھے چار ہزار  
کے حساب سے ۲۔ اور بعض زمیندار ایسے کرتے ہیں جب خرلوزہ کاٹ لیتے ہیں تو  
اس وقت کریٹ بھر کر کے عشر کیلئے چند کریٹ متعین کر لیتے ہیں مثلاً کل چالیس  
کریٹ خرلوزہ سے بھر گئے تو اس زمیندار نے چار کریٹ عشر کے لئے متعین کر  
لئے اور کسی مسکین کے قبضہ میں نہیں دئے اور اپنے کریٹوں کے ساتھ کوٹھڑی لے گئے



تاکہ وہاں بیچ کر مشترکہ رقم کو اپنے شہر کے مساکین پر تقسیم کریں ایسی صورت میں خرچہ دینا مالک کے ذمہ ہوگا۔ یا کہ عشر کے کرٹوں کی قیمت سے وصول کیا جائے۔  
**الحجۃ** ۱۔ خرچہ روزہ کا کھیت کاٹ لیا تو اس پر عشر کی ادائیگی لازم ہوگی۔  
 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ **وَالْوَا حِقُّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ الْآيَةُ**  
 لہذا عشر کو جدا کر کے فقرا کو دیدے اور عشر میں شریعت نے مالک کو یہ بھی حق دیا ہے کہ اصل جنس کے بجائے اس کی قیمت ادا کرے۔ **وَجَازَ دَفْعُ الْقِيَمَةِ فِي زَكَاةٍ وَعَشْرٍ وَخَرَاجٍ ۱۰**  
**وَفِي السَّوَامِ يَوْمَ الدَّاءِ أَجْمَاعًا وَهُوَ الْأَصَحُّ وَيَقُومُ فِي الْبَلَدِ الَّذِي الْمَالُ فِيهِ وَلَوْ فِي مَفَاذَةٍ فَغَى اقْرَبُ إِلَّا مَصْلًا إِلَيْهِ** (خامی مکتبہ ۱)  
 اس لئے مالک اگر چاہے تو اپنی بستی یا قریبی شہر کے بھاؤ کے مطابق عشر کی قیمت لگا کر یہ قیمت بطور عشر ادا کر دے اور مال جہاں چاہے لیجا کر فروخت کرے چاہے جس بھاؤ پر فروخت کرے کرایہ و خرچہ اس پر ہوگا۔ عشر کے ساتھ تعلق نہ ہوگا عشر جو متعین کر لیا ہے وہ دیدے ۲۔ جب عشر کے کرٹ متعین کئے تو اپنی بستی و شہر کی قیمت کے اعتبار سے وہ روپے اپنے ذمہ لگا لے پھر بعد میں دیدے۔

الجواب صحیح، فقط واللہ اعلم، احقر محمد انور عفا اللہ عنہ  
 بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۲۲/۱/۱۴۰۹ھ

### ضرورت کی کتب نصاب میں شمار نہیں ہوں گی

علماء حضرات کے پاس جو مختلف درسی یا غیر درسی کتابیں رکھی ہوئی ہوتی ہیں جبکہ انہوں نے اپنی ضرورت کے لئے رکھی ہوئی ہوں تو خواہ ان کی ضرورت اکثر و بیشتر ہوتی ہو یا کمینوں تک کبھی کبھی ضرورت پیش آتی ہو جب ان کی قیمت نصاب تک پہنچ جائے تو ان کی وجہ سے اس نصاب کے مالک پر صدقہ فطر اور قربانی کا وجوب ہوتا ہے۔

یا نہیں اور ایسے شخص کے لئے صدقات لینا جائز ہے یا نہیں؟ نیز طب و فلسفہ کی کتابیں بھی جبکہ اپنی ضرورت کے لئے ہوں نصاب کو پہنچ جائیں تو ان کا حکم بھی مذہبی کتابوں جیسا ہے یا ان سے مختلف؟

**الجواب** کتب درسیہ وغیرہ درسیہ اگر تفسیر و حدیث، فقہ، اصول فقہ، کلام، نحو و صرف کی ہیں تو پھر اگرچہ ان کی قیمت نصاب تک پہنچ جائے تب بھی مالک کے لئے (جبکہ وہ عالم ہو) اخذ زکوٰۃ جائز ہے بشرطیکہ اس کے پاس ان کتب کے علاوہ دیگر کوئی نصاب موجود نہ ہو لہذا ایسے شخص پر صدقہ فطر و قربانی واجب نہیں، کما فی الدرر صبیحہ و کذا للکتب، ان تکن لا حلیھا اولم تنو للتجارۃ غیوان الھل لھا اخذ الزکوٰۃ وان ساوت نصابا البتہ اگر ان میں سے بعض کتب دو دو نسخوں سے زائد ہوں اور زائد نسخوں کی قیمت نصاب تک پہنچ جائے تو پھر یہ شخص معرفت زکوٰۃ نہیں ہوگا۔ اور اس پر قربانی اور صدقہ فطر واجب ہوگا۔ کما فی الدرر صبیحہ علی سحتین اسی طرح کتب طب اگر طبیب کے لئے ہیں اور اس کو ان کی ضرورت پڑتی ہے تو وہ کتب اس کے لئے اخذ زکوٰۃ سے مانع اور صدقہ فطر وغیرہ کے لئے موجب نہیں ہوں گی کما فی الثامیۃ وان کتب الطب للطیب یحتاج الی مطالعتھا ودراجتھا لا تمنع لا تمنع لا تمنع الا من الحوائج الاصلیۃ کالات المترفین یعنی یہ بھی فقیر کا حکم رکھتا ہے منطق و فلسفہ و دیگر کتب مشلا کتب شعر و تاریخ، عروض کی قیمت اگر نصاب تک پہنچ جائے تو پھر وہ شخص غنی سمجھا جائے گا۔ قربانی و صدقہ فطر اس پر واجب ہوگا۔ کما فی الثامیۃ والذی یفتنیہ النظر ایضا ان ارید بالادب النظرافۃ کما فی القاموس و ذالک کتب الشعر و المروض و التاریخ و غوہ تمنع الاخذ۔ فقط واللہ اعلم،  
 بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ نائب مفتی

الجواب صحیح،  
 بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
 مفتی خیر المدارس کسٹمان  
 ۲۴/۲/۱۳۸۲ھ



مروجہ کمیٹیوں میں زکوٰۃ کا حکم : ایک شخص نے بذریعہ قریبی انداز پندرہ  
آدھیوں سے پندرہ ہزار روپے  
کی رقم لی جس میں ایک ہزار اس کا ہے اور چودہ ہزار باقی ساتھیوں کا۔ بطور قرض جو  
اس نے واپس کرنا ہے اب بتائیں اسکی زکوٰۃ کس کے ذمہ ہوگی ؟

بالتقدیر صحت واقعہ صورت مسئلہ میں زید پر جو رقم قرض ہے اسکی  
زکوٰۃ اس کے ذمے واجب نہیں ہے ہر حصہ دار اپنی رقم کی زکوٰۃ  
خود ادا کرے کیونکہ جس قرض کے ملنے کی قوی اُمید ہے اس کو بھی دوسرے مال کے ساتھ  
رہا کر زکوٰۃ ادا کرنا شرعاً مامور ہے۔ فقط واللہ اعلم ،

الجواب صحیح ، بندہ محمد عبدالستار عفا اللہ عنہ

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۲۶ / ۷ / ۱۴۰۶ ہجری

### مال ضیاع میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کا حکم

بکر نے تجارت کا مال افغانستان میں غریب اور جیسا کہ آپ کو معلوم ہے کہ  
افغانستان میں خطرناک جنگ جاری ہے ہر جگہ پڑے جانے کا اور جان سے مارنے کا خطرہ  
ہے اب بکر کو معلوم نہیں کہ اس کا مال اب موجود ہے یا چھلک ہو گیا ؟ کیا اس صورت  
میں بکر کا مال ، مال ضائع ہے یا نہیں ؟ افغانستان میں امن و امان ہو جانے کی صورت  
میں بکر کو جب مال مل جائے گا تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے یا نہیں ؟

یہ مال ضائع ہے۔ مل جائے تو سالہائے گزشتہ کی زکوٰۃ واجب  
رہوگی۔ فقط واللہ اعلم ، بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

۲۶ / ۷ / ۱۴۰۰ ہجری

مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں : اگر نابالغ ، مجنون کا حصہ الگ ہو تو کیا  
ان کے کفیل شخص کو ان کے زیر تحویل  
قابل زکوٰۃ مال سے انکی زکوٰۃ لگانا واجب ہے یا نہیں ؟

نابالغ اور مجنون پختہ کے مال میں زکوٰۃ نہیں جبکہ سال بھر مجنون  
رہتا ہے۔ فلیس الزکوٰۃ علی صبی و مجنون اذا وجد  
منہ الجنون في السنة كلها هكذا في الجوهرية۔ مان اگر کچھ  
وقت کے لئے اسے بالکل افادہ ہو جاتا ہے تو مالک نصاب ہونے کی صورت میں زکوٰۃ  
واجب ہوگی۔ فلو افاق في جزء من السنة بعد ملك النصاب في  
اولها و آخرها قل او كثر يلزم له الزکوٰۃ (مندیہ ص ۱۱۰)

فقط واللہ اعلم ،  
بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ

۱۱ / ۸ / ۱۴۰۰ ہجری

گورنٹ جو فٹڈ  
کالچوں کے طلبہ بھی زکوٰۃ لے سکتے ہیں ؟ : زکوٰۃ میں سے کالچوں

اور یونیورسٹیوں کے طلبہ کو بطور وظیفہ دیتی ہے طلبہ کو اس اعتبار سے لینا کہ تبدل  
ہم سے تبدل عین لازم آتا ہے کی رو سے غور از گورنٹ کا جواز ہو گیا اور حکومت  
لے اپنی ضرورت کے مطابق جہاں چاہے خرچ کرے یا صرف زکوٰۃ کے مستحقین ہی  
لے حاصل کر سکتے ہیں شریعت کی رو سے فتویٰ صادر کیا جائے ؟

اگر حکومت زکوٰۃ منڈ سے وہ وظائف دیتی ہے تو اسے وہی طلبہ لیں  
جو مستحق زکوٰۃ ہوں اور حکومت انہیں بطور ملک نہیں لیتی بلکہ زکوٰۃ  
دعندگان کے وکیل یا نائب کی حیثیت سے لیتی ہے لہذا تبدل ملک نہ ہوا۔ فقط واللہ اعلم  
محمد اوزار غفرلہ ۲۰ / ۶ / ۱۴۰۶ ہجری



## زکوٰۃ کی کٹوتی سے بچنے کے لئے اپنے آپ کو شیعہ لکھنا

زید نے این، آئی، ٹی میں اپنی رقم جمع کرائی ہوئی ہے۔ سنا ہے کہ ان طریق کار صحیح ہے۔ علماء دیوبند نے اسکی اجازت دی ہے۔ یہ محکمہ زکوٰۃ کاٹ کر حکومت کے خزانہ میں جمع کر دیتا ہے۔ زید چاہتا ہے کہ اپنی زکوٰۃ اپنے رشتہ داروں میں دے۔ اگر زید خود کو شیعہ لکھ دے تو کٹوتی سے بچ جائے گا تو کیا کٹوتی سے بچنے کے لئے اپنے آپ کو شیعہ کہنا درست ہے؟

**الجواب** موجودہ دور کے شیعہ جو تحریف قرآن کا عقیدہ رکھتے ہیں کافر ہیں۔ اسی لئے ان کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ کیا گیا ہے کہ کافر پر زکوٰۃ نہیں ہوتی اسلئے زید اپنے آپ کو ہرگز شیعہ نہ لکھے اگر لکھ چکا ہو تو توبہ واستغفار کرے۔ ایمان و نکاح کی تجدید کرے فقط واللہ اعلم

محمد انور ۱۹/۶/۱۴۰۹ھ

## فقیر نابالغ کو زکوٰۃ دینے کا حکم :

زید نے ایک لڑکا غرہ چھوڑا اور اتنا مال بھی کہ جس سے مرد صاحب نصاب بن جائے اور بکرنے نابالغ بچہ وارث چھوڑا اور اتنا مال نہیں کہ جس سے اس کا بیٹا خالد صاحب نصاب بن سکے تو کیا دونوں لڑکے زکوٰۃ کے مصرف ہوں گے؟ ۱۔ یتیم کا قبضہ کافی ہے یا اس کے کسی وارث کو قبضہ کرنا چلتا اور پھر اس وارث کے لئے صاحب نصاب ہونا تو شرط نہیں؟

**الجواب** عبدالحلیم جامعہ رحیمیہ - جھنگ غرہ (یتیم غنی) مصرف زکوٰۃ نہیں لہذا اسے زکوٰۃ دینا جائز نہیں مگر زکوٰۃ دینا جائز ہے درختا ربوہ طفل الغنیۃ فیجوز لا انتفاء المانع کہ مال زکوٰۃ یتیم کو دینا جائز ہے البتہ اگر یتیم چھوٹا ہے کہ خود قبضہ نہیں کر سکتا

اس کے اولیاء یتیم کے لئے قبضہ کر سکتے ہیں اور اولیاء کا فقیر ہونا بھی شرط نہیں کما انفسہم من اطلاق در المختار وان ذهب له اجنبی یتیم بقبض ولیہ  
الجواب صحیح ، فقط واللہ اعلم ، بندہ محمد اسحاق غفرلہ  
عبد اللہ غفرلہ معین مفتی خیر المدارس قمان  
مفتی خیر المدارس قمان ۱۳/۱۱/۱۴۰۵ھ

## خود روگھاس کی دیکھ بھال کی جاتی ہو تو عشر بھی واجب ہوگا

جانوروں کے چارہ کے لئے جوگھاس اگائی جاتی ہے جیسے برسین جوار، مٹر وغیرہ اس پر عشر ہے یا نہیں؟ اور فقہ میں جس حشیش کو مستثنیٰ کیا گیا ہے وہ کون سا گھاس ہے؟

**الجواب** جس گھاس سے آمدنی مقصود ہو جیسے جوار برسین وغیرہ اس پر عشر واجب ہے خود روگھاس پر عشر واجب نہیں۔ لیکن اگر کوئی شخص خود روگھاس کی دیکھ بھال شروع کرے اور بیج کرکائی کرے تو اس پر بھی عشر واجب ہوگا۔ ہندیہ میں ہے۔ فلا عشر فی الحطب والحشیش ولو کان یقطعه ویبیعه یجب فیہ العشر۔ فقط واللہ اعلم ،  
بندہ عبد اللہ عفا اللہ عنہ  
الجواب صحیح ،  
بندہ عبد الستار عفا اللہ عنہ ۲۳/۱۰/۱۴۰۴ھ

## درختوں میں عشر نہیں ہے : جاتے ہیں ان پر عشر واجب

زمین میں سے جو درخت فروخت کئے جاتے ہیں ان پر عشر واجب ہے یا نہیں؟  
درختوں میں عشر واجب نہیں ہے ولا عشر فیہا ہونا ببع



للارض كالنخل والاشجار (ہندیہ ص ۹۵) فقط واللہ اعلم ،  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

ایفون اور تمباکو کی پیداوار میں عشر کا حکم : جو لوگ ایفون و تمباکو کی زراعت کرتے ہیں

ان پر حاصل شدہ ایفون و تمباکو میں عشر دینا واجب ہے یا نہ ؟  
الجواب : وجوب عشر و عدم وجوب عشر کا مدار اس پر ہے کہ جو چیز زمین کی کاشت سے مقصود ہوتی ہے اس چیز میں عشر واجب ہوتا ہے اور جو چیز اس کے ساتھ تبعاً حاصل ہو جائے اس پر عشر واجب نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ گندم میں عشر واجب ہے اور بھوسہ میں عشر نہیں کیونکہ زمین کی کاشت گندم ہی کے لئے کی جاتی ہے۔ بھوسہ اس کے ساتھ تبعاً حاصل ہوتا ہے لیکن اگر کسی نے گھاس ہی کے لئے زمین کی کاشت کی ہے تو پھر اس میں عشر واجب ہوگا پس اس اصول کے تحت تمباکو اور ایفون میں بھی عشر واجب ہے کیونکہ ان ہی کے لئے زمین کی کاشت ہوئی ہے وکل ذالک فی الشامیۃ ص ۵۵۵ اِنَّ الارض المعدۃ لا یخلو عن احدی الخلیفتین وایضاً دنیہ بعد سطوی اِنَّ المسدان علی القصد حتی لو قصد بہ ذلک وجب العشر کما صرح بہ بعدۃ فقط واللہ اعلم

بندہ محمد اسحاق عفا اللہ عنہ ۱۳۰۸/۹/۱۳  
الجواب صحیح ،  
بندہ عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۳۰۸/۹/۱۳

اسقاط زکوٰۃ کے لئے حیلہ کرنے کا حکم

مسماۃ خالہ کے پاس ۱۲ تولہ سونے کے زیور ہیں میری دو بیٹیاں میں ایک کی عمر ۱۲ سال اور دوسری کی سات سال ہے۔ میری ذاتی حیثیت اتنی نہیں ہے کہ زیور کی زکوٰۃ ادا کر سکوں۔ میری بیوی زیور فروخت کرنے کو اس لئے تیار نہیں ہے کہ یہ زیور بیٹوں

کی شادی میں زیور بنانے کے کام آئے گا۔ وہ زکوٰۃ ادا کرنے کے گناہ سے بھی بچنا چاہتی ہے۔ اگر ۱۲ تولہ زیور میں سے پانچ یا چھ تولہ بڑی بیٹی جس کی عمر سات سال ہے اس کے لئے زیور بنا کر رکھ لیا جائے یا اس کی ملکیت کر دیا جائے تو کیا اس صورت میں میری بیوی پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگی یا نہیں ؟

الجواب : حسب ضابطہ شرعیہ بیوی کو بیٹے کے بعد مسماۃ خالہ پر اس زیور کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور بیویوں پر بھی بلوغ تک زکوٰۃ نہ ہوگی۔ بلوغ کے بعد اگر وہ صاحب نصاب ہو گئیں تو زکوٰۃ شروع ہو جائے گی۔ خدایہ میں ہے ولیس علی العصبی والمجنون زکوٰۃ ص ۱۲۲ لیکن بعض حضرات فقہاء نے اسقاط زکوٰۃ (ختم کرنا زکوٰۃ) کے لئے حیلہ کو مکروہ قرار دیا ہے فقط واللہ اعلم

الجواب صحیح ،  
بندہ محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ

بندہ عبدالستار عفا اللہ عنہ ۱۳۰۴/۱۲/۱۳

شراب اور ہیر و نینے والے کو زکوٰۃ دینا :

شراب اور ہیر و نینے والے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں ؟ جگر بھلس بھی ہو۔  
الجواب : مسلمان چاہے عیسائی بھی ہو اگر غافلہ زدہ ہو تو اس کی زکوٰۃ ملنا جائز ہے۔ خاص کر اگر جگر بھلس دار بھی ہو اور بڑی کمی ہو۔ اور زنی کے ساتھ اس کو سمجھا لیا جائے اور نصیحت بھی کی جائے کہ کام چھوڑ دو اور نیک کام کرو تو یہ سخت فقر و فاقہ کا دور ہو جائے گا اور جہنم کے عذاب سے بھی نجات ہوگی۔ ایسے شخص کو زکوٰۃ لینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اگر شخص اس پیسے سے شراب پیتا ہے اور ہیر و نینے میں رقم استعمال کرتا ہے تو اس میں اعانت ہے ایک گناہ کی۔ اس لئے اس صورت میں اس کو کم کات شیعہ سے باز رکھنے کی کوشش کی جائے۔ اگر باز نہ آئے تو پھر اس کو زکوٰۃ دینا مناسب نہیں۔ بخیر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔  
تَعَادَلُوا عَلَی الْیَتٰوِ وَالْمَسْكُوٰی وَلَا تَقَادُلُوْا عَلَی الْاَشْوَ وَالْخُدُوَانِ۔  
فقط واللہ اعلم

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ ۱۳۱۱/۸/۴



# پس منظر

حکومت کی طرف سے ۱۳۹۹ھ میں زکوٰۃ و عشر آرڈینیٹس کا مسودہ مختلف حضرات علماء کی خدمت میں لغرض تبصرہ بھیجا گیا۔ اس میں ایک بنیادی بحث اموال ظاہرہ اور باطنہ بھی تھی۔ اس مسودے میں بینک اکاؤنٹس اور دیگر ایسے مالی اثاثوں کو جو حکومت کے پاس جمع ہوں۔ مال ظاہر قرار دیا گیا تھا۔ غالباً سب پہلے اس پر مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کراچی نے اپنے اجلاس منعقدہ ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۴۰۰ھ میں غور و خوض کیا اور اپنے فیصلے میں لکھا:

”کہ ہم مذاہب اربعہ کی کتابوں کا مطالعہ کرنے کے بعد اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ اموال ظاہرہ اور اموال باطنہ کی یہ تعریف (جو حکومتی مسودے میں کی گئی ہے ناقل) ائمہ اربعہ کی متفقہ تعریف خلاف ہے الخ۔ اور مجلس نے آگے چل کر حکومتی مسودے میں اموال ظاہرہ کی اس تعریف کو اصلی تعریف کا ”منسوخ اور تحریف“ قرار دیا۔ (بیانات جمادی الاولیٰ ۱۴۰۰ھ) لیکن بعد میں مجلس بالا کا دوسرا اجلاس ہوا جس میں اموال ظاہرہ اور باطنہ کے بارے میں مجلس نے اپنے پہلے فیصلے کو بدل دیا اور سرکاری مسودے کی تائید کر دی کہ بینک اکاؤنٹس اموال ظاہرہ میں شامل ہیں۔ اور پھر دارالعلوم کراچی کی طرف سے اس دوسرے فیصلے کو مختلف مدارس میں بھیجا گیا۔ کئی حضرات نے اسکی تائید فرمائی۔

حضرت مولانا مفتی جمیل احمد صاحب جامو اثر فیہ لاہور حضرت مفتی عبدالشکور صاحب ترمذی دارالعلوم خانہ ضلع سرگودھا محقق دوران شیخ الحدیث مولانا سرفراز صاحب گوہر انوال اور راقم الحروف نے ”مجلس“ کے اس فیصلے سے اختلاف کرتے ہوئے یہ قرار دیا کہ بینک اکاؤنٹس اموال ظاہرہ نہیں۔ کیونکہ حضرات فقہاء کی تصریح کے مطابق اموال ظاہرہ ہیں، اکیٹیاں، بانڈ، سواکم اور وہ مالی تجارت جسے مالک شہر سے باہر لے جائے اور اسے لیکر سفر کرے اور بینک اکاؤنٹس ان چار میں شامل نہیں۔ علاوہ ازیں یہ ہے کہ شہر میں ہوتے ہوئے کوئی مال باطن مال ظاہر میں شامل نہیں ہو سکتا جب شہر سے باہر لجائیں گے تب وہ مال ظاہر بنے گا اور بینک لے کر شہر لائے مجلس کے اسامہ گرامی یہ ہیں۔

حضرت مولانا مفتی رشید احمد حضرت مفتی محمد رفیع عثمانی، حضرت مفتی دل حسن، حضرت مولانا محمد تقی عثمانی، حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق، حضرت مولانا محمد جمیل خاں اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دارالعلوم دامت برکاتہم اجمعین۔

اموال شہر میں ہی موجود ہوتے ہیں۔

مجلس تحقیق نے اپنے ایک اجلاس میں پھر ہماری معروضات پر غور کیا اور اس سلسلہ میں حضرات کی تصریحات کی بجائے بعض آثار صحابہ سے استدلال کرتے ہوئے اپنی سابقہ اجتہادی رائے پیش کردہ فقہی جزئیات و تصریحات کا جواب دینے کی بھی کوشش کی گئی اور اپنے اس تفصیلی جواب کو ”السلام“ بابت ماہ رمضان و شوال ۱۴۰۰ھ میں شائع کر دیا گیا۔

”السلام“ میں یہ جواب پڑھ کر حیرت و تعجب ہوا۔ اور ذمہ دار حضرات کو مطلع کیا گیا کہ اس جواب میں شرعی اور فقہی اعتبار سے بہت سے امور قابل اصلاح ہیں جس پر مخدوم و مکرم حضرت مولانا محمد رفیع صاحب دامت برکاتہم مہتمم دارالعلوم کراچی نے بندہ کو جواب الجواب لکھنے کا ارشاد فرمایا۔ چنانچہ بندہ نے مفصل جواب تحریر کر کے حضرات اکابر کی تصدیقات کے بعد اسے کراچی بھیج دیا۔ مگر اس کا کوئی مثبت رد عمل سامنے نہیں آیا۔ علم چونکہ امانت ہے۔ اور بہت سے حضرات نے بار بار اس آخری جواب کو شائع کرنے کا اصرار و تقاضا بھی فرمایا۔ اس لئے مجبوراً اسے اشاعت کے لئے دیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ لغزشوں کو معاف فرماویں۔ آمین!

- اموال ظاہرہ اور باطنہ کے مسئلے کے بارے میں بہت سے حضرات نے ہمارے اس آخری جواب کی تصدیق فرمائی ہے جن میں سے بعض کے اسامہ گرامی یہ ہیں۔
- ۱۔ حضرت مولانا مفتی جمیل احمد صاحب دامت برکاتہم جامو اثر فیہ لاہور۔
  - ۲۔ محقق دوران حضرت مولانا سرفراز خاں صاحب دامت برکاتہم گوہر انوال۔
  - ۳۔ حضرت مولانا مفتی محمد عیسیٰ صاحب مفتی نصرۃ المسلمون گوہر انوال۔
  - ۴۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا نذیر احمد صاحب مہتمم جامو امدادیہ فیصل آباد۔
  - ۵۔ حضرت مولانا خالد محمود صاحب لاہور۔
  - ۶۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب لڑھیالوی کراچی۔
  - ۷۔ حضرت مولانا مفتی محمد اسحاق صاحب مفتی قاسم المسلمون ملتان۔
  - ۸۔ حضرت مولانا سید جاوید حسین شاہ صاحب استاذ الحدیث دارالعلوم فیصل آباد۔
  - ۹۔ حضرت مولانا مفتی محمد عبداللہ صاحب نائب مفتی خیر المدارس ملتان۔
  - ۱۰۔ محمد انور مرتب خیر القادری۔



## اموال ظاہرہ اور اموال باطنیہ کی تحقیق

اموال ظاہرہ اور باطنیہ کی فقہی اصطلاح اردو اور پنجابی کے لفظ ظاہر سے ماخوذ نہیں بلکہ عربی کے لفظ ظاہر البلد اور بطن البلد سے لی گئی ہے۔ ظاہر البلد بیرون شہر کو کہا جاتا ہے اور بطن البلد اندرون شہر کو کہتے ہیں۔ اسی بنیاد پر یہ فقہی اصطلاح وجود میں آئی کہ جو اموال زکوٰۃ بیرون شہر پائے جائیں ظرفیت مکانی کے اعتبار سے انہیں اموال ظاہرہ اور جو اموال زکوٰۃ اندرون شہر پائے جائیں بطن البلد کی نسبت سے انہیں اموال باطنیہ قرار دیا گیا ہے۔ اگرچہ ہونے یا نہ ہونے کا معنی بھی فی الجملہ ان میں پایا جاتا ہے لغت اور فقہاء کرام کی تصریحات سے مجموعی طور پر یہ حقیقت اس قدر واضح ہے کہ اس میں کسی اختلاف کی گنجائش نہیں۔

احل لغت نے ظہر کا معنی برز نکھا ہے چنانچہ قاموس میں ہے ظہر برز بعد خفاء اندرون اصل کے لحاظ سے خروج الی البراز کو کہتے ہیں اور براز درختوں سے خالی وسیع میدان کو کہتے ہیں (مسجد اردو)

اور قضاء حاجت کے لئے جنگل میں جانا تبرز اور میدان جنگ میں صفوں سے نکل کر مقابلہ کے لئے باہر آنا مبارزت کہلاتا ہے ان سب استعمالات میں بیرون شہر کے معنی ملوث ہیں اور ظہر جنگل راستہ کو کہتے ہیں قریش ظواہر انہا کو بظاہر مکہ فروا آمدند (صحابہ) ابن الاعرابی فرماتے ہیں قریش الظواہر الذین نزلوا بظہر وجبال مکہ و قریش البطاح الذین ہم نزلوا بطاح مکہ بطن مکہ و البطحاء الرمل توجہ: قریش ظواہر وہ قریش ہیں جو مکہ مکرمہ کے پہاڑوں کی بندیوں پر فروکش ہوئے اور قریش بطاح وہ ہیں جو اندرون مکہ ریتلی زمین پر اترے وذلک ان بنی ہاشم وبنی امیہ و سادۃ قریش نزلوا بطن مکہ و من کان دونہم فہم نزلوا بظواہر جبالہا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ کو لکھا "ظاہرین معک من المسلمین الی کذا ای اخرج ہم الی ظاہرہا و ابرہم۔"

البدایۃ والناہیۃ میں ہے واقام علی بظاہر البصرۃ ثلاثا ولما دخل البصرۃ قضت اہ (ص ۲۲۴ ج ۱)

حضرت سعید بن جبیر کی قبر کے متعلق لکھا ہے ودفن سعید بظاہر واسط العراق و قبرہ بہا یزار حضرت سعید کو شہر واسط کے باہر دفن کیا گیا اردو عربی مسجد میں ہے ظاہر البلد بیرون شہر (مسجد اردو)

ظاہر البلد خارجہ (مسجد عربی)

ایک حدیث کی شرح میں ملا علی قاری لکھتے ہیں۔ یخرج من آخر اللیل الح البقیع ای البقیع الخرقہ و هو موضع بظاہر المدینۃ فیہ قبور اہلہا۔ (مرقات ج ۲ ص ۱۱۱ اعداد ۱۱۱۱)

ان حوالہ جات سے یہ امر ظاہر ہے کہ ظاہر بلد بیرون شہر اور بطن بلد اندرون شہر کو کہتے ہیں اور ظہور اور بروز میں وسیع میدان اور جنگل کے معنی پائے جاتے ہیں۔ پس جب تک کوئی مال ظاہر بلد (بیرون شہر) میں نہیں ہوگا اسے اصطلاحی طور پر مال ظاہر کہنا اور دنیا اس حقیقت لغوی سے بے خبری ہے اور یہ حقیقت لغوی حضرات فقہاء کے بیان کردہ "اموال ظاہرہ" پر مبنی و غنی منطبق ہے۔ چنانچہ حضرات فقہاء نے جو اموال زکوٰۃ بیرون شہر پائے جاتے ہیں انہیں اموال ظاہرہ اور جو اندرون شہر پائے جاتے ہیں انہیں اموال باطنیہ قرار دیا ہے۔ علامہ رشامی لکھتے ہیں: والاموال الظاہرۃ وہی السوائم وما فیہ العشر والخراج (ای الزروع والبساتین) وما یریدہ التاجر علی العاشر مہارت سے بظاہر تعدی معلوم ہوتی ہے۔ اور تعدی تعریف سے ابلغ ہے۔ امام ابوبکر کاسانی فرماتے ہیں: ان اموال الزکوٰۃ نوعان ظاہر و هو المواشی وما یریدہ التاجر علی العاشر و باطن و هو الذہب والفضۃ و اموال التجارۃ ف مواضعہا اھ۔

"ف مواضعہا" یہ "وما یریدہ العاشر" کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے جس کا حاصل یہ ہے سونا اور چاندی اور اموال تجارت وکانوں یا گھروں میں رکھے ہوئے ہیں تو اموال باطنیہ سے ہیں۔ اور انہیں سیکر عاشر کے پاس سے گزریں تو یہ اموال ظاہرہ میں تبدیل ہو جائیں گے جنگل اور بیرون شہر میں ہونے کی وجہ سے سادہ اور کھیتوں کو چھپایا



نہیں جاسکتا اور گھریلو اور دکانوں میں پڑے ہوئے اموال کو چھپایا جاسکتا ہے چنانچہ بازار بند ہوتے ہی یہ سب اموال پوشیدہ اور نظروں سے غائب ہو جاتے ہیں۔ علامہ مارور دی نے الاحکام السطانیہ میں اموال ظاہرہ اور باطنیہ کی یوں تعریف کی ہے : والاموال المذکورة نوعان ظاهرة وباطنة فالظاهرة ما لا يمكن اخفاءه كالزروع والشمار والمواش والباطنة ما يمكن اخفاءه من الذهب والفضة واموال التجارة (۱)۔  
ان عبارات کا حاصل یہ ہے کہ اصل اموال ظاہرہ تین ہیں :

(۱) جنگل میں چرنے والے جانور (۲) مذکبتیاں (۳) باغات اور اموال ظاہرہ کی جو بھی قسم وہ ہے جو دراصل اموال باطنیہ ہیں یعنی چاندی سونا، مال تجارت اور کرنسی نوٹ جو شہر میں اپنے اپنے مقامات پر رکھے ہوئے ہیں لیکن جب ان اموال کو لیسکر کوئی شخص سفر کرے گا (اور اس طرح سے یہ اموال ظاہرہ میں آجائیں گے) تو اب یہ اموال اموال ظاہرہ میں شامل ہو جائیں گے۔

اس سلسلہ میں حضرات فقہاء کی متفقہ تصریحات ملاحظہ ہوں۔ ملک العلماء امام ابوہریرہ کا مافی اپنی مایہ ناز تصنیف "بدائع الصنائع" میں لکھتے ہیں :

وكذا المال الباطن اذا مر به التاجر على العاشر كان له

ان يأخذ (العشر منه) في الجملة لانه ليسا مافربہ واخرجه

من العمر ان صار ظاهراً (ص ۳۵ ج ۲)

علامہ زین العلماء ابن نجیم فرماتے ہیں : لا شك ان السوائم تحتاج الى الحماية بخلاف الاموال الباطنة اذا لم يخرجها المالك من المصر لفقد هذا المعنى (ص ۳۲ ج ۲)۔

اموال باطنیہ کو سفر میں لے گیا تو اموال ظاہرہ میں شامل ہو گئے اور اگر شہر سے نہیں نکالے تو بدستور یہ اموال باطنیہ رہیں گے۔

علامہ حنفی درمختار میں لکھتے ہیں کہ عاشر اموال باطنیہ سے بھی زکوٰۃ وصول کرے گا جب کہ مالک انہیں شہر سے باہر نکال لائے کیونکہ اب یہ اموال ظاہرہ میں شامل ہو گئے ہیں۔  
والاموال الباطنة بعد اخراجها من البلد لا منها بالخراج التحقت بالاموال

الظاهرة فكان لاخذ فيها للامام (باب العاشر)

اسی مسئلہ کی تحلیل میں علامہ شامی لکھتے ہیں : لانها بعد اخراج التحقت

بالاموال الظاهرة (۲)۔

علامہ موصوف نے قاضی خاں کی شرح جامع صغیر سے نقل کیا ہے :

"وانما تثبت ولاية المطالبة للامام بعد اخراج الى المقازاة (شامی ج ۲)۔

"اخرجه من العمران" اخرجہ من البلد "سافر بہ" ما یمر بہ علی العاشر "اخرجه الى المقازاة" : الفاظ اپنے مفہوم میں واضح ہیں کسی تأویل کی ان میں گنجائش نہیں ان عبارات سے قطعی طور پر معلوم ہو گیا کہ مال باطنیہ شہر میں ہوتے ہوئے مال باطنی ہی رہتا ہے ان اموال باطنیہ کو لیسکر جب سفر کیا جائے گا تب یہ اموال ظاہرہ میں شامل ہو جائیں گے کیونکہ اب یہ ظاہرہ البلد میں آگئے ہیں اور اس شمول والحق کی علت ان اموال کو لیسکر سفر کرنا ہے پورے ذخیرہ کتب میں ایک جہز یہ بھی اس کے خلاف موجود نہیں بہ جزئیات فقہریات بالذکر موجودگی میں ہم نہیں سمجھتے کہ کسی اعلیٰ علم کو مذکورہ بالا علت التناقض میں کوئی شبہ ہو سکتا ہے۔

## الجباية بالحماية

واضح رہے کہ سرکاری سطح پر وصولی زکوٰۃ کے لئے صرف مال ظاہر ہونا کافی نہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اس مال کا حکومت کے زیر حفاظت آنا بھی ضروری ہے کیونکہ اموال ظاہرہ بیرون شہر اور جنگلات میں ہوتے ہیں۔

جنگلات اور دور دراز کے راستوں پر چوروں سے تحفظ مہیا کرنا صرف حکومت ہی کا کام ہے ایسا تحفظ صرف حکومت مہیا کر سکتی ہے اس لئے ان اموال میں وصولی زکوٰۃ کا حق حکومت کو دیا گیا گو باکر یہ وصولی کا حق اس حفاظت خاصہ کا معاوضہ ہے تاکہ حکومت زکوٰۃ کا ایک جہز اپنے اس حفاظتی انتظامات کے سلسلہ میں خرچ کر سکے اور اموال باطنیہ شہر میں ہونے کی وجہ سے اس تحفظ خاص کے محتاج نہیں اس لئے عام حالات میں اموال باطنیہ کی وصولی زکوٰۃ میں دست اندازی کا حق حکومت کو حاصل نہیں یہ وجہ فرق اور



۱۰ الجبایۃ بالحماۃ کے ضابطے کی تصریح بھی حضرات ائمہ کے کلام میں بطریق تواتر منقول ہے بعض عبارات بطور نمونہ ذکر کی جاتی ہیں۔

(۱) اموال ظاہرہ سے وصولی زکوٰۃ کے سلسلے میں ہدایات دیتے ہوئے حضرت عمرؓ نے فرمایا: ان کنک لا تحمہم ولا تحبہم ۱۰ (عناہ)  
(۲) لان الجبایۃ بالحماۃ (در مختار) بحر الرائق ص ۲۴۹ ج ۲ شامی ص ۲۵۷ ج ۲  
ہدایہ ص ۱۵۰، فتح القدیر (بالمعنی ص ۱۵۰) بحر الرائق ص ۲۴۹ ج ۲۔

(۳) مبسوط سرخی مثلاً میں ہے ثبوت حق الاخذ باعتبار الحاجة الى الحماية  
(۴) ثبت حق الاخذ بالحماۃ (شامی ص ۲۵۷ ج ۲)

(۵) وشرط ولاية الاخذ وجود الحماية من الامام (بدائع)  
(۶) انما تثبت حق الاخذ للعاشر لحاجته الى الحماية (عناہ)

علامہ شامی اس ضابطہ الجبایۃ بالحماۃ کی تشریح میں لکھتے ہیں (۱۰) ج ۲ ص ۲۵۷  
هذا العا خور بسبب حمايته ص ۲۵۷ ج ۲

## احضور مالک

سرکاری سطح پر وصولی زکوٰۃ کے لئے ایک مزید شرط یہ بھی ہے کہ مالک کی موجودگی میں زکوٰۃ وصول کی جائے مالک کی غیر حاضری میں زکوٰۃ وصول نہیں کی جاسکتی چنانچہ عاشر مال ہذا مال و بیعت اور مال ہضاعت کی زکوٰۃ وصول نہیں کر سکتا کیونکہ ان اموال کا مالک حاضر نہیں ہوتا۔ کذا فی السبیل ۱۰ سابقہ بحث کی روشنی میں جب ہم بینک اکاؤنٹس کی حیثیت اور ان سے وصولی زکوٰۃ کے مسئلہ پر غور کرتے ہیں تو امور ذیل واضح طور پر سامنے آتے ہیں۔

(۱) کہ اصولی طور پر بینک اکاؤنٹس اموال باطنہ ہیں کیونکہ یہ اندرون شہر و بطنہ میں موجود ہیں۔  
(۲) چونکہ انہیں سپر سفر نہیں کیا گیا لہذا (علت التاق کے منتفی ہونے کی وجہ سے) انہیں اموال ظاہرہ میں شامل کرنا ممکن نہیں۔

(۳) اور پھر یہ اموال حکومت کی اس خاص حفاظت کے تحت بھی داخل نہیں ہوتے جو تجارتی اموال کو دوران سفر جملات وغیرہ میں حاصل ہوتی ہے۔ بینک لوگوں سے قرض لیکر اپنے

مال کی حفاظت کر رہا ہے زید و بکر کے مال کی نہیں۔  
(۴) زکوٰۃ کی سرکاری کٹوتی کے وقت مالک پاس موجود نہیں ہوتا۔ پس مندرجہ بالا حقائق اور شرائط کی روشنی میں یہ امر واضح ہے کہ بینک اکاؤنٹس سے حکومت کو مال ظاہر ہونے کی بنا پر زکوٰۃ وصول کرنے کے اختیارات حاصل نہیں۔ اور بدون توکیل بینک کی طرف سے کٹائی گئی زکوٰۃ شرعاً ادا نہ ہوگی۔

## نجی مقامات کی تفتیش

اقل الذکر تصریحات فقہاء و جہم الشریعہ کی روشنی میں یہ امر بلاشبہ ثابت ہے کہ کسی ملل باطن کے مال ظاہر ہونے کے لئے علت "اخذ من المصّر" ہے لیکن بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ کسی مال کے اموال ظاہرہ میں شمار ہونے کے لئے دو بنیادی امور ضروری ہیں ایک یہ کہ وہ ایسے نجی مقامات پر رکھے ہوئے نہ ہوں جہاں سے ان کا حساب کرنے کے لئے نجی مقامات کی تفتیش کرنی پڑے۔ اور دوسرے یہ کہ وہ حکومت کے زیر حفاظت آجائیں۔ اگر اس معیار پر موجود بینک اکاؤنٹس کا جائزہ لیا جائے تو ان میں یہ دونوں باتیں پائی جاتی ہیں۔ مالکان نے اپنے اموال کو اپنی حرز سے نکال کر خود حکومت پر ظاہر کر دیا ہے، دوسرے یہ کہ حکومت کے زیر حفاظت ہی نہیں بلکہ زیر ضمانت آچکے ہیں (السبیل ص ۱۵۷ ج ۲)۔

لیکن ان حضرات کا یہ خیال صحیح نہیں اس میں متعدد خامیاں موجود ہیں۔  
(۱) اس میں اموال ظاہرہ اور باطنہ کی حقیقت لغوی سے ذہول ہوا ہے۔ اموال ظاہرہ کی نفی اصطلاح کو اردو کے لفظ ظاہر سے ماخوذ سمجھ لیا گیا جیسا کہ "خود حکومت پر ظاہر کر دیا" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے حالانکہ یہ بنیادی غلط فہمی ہے جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔  
(۲) اسی غلط فہمی کی بنیاد پر مال ظاہرہ و باطنہ کی حقیقت اور تعریف میں تبدیلی کر دی گئی جس کا حاصل گویا یہ ہے کہ مال باطن وہ ہے جس کا حساب کرنے کے لئے نجی مقامات کی تفتیش کرنی پڑے اور مال ظاہرہ ہوگا جس کا حساب کرنے کے لئے نجی مقامات کی تفتیش کی حاجت نہ ہو (وہ اموال ایسے ہوں جن سے زکوٰۃ کی وصولی کے لئے نجی مقامات کی تفتیش کی ضرورت نہ ہو) (السبیل ص ۱۵۷ ج ۲) رمضان المبارک ۱۴۲۱ھ) گویا کہ مدار حکم تفتیش ہونے نہ ہونے پر ہے حالانکہ ظہور مال کا مدار ظاہر و باطن میں موجود ہونے پر ہے۔ نتائج تفتیش ہونا



یاد ہونا نہیں۔ ٹرک کے اندر کسی بوری میں سونا رکھا ہے اس کے ہر طرف گندم ہے۔ یہ سونا محتاج تفتیش ہے مگر اس کے باوجود یہ سارے ٹرک کا مال اموال ظاہرہ میں شامل ہے۔

(۳)۔ دو اور دو چار کی طرح یہ امر واضح ہے کہ حضرات فقہاء کسی مال کے مال ظاہرہ میں تبدیل ہونے کے سلسلہ میں خروج یا اخراج کی جب بات کرتے ہیں تو یقیناً اس سے ان کی مراد مال کو شہر سے باہر لے جانا ہوتا ہے۔ گھر یا دکان سے باہر لے آنا نہیں ہوتا جیسا کہ تصریحات فقہاء، اخراجہ من العمران، اخراجہ من البلد، سأخریہ، اخراجہ الی المفاضة، ما یسرہ علی العاشر سے قطعی طور پر یہ امر ثابت ہے ابلاغ کا یہ تسامح ہے کہ من العمران اور من البلد وغیرہ کو کاٹ کر بھینک دیا گیا ہے اور صرف اخراجہ کو لے لیا۔ چنانچہ لکھا ہے کہ مالکان نے ان اموال کو اپنی عزت سے نکال کر خود حکومت پر ظاہر کر دیا۔ (الابلاغ ص ۱۸۷ رمضان ۱۳۸۵ھ) حرز سے نکلنے کی بات حضرات فقہاء نے قطعاً نہیں کی نہ اسے ظہور مال کی علت قرار دیا ہے یہ بے دلیل ہے فقہاء نے صرف شہر سے نکلنے کی بات کی ہے کہ اس سے مال ظاہر بنے گا صرف گھر سے نکلنے کو اگر کسی نے ظہور مال کی علت قرار دیا ہو تو اس کی نشاندہی کی جائے۔ در نہ تصریحات فقہاء کرام کے مقابلہ میں محض اپنا خیال پیش کرنا بے سود ہے۔

(۴)۔ جیسے "اخراج من المصر" میں قطع و برید واقع ہوا ہے۔ اسی طرح اموال کے حکومت کے زیر حفاظت آنے کے سلسلہ میں بھی بے جا تصرف کیا گیا ہے (الف) فقہاء کی مراد یہ تھی کہ یہ اموال باطلہ بحالت سفر حکومت کے اس خصوصی تحفظ میں داخل ہو جائیں جو تحفظ صرف حکومت ہتیا کر سکتی ہے یعنی امن طریق دیگر عبارات کے علاوہ امام قاضی خاں کی ایک تصریح ملاحظہ ہو: انما تثبت ولایة المطاہیة للامام بعد الاخراج الی المفاضة (ثانیہ طبع مصر ص ۵۲)

علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں کہ لا شک ان السوائم تحتاج الی الحماية بخلاف الاموال الباطنة اذا لم یخرجها المالك فی المصر لئلا یفقد هذا المعنی۔ (بحر ص ۳۴)۔ ان عبارات سے صراحت سے یہ بات واضح کر دی گئی ہے کہ زیر بحث حمایت سے مراد حکومت کی طرف سے وہ حفاظت ہے جو جنگلات میں ہوتی ہے۔

اندر دن کشہروالی حفاظت مراد نہیں۔ اس لئے تصریح کر دی گئی کہ اموال باطلہ کو جب تک مالک نے شہر سے باہر نہ نکالا ہو۔ اس نوعیت کی حفاظت سے انہیں حکومت کے زیر تحفظ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ مگر ابلاغ میں حضرات فقہاء کرام کی ان متفقہ تصریحات سے اعراض کیا گیا اور شہر کے اندر ہی موجود اموال کو حکومت کے اس تحفظ کے ماتحت ہونے کا دعویٰ کیا گیا۔ حضرات فقہاء کرام کے خواب و خیال میں بھی یہ معنی نہیں ہوگا۔ ابلاغ رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ میں یہ الفاظ استعمال کئے گئے ہیں "کہ وہ اموال فی الجملہ حکومت کی حفاظت میں آگئے ہیں" واضح ہے کہ یہ فی الجملہ حفاظت کی شرط لغو ہے کیونکہ فی الجملہ تحفظ تو حکومت کی طرف سے تمام اموال کو حاصل ہوتا ہے تو اس شرط کے ذکر کرنے کا کیا فائدہ؟

### "زیر حفاظت" زیر ضمانت

(۵)۔ بینکی اموال کے متعلق ابلاغ نے لکھا کہ یہ اموال حکومت کے زیر حفاظت ہی نہیں بلکہ زیر ضمانت آچکے ہیں۔ بحث بالا میں زیر حفاظت آنے کی تحقیق کی جا چکی ہے کہ اندرون شہر موجود اموال زیر بحث حفاظت کے تحت داخل نہیں ہوتے پس بینکی اموال کو زیر حفاظت کہنا بناءً علی الفاسد علی الفاسد ہے۔

(اب)۔ حکومت کو وصولی زکوٰۃ کے جو اختیارات حاصل ہوتے ہیں وہ زیر حفاظت آنے پر ہی موقوف ہیں۔ اس کے لئے زیر ضمانت آنا کافی نہیں۔ کیونکہ زیر ضمانت آنے سے مالکان کے اموال کی حفاظت کا معنی مفقود ہو جاتا ہے کیونکہ مالک کے لئے جب اپنا مال بطور قرض بینک کو دیا تو اب یہ مال مقروض کا ہوگا سابقہ مالک کا نہیں رہا اگر گم یا چوری ہو جائے تو یہ نقصان مقروض کا ہوگا سابقہ مالک کا نہیں۔ تو ایسی صورت میں مقروض اپنے مال کی حفاظت کر رہا ہے نہ کہ سابقہ مالک کے مال کی۔ لہذا مقروض اس حفاظت کے سبب سابقہ مالک سے کسی اجرت کی وصولی کا استحقاق نہیں رکھتا۔ حالانکہ اموال ظاہرہ میں حکومت کو وصولی زکوٰۃ کے اختیارات اسی حفاظت کے سبب حاصل ہوتے ہیں۔ علامہ شامی "مناہلہ الحیاة بالحماية" کی تشریح میں لکھتے ہیں۔ جباية الامام



هذا الماخوذ بسبب حمايته (ثامیہ ص ۵۲) — الغرض حکومت کے استحقاق وصول زکوٰۃ کے لئے مال ظاہر کا زیر حفاظت آنا ضروری ہے۔ زیر ضمانت آنا مؤثر نہیں بلکہ لغو ہے۔ مستعیر یا مقروض کا اصل مالک سے معاوضہ استعمال طلب کرنا احتمالاً تصور ہے کہ اس مال کو استعمال کرتا رہا ہوں اس لئے مجھے اس کا معاوضہ ادا کرو اسی طرح کسی مال کے حکومت کے ضمان میں داخل ہو جانے سے جسے وہ استعمال کر رہی ہے وصول زکوٰۃ کا استحقاق حکومت کو حاصل نہ ہوگا۔

الحاصل کسی مال باطن کے اموال ظاہرہ میں شامل ہونے کا مدار اس کے بطن بلد آمد و بھر اسے ظاہر بلد میں آجانے پر ہے۔ (جیسا کہ تفصیلاً لکھا جا چکا) بلا تفتیش معلوم ہونے یا نہ ہونے پر نہیں۔ مال ظاہر اور باطن کی ایسی تعریف نہ صرف یہ کہ بلا دلیل ہے بلکہ خلاف دلیل ہونے کے علاوہ مشاہدات اور بدایت کے بھی خلاف ہے۔ بازار کھل جانے کے بعد ہر دوکاندار اپنے مال کی نمائش و اظہار کی حتیٰ الوسع کوشش کرتا ہے تاکہ گاہکوں کو اپنے مال کی طرف کھینچ سکے۔ حتیٰ کہ دوکان کے باہر بھی مال لگا دیا جاتا ہے لائٹ وغیرہ سے زیادہ روشنی کھجاتی ہے۔ فٹ پاتھوں اور ریڑھیوں پر رکھ کر مال فروخت کیا جاتا ہے۔ منڈیوں اور کارخانوں میں کروڑوں کے اموال کھلے بندوں پرٹے رہتے ہیں۔ سب اموال کا علم بلا تفتیش حاصل ہوتا ہے مگر یہ سب اموال بالاجماع اموال باطنہ ہیں اموال ظاہرہ نہیں۔ حالانکہ البلاغ کی تعریف کے مطابق یہ سب اموال ظاہرہ ہونے چاہئیں۔

(۲)۔ تمام کتب فقہ میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ تاجر نے اگر عاشر کو بتلادیا کہ میرے گھر میں اتنا مال رکھا ہوا ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہے تو بھی عاشر اس مال کی زکوٰۃ وصول نہیں کر سکتا۔ ایسے جزئیات سے ظاہر ہے کہ گھر میں رکھا ہوا مال اقرار کے ذریعہ بلا تفتیش معلوم ہو گیا مگر اس کے باوجود مال ظاہر نہیں بنا حکومت اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کر سکتی حالانکہ البلاغ کے مطابق بذریعہ اقرار یہ مال ظاہر بن چکا ہے۔ فی الجملہ حفاظت تو حاصل ہی ہے۔ جزئیات بالا میں بلا تفتیش معلوم ہو جانے کے باوجود یہ اموال مال ظاہرہ میں شامل نہیں ہو سکے۔ اور آئندہ صورت اس کے برعکس ہے کہ خروج من المصرا یا گیا مگر عاشر کو اس کا علم نہ ہو سکا تو بھی یہ مال ظاہر بن گیا۔ معلوم ہوا کہ مال ظاہر بننے کا مدار بلا تفتیش

معلوم ہونے پر نہیں (احوال آگے آ رہا ہے) دونوں قسم کی جزئیات سے ظاہر ہے کہ البلاغ سے استفاد اموال ظاہرہ کی تعریف جامعیت اور مالیت دونوں سے ماری ہونے کے علاوہ اجماع فقہاء کے بھی خلاف ہے۔

اگر کہا جائے کہ مال کا اس حیثیت سے ہونا کافی ہے کہ بلا تفتیش اس کا علم ہو سکے۔ بالفعل معلوم ہو جانا مال ظاہر بننے کے لئے ضروری نہیں لہذا آخری جزئہ البلاغ کے خلاف نہیں۔ جواب یہ ہے کہ اگر ایسا معلوم ہو سکا کافی ہے تو بالفعل ایسا علم حاصل ہو جانا تو مال ظاہر بننے کے لئے بطریق اولیٰ کافی ہوگا۔ پس بازار میں منظر عام پر کھلے بندوں لکھے ہوئے اموال بلا شبہ اموال ظاہرہ ہوں گے حالانکہ بالفاق فقہاء یہ اموال باطنہ ہیں معلوم ہوا کہ ایسا علم بالفعل ہوا بالقوة دونوں صورتوں میں یہ مار نہیں ہے وگرنہ کیسے ممکن ہے کہ ایسا علم بالقوة تو مؤثر بنے اور بالفعل مؤثر نہ ہو۔

ایک صاحب نے شبہ پیش کیا کہ مرد علی العاشر سے اگر مال باطن مال ظاہر میں شامل ہو جاتا ہے تو عاشر اگر گھر میں کسی مال کے پاس آجائے تو یہ مال ظاہر کیوں نہیں بننا؟ جواب یہ ہے کہ وجود عاشر فی نفسہ کوئی ایسا آلہ نہیں ہے کہ اس کے ملنے سے ہی مال باطن مال ظاہر میں تبدیل ہو جاتا ہو بلکہ اس تبدیلی کی علت اخراج من المصرا ہے اس لئے مرد علی العاشر سے تبدیلی ظاہر ہوگی۔ نہ کہ عاشر کے داخل مصر سے۔ نیز یہ شبہ اس خیال پر مبنی ہے کہ کسی مال کا بلا تفتیش معلوم ہو جانا ظہور مال کے لئے کافی ہے اور اس خیال کی مفصل تردید پہلے کی جا چکی ہے۔

اور یہ شبہ بھی بے بنیاد ہے کہ ظہور مال کی اصل علت علم عاشر ہے عموماً اخراج من المصرا سے چونکہ یہ حکم متحقق ہو جاتا ہے اس لئے فقہاء نے اخراج کا ذکر کیا ہے علم عاشر کی تصریح نہیں کی اس شبہ کی تردید بھی آئندہ جزئہ سے ظاہر ہے جس میں تصریح ہے کہ اگر کوئی تاجر مال لیکر سفر کرے اور عاشر کو اس کا علم نہ ہو تو بھی یہ مال ظاہر بن جاتا ہے۔ اگر اصل علت علم عاشر ہوتا تو ایسی صورت میں یہ مال تجارت مال ظاہر نہیں بننا چاہیے تھا۔

عن محمد بن حمر عن علي العاشر بمائة درهم واشترى بها ثياباً وماءً واحداً من ثيابها وماءً من مائه



لو اخبر بها العاشر فلا ياخذ منها (بحر الرائق)

(۲) ولا يؤخذ من مال ف بینه مطلقا (در مختار)

جزئیات بالا سے یہ حقیقت ظاہر ہے کہ گھروں میں رکھے ہوئے مال کا بلا تفتیش بذریعہ اقرار معلوم ہونا اسے مال ظاہر میں تبدیل نہیں کرتا۔ اس امر سے السبلاغ کے خیال کی چونکہ واضح طور پر نفی ہوتی ہے اس لئے ان جزئیات کا جواب دینے کی کوشش کی گئی ہے اس سلسلہ میں ایک بات یہ کہی گئی ہے کہ یہ جسٹری واقعہ ہے حالانکہ یہ جزوی واقعہ نہیں بلکہ اسلامی قانون کی ایک دفعہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ جزوی واقعہ اور فقہی جسٹریہ میں زمین آسمان کا فرق ہے اگر ایسی فقہی تصریحات کو جزوی واقعات قرار دیکر مسترد کر دیا جائے تو اسلامی قانون کے پیاس فی صدقہ سے دستبردار ہونا پڑے گا۔

ثانیاً السبلاغ نے اسے استثنائی واقعہ قرار دیا ہے حالانکہ یہ بھی درست نہیں کیونکہ استثنائی واقعہ وہ ہوتا ہے جو عمومی ضابطہ کے خلاف ہو اور یہ فقہی جسٹریہ وصولی زکوٰۃ کے عمومی ضابطہ الجبایۃ بالحمایۃ کے تحت مرن و عن داخل ہے۔ چنانچہ جزئیہ بالا میں اسکی تصریح موجود ہے کہ گھر میں رکھے ہوئے مال کو مال ظاہر میں اس لئے شمار نہیں کیا گیا کیونکہ وہ تحت الحمایۃ داخل نہیں ہوا۔ اس تصریح کے باوجود اسے استثنائی واقعہ قرار دینا محض دعویٰ بلا دلیل اور قابل تعجب ہے۔ امام سرخسی رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ کی تفصیل میں لکھتے ہیں۔ لان حق الاخذ انما ینتبت باعتبار المال المصور بہ علیہ لحاجۃ الی الحمایۃ وحذا غیر موجود ف بینه وما مت بہ علیہ لم ینبلغ اھ

(مبسوط سرخسی ص ۱۹۹)۔ السبلاغ نے اسلامی قانون کی اس دفعہ کا تیسرا جواب یہ دیا ہے کہ گھر میں رکھے ہوئے مال کی زکوٰۃ کی وصولی کا حق عاشر کو نہیں لیکن امام کو یہ حق حاصل ہے پہلے دونوں جو ابوں کی طرح السبلاغ کا یہ دعویٰ بھی بلا دلیل ہے۔ حضرات فقہاء کی کوئی تصریح ان جواہرات کی تائید میں پیش نہیں کی گئی اور ظاہر ہے کہ محض خیال کسی قانون کا جواب نہیں بن سکتا۔

مزید گزارش ہے کہ یہ جواب بھی زکوٰۃ کی سرکاری وصولی کے بنیادی ضابطہ وصول الجبایۃ بالحمایۃ سے ذہول بلکہ اسکی مخالفت پر مبنی ہے کیونکہ جب یہ مال امام کے زیر حفاظت رہی نہیں آتا تو امام کا استحقاق وصول اس مال کے ساتھ متعلق ہی نہیں ہوا۔ پس امام اس سے خود زکوٰۃ وصول کر سکتا ہے اور نہ ہی اسکی نیابت میں عاشر وصول کر سکتا ہے اور نہ ہی اسکی نیابت میں امام کو وصولی زکوٰۃ کا حق ہو اور عاشر کو یہ حق حاصل ہو۔ علاوہ ازیں یہ ہے کہ حضرات فقہاء نے تصریح کی ہے کہ امام کو بھی مطالبہ زکوٰۃ کا استحقاق صرف کسی مال کو شہر سے باہر لگانے کے بعد ہی حاصل ہوتا ہے۔ گھر میں رکھے ہوئے مال کے ساتھ امام کا یہ حق متعلق نہیں ہوتا۔ علامہ شامی نے قاضی خاں سے نقل کیا ہے۔

وقد شرح الجامع الصغير لقاضی خاں و انما ینتبت ولایۃ المطالبۃ

للامام بعد الاخراج الی المضافۃ (ص ۵۲)

امّا لفظ حصر اور "لفظ امام" السبلاغ کے دعویٰ کی تردید میں صریح ہیں۔ اب) فتح القدیر میں ہے۔ وبمجرد دخرو وجہ انتقلت الی ولایۃ عندہ الی الامام پوری عبارت پہلے گزر چکی ہے اس عبارت میں مالک سے امام کی طرف ولایت اخذ زکوٰۃ کے منتقل ہونے کو ضروری مصرعہ متعلق کیا گیا ہے۔

اج) اصول الجبایۃ بالحمایۃ کی تشریح میں علامہ شامی لکھتے ہیں۔

جبایۃ الامام هذا الماخوذ بسبب حمایۃ۔ (ص ۲۵)

اس میں بھی تصریح ہے کہ امام کا استحقاق وصولی اموال کو بیرون شہر تحفظ مہیا کرنے پر مبنی ہے۔ گھر میں رکھا ہوا مال جب اس تحفظ کے تحت داخل نہیں ہوا۔ تو امام کو اسکی زکوٰۃ وصول کرنے کے اختیارات بھی حاصل نہیں ہوتے۔ اور اسکی نیابت میں پھر عاشر بھی ایسے مال کی زکوٰۃ وصول نہیں کر سکتا۔ الغرض یہ تفریق بالکل بے بنیاد ہے کہ ایسے مال میں امام کو استحقاق وصولی حاصل ہے اور عاشر کو حاصل نہیں۔ ان جزئیات سے ظاہر ہے کہ علم امام یا علم عاشر مال کو ظاہر بنانے کی علت نہیں جبکہ وہ مال گھر میں رکھا ہو۔ لیکن السبلاغ کے مطابق یہ مال مال ظاہر بن گیا ہے۔ مگر تعجب ہے کہ حسب تصریحات فقہاء عاشر کو اس سے وصولی زکوٰۃ



کا حق ہے نہ امام کو؟ کیسی ضابطہ بات ہے۔

**حکومت کے علم میں آنا :** من المصرب یا گیا لیکن حکومت کو اس مال کا علم نہیں ہو سکا تو یہ مال ظاہر بن گیا ہے۔ اگر بعد میں حکومت کو علم ہو گیا تو وہ اسکی زکوٰۃ وصول کر سکتی ہے عالمگیری میں ہے : ولو مرعرب لعاشر ولم يعلم به العاشر حتى خرج ودخل دار الحرب ثم خرج لم يعشرا لما مضى كذا في التبيين ولو لم يعلم او الذی علی العاشر ولم يعلم بهما ثم علم في الحول الثاني ياخذ منهما كذا في محيط السرخسی والسراج الوهاج۔ (ہندیہ ص ۹۳)

معلوم ہوا کہ مال ظاہر بننے کی علت اخراج من المصرب ہے۔ علم امام یا علم عاشر کا ہونا یا نہ ہونا نفع یا اثبات اسکی علت نہیں جیسا کہ جزئیات بالا اس بارے میں صریح ہیں۔ اول الذکر جزئیہ (ومن مر علی عاشر بمائتہ درهم الخ) کے جواب میں السبلان نے ایک بات بھی کہی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ تاجر کے بتلانے سے گھر میں رکھا ہوا مال، مال ظاہر تو بن گیا لیکن عاشر کو لگا بندھا اصول بتا دیا گیا ہے کہ جو کوئی شخص تمہارے پاس مال لیکر گزرے صرف اس سے زکوٰۃ وصول کر سکتے ہو گھروں یا دوکانوں پر جو مال ہے اس سے تو من ذکر۔ (السبلان ص ۲۲ رمضان ۱۲۸۴ھ)۔ اس لگے بندھے اصول کا ابلاغ نے کوئی حوالہ نہیں دیا۔ اہل شرعی ضابطے کے لحاظ سے بھی یہ "اصول" علی الاطلاق درست نہیں کیونکہ اگر کوئی مال ظاہر مشلا سائہ گھر میں موجود ہو اور عاشر کو اس کا علم ہو جائے تو عاشر اسکی بھی زکوٰۃ وصول کر سکتا ہے جیسا کہ جزئیہ ذیل سے ظاہر ہے۔ ولو مر بمواشی سائتہ دون النصاب وفي بيته ما يكمله فضا يا اخذ منه الواجب لان النكاح داخل تحت الحماية كذا في السراج الوهاج (عالمگیری ص ۹۴)۔ معلوم ہوا کہ وصول عاشر کے لئے ضابطہ یہ ہے کہ مال ظاہر سے زکوٰۃ وصول کرے۔ خواہ یہ مال عاشر کے پاس سے لیکر کوئی شخص گزرے یا اس شخص کے گھر میں یہ مال ظاہر موجود ہو۔ عاشر دونوں قسم کے مال ظاہر سے زکوٰۃ وصول کرے گا۔ پس ابلاغ کا بیان کردہ "اصول" درست نہیں بلکہ یہ کیا جائے کہ مال باطن کے مال ظاہر بننے کی علت جب "اخراج من المصرب" (جیسا کہ تفصیل ہے

اس پر بحث گزر چکی ہے) تو یہ سائہ گھر میں اور شہر میں ہونے ہوئے مال ظاہر میں کیے شمار ہو گئے۔ جواب یہ ہے کہ یہ علت مال باطن کے مال ظاہر بننے کے لئے ہے۔ اور سائہ تو پہلے ہی سے مال ظاہر ہیں۔ کیونکہ انہیں چرانے کے لئے یقیناً شہر سے باہر لایا جاتا ہے اس لئے کہ ان کا گزارا ہی جنگل میں چرنے پر ہے۔ پس سائہ کے بارے میں خروج من المصرب اور تحت الحماية داخل ہونا دونوں امر پائے گئے۔ اس لئے سائہ مال ظاہر ہی ہیں باطن نہیں ان سونا چاندی مال تجارت اندرون شہر ہوتے ہوئے مال باطن ہیں۔ ان کے مال ظاہر بننے کے لئے یہ شرط ہے کہ انہیں لیکر سفر کیا جائے۔ اسی بنیاد پر یہ فرق کیا گیا ہے کہ گھر میں رکھے ہوئے دراہم کو شامل کر کے عامل کے پاس نصاب مکمل نہیں کیا گیا۔ اور سائہ کو لیکر گزرنے والا نصاب گھر میں موجود سائہ سے پورا کیا جائے گا اور مجموعے سے زکوٰۃ وصول کی جائیگی۔ مزید یہ کہ بھی قابل غور ہے کہ اگر کسی تاجر نے اپنے مال کی زکوٰۃ شہر میں ادا کر دی، اور پھر اس مال کو لیکر سفر کیا۔ تو عاشر اس مال کی زکوٰۃ دوبارہ وصول نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اموال باطن کی زکوٰۃ مالک خود ادا کرنے کا عہدہ ہے پس یہ ادائیگی زکوٰۃ معتبر تسلیم کی جائے گی اور اگر تاجر نے اموال تجارت کی زکوٰۃ انہیں شہر سے باہر لانے اور سفر کرنے کے بعد ادا کی ہے تو یہ ادائیگی شرعاً معتبر نہیں۔ عاشر دوبارہ ان اموال کی زکوٰۃ وصول کر سکتا ہے۔ درغدار ثانیہ، ہدایہ، فح القدیر، کفایہ وغیرہ تمام کتب میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔

اس سے بھی ظاہر ہے کہ مال ظاہر بننے کا مدار اخراج من المصرب پر ہے۔ علم عاشر پر نہیں۔ کیونکہ اگر مال ظاہر ہونے کا مدار علم عاشر پر ہوتا۔ تو بوقت مرقہ علی العاشر یہ دونوں اموال مسلم ہیں ادا اس سے قبل دونوں غیر معلوم تھے۔ پس یا تو دونوں صورتوں میں بالقد ادائیگی معتبر ہونی چاہیے تھی یا دونوں صورتوں میں غیر معتبر۔ ایک میں معتبر اور دوسرے میں غیر معتبر، یہ تب ہی ہو سکتا ہے جبکہ مال ظاہر بننے کا مدار مال کے شہر سے باہر لانے پر رکھا جائے کیونکہ شہر میں ہوتے ہوئے یہ مال باطن تھا تو مالک کی ادائیگی درست ہے اور شہر سے باہر لایا تو مال ظاہر بن گیا اب مالک کی ادائیگی زکوٰۃ غیر معتبر قرار پائی۔

الحاصل بطن بلد (اندرون شہر) میں موجود نقدی و اموال تجارت اموال باطن ہیں۔ اور انہیں لیکر سفر کیا جائے تو یہ اموال ظاہرہ میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔ اہل زروع و شمار



اور ساتھ یہ اموال چونکہ بیرون شہر (ظاہر السبلد میں) پائے جاتے ہیں اس لئے یہ اموال اصولی طور پر اموال ظاہرہ ہیں۔ سابقہ مفصل ابحاث کی روشنی میں یہ حقیقت باطل واضح ہے کہ بینکی اموال، اموال باطنہ ہیں۔ انہیں بینک میں ہوتے ہوئے قطعاً مال ظاہر قرار نہیں دیا جاسکتا ہے اور نہ ہی حضرات فقہاء کی ذکر کردہ مستفاد تصریحات کو کسی اجتہاد سے تبدیل کیا جاسکتا ہے۔ اس امر میں تو کسی اختلاف کی گنجائش نہیں کہ دلائل شرعیہ کے علاوہ ملی و بین الاقوامی بینکنگ نظام کے ضوابط کے تحت بینکی اموال کو مخفی رکھنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ ایک شخص کے اموال کو دوسرے پر ظاہر نہیں کیا جاتا بلکہ بعض ممالک میں تو حکومت بھی کسی گھاتہ دار کا بینک بلیس مسموم کرنے کی مجاز نہیں۔ اور اصولی طور پر بینکی اموال کو زیادہ سے زیادہ محفوظ پٹیوں اور تالوں میں بند کر کے رکھا جاتا ہے ایسے مخفی مقفل کمروں آہنی الماریوں مضبوط تجزیوں میں بند اموال کو مال ظاہر قرار دینا مشاہدہ، بداعت اور شریعت کے یکسر خلاف ہے۔

یہی وجہ ہے کہ مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کراچی نے اپنے ایک اجلاس منعقدہ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۹ھ میں "زکوٰۃ و عشر آرڈیننس" میں ذکر کردہ اموال ظاہرہ اور اموال باطنہ کی تعریف کو اندر بعد کی متفق علیہ تعریف کے خلاف بلکہ اسکو منسوخ قرار دیا تھا۔ کیونکہ اس آرڈیننس میں بینکی اموال کو اموال ظاہرہ میں شمار کیا گیا تھا۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو بیانات "کراچی بابت" ۱۰ جمادی الثانیہ ۱۳۹۹ھ)

## السبلاغ کے دلائل کا جواب

اب ہم السبلاغ کے پیش کردہ دلائل پر مختصر گزارشات پیش کریں گے۔ اموال ظاہرہ کی اپنی بیان کردہ تعریف کے سلسلہ میں السبلاغ میں نہایت اہم دو عبارتیں پیش کی گئی ہیں۔

(۱) - فلما ولی عثمان وظهر تعیر الناس کمره ان یفتش المساعاة علی الناس

"مستورا اموالہم ففوض الدفع الی الملائک نیابة عنہ" (فتح القدیر)

(۲) - لم یبلغنا انہ بعث سعاة علی زکاة الاموال کما بعثہم علی صدقات

المواشی و الثمار فی ذلک لان سائر الاموال غیر ظاهرة للامام و انما

تکون مخبوءة فی الدود و الحوانیت و المواضع الخسین و لم یکن

جائزاً للسعاة دخول احبارہم..... ولما ظهرت هذه الاموال

عند التصرف بها ف البلدان اشبهت المراسی فنصب فیہا

عمال یاخذون منها ما وجب من الزکوٰۃ۔ (احکام القرآن للبخاری ج ۱ ص ۱۵۵)

ان تصریحات سے واضح ہے کہ نقد روپیہ اور سامان تجارت اس وقت تک اموال باطنہ کہتے ہیں جب تک وہ پوشیدہ نجی مقامات پر مالکان کے زیر حفاظت ہوں۔ لیکن جب یہی اموال مالکان خود نجی مقامات سے نکال کر باہر لے آئیں اور وہ حکومت کے زیر حفاظت آجائیں تو وہ اموال ظاہرہ کے حکم میں آجاتے ہیں۔ (السبلاغ ص ۱۳۷)

اموال ظاہرہ اور باطنہ کی تعریف کے بارے میں عبارت بالا سے استدلال جواب : کرنا کئی وجوہ سے مخدوش ہے اولاً اس لئے کہ اس امر میں کوئی شک نہیں کہ ابن ہمام اور امام جصاصؒ رازی کا مقصود ان عبارات سے اموال ظاہرہ و باطنہ کی تعریف کرنا نہیں بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس خاص اعلان کی صحت و حکمت اور مصلحت بتلانا پیش نظر ہے کہ اموال باطنہ کی زکوٰۃ کا حق مالکان کے سپرد کرنے میں انہیں حضرت نفیس سے بچانا مطلوب تھا۔ (باقی اموال ظاہرہ و باطنہ کی تفصیل اور ان کے ملل : اپنے مقام پر مرفوع من البحث ہیں)۔ السبلاغ کے استدلال میں بنیادی کمزوری یہ ہے کہ بیان حکمت کو بیان علت سمجھ لیا گیا اور پھر اس سے اولاً اموال باطنہ کی تعریف اخذ کی گئی اور پھر اس کے تعادل سے اموال ظاہرہ کی تعریف کر دی گئی۔ حالانکہ بیان حکمت و مصلحت سے کسی حکم کی تعریف کرنا درست نہیں۔

(۱) - علت پر حکم نفیاً و اثباتاً و اثر ہوتا ہے اور کسی حکم کی حکمت فی الجملہ ملحوظ ہوتی ہے

لیکن مدار حکم نہیں ہوتی۔

(۲) - علت میں عموم ہونا ہے اور سب افراد میں پائی جاتی ہے۔ اس سے حکم کا مختلف

جائز نہیں ہوتا مثلاً شریعت نے بوجہ مشقت مسافر کے لئے قصر و افطار کی اجازت دی

ہے کیونکہ سفر میں عموماً مشقت ہوتی ہے لیکن یہ مشقت محض حکمت تخفیف ہے مدار حکم

اور علت نہیں۔ علت رخصت سفر ہے پس اگر کسی سفر میں مشقت نہ ہو تو قصر کی شرعی



سہولت بدستور برقرار رہے گی کیونکہ علت پائی گئی ہے گو حکمت منتفی ہے۔

اگر حکمت کو مدار حکم قرار دیا جائے تو بعض اسفار شرعیہ میں بھی قصر کی رخصت حاصل ہوگی اگر مشقت پر حکم دائر کیا جائے تو شاید یہ دعویٰ کرنا بھی مستبعد نہیں ہوگا کہ گھر پر ہوتے ہوئے اگر کوئی مشقت کا کام کیا گیا تو بھی قصر کی اجازت ہونی چاہیے کیونکہ علت رخصت پائی گئی حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ کچھ ایسی ہی صورت السبلاخ کے زیر بحث استدلال میں پائی جا رہی ہے کیونکہ حضرات فقہاء کے ہاں یہ امر مسلم ہے کہ سونا چاندی مال تجارت کا اموال ظاہرہ کے حکم میں آنے کی علت اخراج من المصرف لیکن ابلاغ نے مضرت تفتیش کو (جو فی الواقع حکمت تھی) علت اور مدار حکم سمجھتے ہوئے یہ طے کر لیا کہ شہر میں ہوتے ہوئے بھی اموال باطنہ کو اموال ظاہرہ قرار دیا جاسکتا ہے یہ ایسے ہی سمجھتے جیسے بغیر سفر گھر پر ہوتے ہوئے بوجہ مشقت قصر نماز کی اجازت دیدی جاتے۔

احتیاج تفتیش حکمت علت نہیں : زکوٰۃ سے مستثنیٰ رکھنے کی حکمت ہے

عتلت نہیں۔ اگر اسے علت قرار دیا جائے تو بازار کھل جانے کے بعد ہر دوکاندار کا اموال کو ایسے منظر عام پر لانے کی کوشش کرتا ہے جو کاکھوں کے لئے جاذب نظر ہو۔ ان تمام اموال کا یہ بازار روزانہ ہزاروں لوگ مشاہدہ کرتے ہیں اور بلاشبہ یہ اموال محتاج تفتیش نہیں اگر محتاج تفتیش ہونے کو مال باطن بننے کی علت قرار دیا جائے تو یہ سب اموال اموال باطنہ سے یقیناً خارج ہو جائیں گے حالانکہ حضرات فقہاء کرام نے شہر میں اپنی جگہوں پر رکھے ہوئے اموال کو بالاتفاق مال باطن قرار دیا ہے۔ معلوم ہوا کہ محتاج تفتیش ہونا علت نہیں ورنہ معلول اس سے مختلف نہ ہوتا بلکہ حکمت ہے جس سے حکم کا مختلف جائز ہے جیسے سفر میں عدم مشقت کے باوجود رخصت قصر برقرار رہی یا گھر پر ہوتے ہوئے مشقت کے کام کے باوجود رخصت قصر کی سہولت حاصل نہ ہو سکی۔ یہ نکتہ بھی قابل لحاظ رہے بعض بڑی دوکانوں میں گاہکوں کے لئے نشستیں کر سیاں وغیرہ مہیا ہوتی ہیں۔ پس ہر دوکان میں جانے کو حضرت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ صبح سے لیکر بازار بند ہونے تک اموال تجارت بقصد انہما و نمائش کھلے بندوں رکھے رہتے ہیں۔ ہاں بازار بند ہونے

ہی یہ سب اموال دوکانوں میں چھپا دیئے جاتے ہیں۔ اب یہ اموال مستور ہو گئے دن میں باطل ظاہر تھے رات کو باطل پوشیدہ اور غائب ہو گئے اس سے یہ امر بھی واضح ہو گیا کہ اموال باطنہ کا مستور اور چھپائے ہوئے ہونا یہ بعض حالات (یعنی رات) کے اعتبار سے ہے ہر وقت کے لحاظ سے انہیں پوشیدہ نہیں کہا جاسکتا اموال باطنہ کا گھر میں اور دوکانوں میں مستور و مخفی ہونا بعض اموال باطنہ (یعنی سونا چاندی) کے اعتبار سے ہے کیونکہ انکو گھروں میں مضبوط تالوں وغیرہ میں بند کر کے رکھا جاتا ہے تمام اموال باطنہ کے اعتبار سے نہیں۔ علامہ ابن ہمامؒ اور امام جصاص نے اپنی عبارات میں اموال باطنہ کے لئے "مستور" وغیرہ کے الفاظ استعمال کئے ہیں ان الفاظ سے انکی مراد قطعاً یہی ہے اور ہر مال باطن کا ہر حالت میں مستور رہنے کا دعویٰ ان حضرات کی کلام میں ہرگز نہیں اور نہ ان حضرات کی کلام کا یہ مفہوم ہے کہ نقد اور سامان تجارت اس وقت تک اموال باطنہ کہتے ہیں جب تک وہ پوشیدہ نجی مقامات پر ہیں اور جب انہیں نجی مقامات سے نکال لیا جائے تو مال ظاہر میں شامل ہو جاتے ہیں۔ "اس وقت تک" "جب تک" یہ دونوں قیدیں ان حضرات کی کلام میں موجود نہیں پس مستور پوشیدہ ہر حال محتاج تفتیش ہونے کو مال باطن کی حقیقت میں داخل سمجھتے ہوئے اس سے مال باطن اور مال ظاہر کی تعریف اخذ کرنا محض تساہل ہے حالانکہ علامہ جصاص رازی کی کلام میں واضح اشارہ موجود ہے کہ تقابل محشوف اور مستور ہونے میں نہیں۔ اور نہ ہی پوشیدہ نجی مقامات میں رکھے ہونے یا ان سے اموال کو باہر لانے میں ہے بلکہ تقابل اس میں ہے کہ یہ اموال مکانوں اور دوکانوں میں اپنی جگہوں میں رکھے ہوئے ہیں یا ان اموال کو شہر سے باہر سفر پر لے جایا گیا ہے۔ پہلی صورت میں یہ اموال باطنہ ہیں دوسری صورت میں یہ اموال ظاہرہ میں شامل ہو جائیں گے۔ چنانچہ عبارت بغور پڑھئے۔

واما تكون مخبوءة في الدور والحوانيت والمواضع الخفية.....  
ولما ظهرت هذه الاموال عند التصرف بها في المبادات  
اشبهت المراتبي فنصب عليها اعمال واحذون منها ما وجب من  
الزكاة ولذلك كتب عمر بن عبد العزيز الى عماله ان



یاخذوا مما یمر به المسلم من التجارات من کل عشرین دیناراً  
نصف دینار (احکام القرآن ص ۱۵۵ ج ۲)

عبارت بالا میں تصریح ہے کہ جب اپنی پوشیدہ اموال کو لے کر دوسرے شہروں میں جائے گا تو یہ اموال (حکومت کے زیر حفاظت کئے میں) جنگل میں چرنیوالے مولشیوں کے مشابہ ہو جائیں گے۔ ایسی صورت میں حکومت بذریعہ ماموران اموال کی زکوٰۃ وصول کرے گی۔ جیسا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے ثابت ہو رہا ہے۔ حاصل یہ کہ اس صورت میں یہ اموال باطنہ اموال ظاہرہ میں شامل ہو جائیں گے۔ اور یہ وہی بات ہے جو دیگر حضرات فقہاء کی کلام میں پوری وضاحت سے موجود ہے۔ شہر میں اپنی جگہوں پر رکھے ہوئے اموال تجارت نقدی، اموال باطنہ ہیں اور جب انہیں لے کر سفر کیا جائے تو یہ اموال مولشیوں کے مشابہ ہو جاتے ہیں اور اموال ظاہرہ میں شامل ہو جاتے ہیں۔ ابن ہمامؒ سے بھی ایسی ہی تصریح پہلے ہم نقل کر چکے ہیں۔ شہر میں ہوتے ہوئے اموال باطنہ کی ادائیگی زکوٰۃ کا حق مالکان کو حاصل ہے اور ان اموال کے شہر سے نکلتے ہی یہ حق امام کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

(باب العاشر ص ۱۴۳ ج ۲)

معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی مال ظاہر باطن بننے کا مدار مستور و مشکوف ہونے پر نہیں بلکہ اندرون شہر ہونے یا بیرون شہر لے جانے پر ہے اور مستور ہونے کا لفظ بطور بیان مصلحت فرما رہے ہیں بطور بیان قلت نہیں۔

الغرض جب اموال باطنہ کا ہر حال میں مستور ہونا ضروری نہ ہو اگر بلا تفتیش ان کا علم حاصل نہ ہو سکتا ہو تو اس کے مفہوم مخالف سے مال ظاہر کی تعریف مستنبط کرنا بھی درست نہ ہوگا۔ ورنہ سب بناء الفاسد علی الفاسد ٹھہرے گی۔ گویا السبلانہ کے اس استدلال میں تین تباہ واقع ہوئے ہیں۔ (۱) حکمت کو علت سمجھ لینا (۲) حکمت و مصلحت کو علت سمجھتے ہوئے اس سے مال باطن کی تعریف اخذ کرنا (۳) پھر اس تعریف سے تقابل کے طور پر مال ظاہر کی تعریف ترتیب دینا۔

(فائدہ) اموال باطنہ اپنے بعض افراد کے اعتبار سے مستور ہوتے ہیں جن سے وصولی زکوٰۃ کے لئے بھی مقامات کی تفتیش کی حاجت پڑ سکتی تھی جس سے مالکان کو ضرر

پہنچنے کا اندیشہ تھا۔ دفع مضرت کے لئے شریعت نے بعض افراد کی سہولت پوری نوع کے لئے عام فرمادی اور مالکان کو عام اجازت دے دی گئی کہ وہ اپنے تمام اموال باطنہ کی زکوٰۃ خود ادا کر دیا کریں۔ کیونکہ احکام شریعہ میں عموماً نوع ہی کو ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ جیسا کہ سفر کے بعض افراد میں مشقت تھی لیکن سفر شریعی کے تمام افراد میں رخصت قصر وغیرہ کی سہولت کو عام کر دیا گیا۔

## ”البلاغ“ کے پیش کردہ آثار پر ایک نظر

ہماری موصفات کے جوابات میں پھر بلاغ ماہ رمضان ۱۳۸۵ھ میں مجلس تحقیقات مسائل حاضرہ کا فیصلہ شائع ہوا جس میں مجلس نے اموال ظاہر و باطنہ کے بارے میں اپنے سابقہ موقف کو بحال رکھا اسی فیصلہ کے بارے میں مزید گزارشات پیش کی جا رہی ہیں۔

پہلی گزارش یہ ہے کہ خیالدار اس کے جواب میں حضرات فقہاء کی متعدد تصریحات پیش کی گئیں تھیں کہ سونا، چاندی، نقدی شہر میں ہونے والے اموال باطنہ ہیں۔ جب انہیں شہر سے لے لایا جائے گا اور انہیں لے کر سفر کیا جائے گا تب یہ اموال ظاہرہ میں شامل ہوں گے۔ اور کسی مال باطن کے مال ظاہر میں شامل ہونے کی علت ”الخروج من المصنوع“ ایک العلماء اہم کا ساقی فرماتے ہیں، لا ینفذ لیساً ساخر بہ و اخر جہ من العمران صاخر ظاہر (بلاغ) و قرار و شامیہ میں ہے، لا ینفذ بعد المخرج من البلد الخفت بلا موال الظاہرة خیالدار اس کے جواب کی تردید کے لئے ایسے فقہی جزیات پیش کئے جاتے ہیں جیسے تھے جس سے ہماری پیش کردہ تصریحات فقہاء کو ام کی صراحت نفی ہوتی لیکن البلاغ کے پورے اس فیصلہ میں ”ایسا ایک جزیہ بھی مذکور نہیں اور ظاہر ہے کہ تصریحات فقہاء کرام کے مقابل میں کوئی خیال و اجتہاد قابل قبول نہیں حضرات فقہائے تفریح کی ہے، البحث فی المنقول و مقبول (شامی) علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اپنے شیخ مفتی ابن ہمام کے بارے میں واضح طور پر لکھا ہے،

لا عبرة بأبحاث یخصنا الحق مخالف المنقول (یعنی منقول فی المذہب) السودی قانونی

کے بعد البلاغ سلسلہ کے لئے موقوف بحث میں توسیع فرمادی و الخراج







ہے۔ اور البلاغ کے مطابق حکومت کو ان کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حق اب بھی باقی ہے۔ جب یہ ہے تو سرکاری وصولی زکوٰۃ کو کسی مال کے مال ظاہر ہونے کی دلیل کیسے بنایا جاسکتا ہے۔ جبکہ سرکاری وصولی البلاغ کے مطابق مال باطن سے بھی ہو سکتی ہے اور مال ظاہر سے بھی۔ چنانچہ البلاغ میں ہے۔

”لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ امام کا حق اخذ بالظہیر ساقط ہو گیا۔ اور اب وہ زکوٰۃ وصول نہیں کر سکتا۔“  
(یعنی ایسا نہیں) (البلاغ مسئلہ ۳۱)

وصول کو ان کے میں معلوم البلاغ کو کیا دلچسپی ہے۔ یہ سیدھی بات فرمادیتے کہ مضرت تفتیش نہ ہونے کی صورت میں باطن کے اندر اموال باطن کی زکوٰۃ وصول کی گئی۔ یعنی اموال بھی اسی نوعیت کے ہیں بقول البلاغ جب اموال باطن کی وصولی زکوٰۃ سے بھر، مضرت تفتیش کوئی مانع نہیں۔

تو جنگی اموال کو ”مال باطن بنا کر“ ہی زکوٰۃ وصول کی جاسکتی ہے۔ انہیں خواہ مخواہ اموال ظاہر بنانے کا حلف کچھ فرما رہے ہیں؟ اور البلاغ کے پیش کردہ مواد کا حامل بھی یہی ہے کہ ان اموال سے سرکاری سطح پر زکوٰۃ وصول کی گئی لیکن یہ اموال ظاہر بھی تھے؟۔ یہ امر ان کے پیش کردہ مواد سے قطعاً ثابت نہیں ہوتا۔ حالانکہ اصل موضوع سرکاری وصولی نہیں بلکہ اموال ظاہر اور باطن کی تحقیق ہے۔

### وظائف و عطایا پر وجوب زکوٰۃ کا حکم

البلاغ میں وظائف سے وصولی زکوٰۃ کو بار بار اپنے استدلال کی بنیادی دلیل کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہے۔ استدلال کا خلاصہ کچھ یوں ہے۔ اموال وظائف سے سرکاری سطح پر جو نحو زکوٰۃ وصول کی گئی ہے لہذا یہ مال ظاہر ہیں۔ پس جنگی اموال بھی تو نحو اسی نوعیت کے ہوتے ہیں لہذا ان سے بھی مال ظاہر ہونے کا وجہ زکوٰۃ وصول کی جاسکتی ہے۔

اس استدلال میں ایک بنیادی کمزوری تو یہی ہے کہ سرکاری وصولی کو مال ظاہر ہونے کی دلیل بنایا گیا ہے دوسری کمزوری یہ ہے کہ خلاف راۓ شیعہ کے متفقہ فیصلہ کے مطابق وظائف میں زکوٰۃ واجب ہے۔ نہ اس سے جبراً زکوٰۃ وصول کی جاسکتی ہے نہ ان حضرات نے وظائف کی زکوٰۃ وصول اور ائمہ متبوعین امام عظیم، امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین کا بھی یہی مذہب ہے بلکہ وظائف سے وصولی زکوٰۃ کو خلاف اجماع

قرار دیا گیا ہے (مکاسبیاتی) پس ایسے خلاف اجماع امر کو بنیاد نہ لیتے ہوئے جس مسئلے کو اس پر تفریح کیا جائے وہ بھی خلاف اجماع ہوگا۔ پس جنگی اموال سے وصولی زکوٰۃ کا مسئلہ خلاف اجماع ہوگا۔

حضرت ابو بکر صدیق اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کا یہ طرز عمل گزشتہ جگہ کے یہ حضرات وظائف کی زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے۔ بلکہ دوسرے مال کی زکوٰۃ وصول کرتے تھے۔ (موطا امام مالک مسئلہ ۱۴۰۰) امام عظیم رضی اللہ عنہ کا طرز عمل بھی یہی تھا۔ چنانچہ طارق بن شہاب فرماتے ہیں کہ ہم اسے وظائف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اس طرح جاری ہوتے تھے کہ ان کی زکوٰۃ نہیں لی جاتی تھی تا آنکہ ہم خود ان کی زکوٰۃ لکھاتے تھے۔ (کتاب الاموال ص ۱۶۳)

شارح موطا علامہ باجی اسی سلسلہ میں لکھتے ہیں :

دَامَا ابُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمْ يَكُونُوا يَحْذَرُونَ مِنْهَا  
(ای من الاعطية) الزكاة لا تخالط بتحقيق ملكك من اعطياها  
الا بعد الاعطاء والقبض (ادجز)

مذہب علی رضی اللہ عنہ کی تحقیق  
خلفائے ثلاثہ کے اس طرز عمل کو البلاغ میں بھی تسلیم کیا گیا ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق لکھا کہ وہ تنخواہوں اور وظائف کی زکوٰۃ وصول کرتے تھے۔ (البلاغ ص ۱۶۳) مگر البلاغ میں اس کا کوئی حوالہ دیا گیا ہے اور نہ ہی ہماری تحریری مراجعت کے جواب میں کسی ایسے حوالے کی نشاندہی کی گئی ہے جو صحیح ہے کہ خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی وظائف کی زکوٰۃ وصول نہیں فرماتے تھے۔ اولاً اس لئے کہ امام زہری رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں :

اول من اخذ من الاعطية الزكاة معاوية بن ابي سفيان (موط امام مالک)  
معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سمیت تمام خلفاء راشدین علیہ کی زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے۔

ثانیاً۔۔۔ اس لئے کہ یہ عطاء و وظيف مال مستفاد ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ مال مستفاد میں لائن حوال سے قبل وجوب زکوٰۃ کے قائل نہیں۔

عن علي رضي الله تعالى عنه قال من استفاد ما لا فليس فيه الزكاة  
حتى يحول عليه الحول۔ (مصنف عبد الرزاق ص ۱۰۰) و مصنف ابن ابي شيبة ۱



ثالثاً — اس لئے کہ مخفی ابن قدام میں حضرت عبداللہ ابن مسعود کا مذہب (کأن عبد الله يعطى) ویزکیہ نقل کرنے کے بعد خلفاء راشدین کا مذہب اس کے خلاف نقل کیا گیا ہے۔  
چنانچہ فرماتے ہیں: — وجہور العلماء على خلاف هذا القول منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم أجمعين (ص ۶۳)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وظیفہ کی زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے۔  
رابعاً — اس لئے کہ وظیفہ سے وصولی زکوٰۃ خلاف اصول شریعہ اور جہور ائمہ و علماء کے خلاف ہے۔ تو جب تک اس کا کوئی ناقابل تردید ثبوت نہ مل جائے اس کی نسبت خلیفہ راشد کی طرف کرنا درست نہ ہوگا۔  
خامساً — اس لئے کہ وصولی زکوٰۃ کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب خلفاء راشد رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی بہ نسبت تحقیق و سہیل پر مبنی تھا نہ کہ تشدید و تفسیق پر۔ جیسا کہ واقعہ ذیل سے ظاہر ہے۔

ایک شخص اپنے مال کی زکوٰۃ لے کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے پوچھا کہ تو غلام سے وظیفہ بھی وصول کرتا ہے۔ اس نے کہا کہ نہیں۔ تو آپ نے اس کی زکوٰۃ وصول نہیں کی۔ اور فرمایا: لا تجمع عليك ان لا تعطيك وناخذ منك فامرہ ان يقسمها (مستند ابن ابی شیبہ ص ۲۹ ج ۲م طبع لبنان) — ان وجوہ اور این فتہ امر کی تصریح سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مذہب متحقق ہوا کہ آپ وظیفہ کی زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے۔

(الحاصل) حوالہ جات بالا سے یہ ثابت ہو گیا کہ خلفاء راشدین نے وظائف و عطایا کی زکوٰۃ وصول نہیں کی۔ اور جہور صحابہ تابعین، ائمہ اربعہ اور علماء و فقہاء اُمت کا یہی مذہب ہے اور اس کے خلاف جو کچھ ہے وہ شاذ اور ناقابل التفات ہے۔ حضرات ائمہ اہل فتویٰ نے کبھی اسے قابل اعتناء نہیں سمجھا۔ امام ابن عبدالبر وظیفہ کی وصولی زکوٰۃ کے متعلق لکھتے ہیں: —

هذا شذوذ لم يصرح عليه أحد من العلماء ولا قال به أحد من الفقهاء —

علامہ حاجی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس طرز عمل (وظیفہ کی وصولی زکوٰۃ کے متعلق سحر پر فرماتے ہیں: — ثم العقد الاجماع على خلافه قاله السرقاقي — (كذا في الاوجز ص ۱۳۳ ج ۲م))

اس تفصیل و تحقیق سے قارئین کرام نے محسوس کر لیا ہوگا کہ البلاغ کا دعویٰ ثابت نہیں ہو و ظیفہ کی وصولی زکوٰۃ خلاف رائے راشدین کے متفقہ طرز عمل اور اجماع اُمت کے خلاف ہے۔ پس اس کے خلاف کسی کا شاذ قول ہرگز قابل اعتماد نہیں۔

### قابل تعجب

تشریحات بالا کی موجودگی میں یہ معلوم بلاغ کے ایک خلاف اجماع شاذ روایت کو اپنا مسئلہ بنا کر کیسے مطمئن ہو بیٹھے۔ یہ امر ناقابل فہم ہے کہ ہزار سالہ قدیم فقہاء کے اجماعی موقف کے خلاف شاذ اور خلاف اجماع اثر مل جانے کو ہی کافی سمجھ لیا جائے۔ آخر عصر حاضر کے مجتہدین اور اہل حق میں کیا فرق باقی رہ جائے گا۔؟  
کچھ معلوم نہیں کہ ہر ضعیف بلکہ غلط خیال کے لئے بھی کوئی زکوٰۃ شاذ قول مل ہی جاتا ہے۔ علت رہا جو اہل متعہ و غیر ذہک میسے مسائل میں کیا کیا اقوال نہیں ملے۔ اہل انصاف کے نزدیک اس مسئلہ میں غلط روایت کا اجماع اور ائمہ اربعہ کا اتفاق کافی ہے کہ وظائف سے زکوٰۃ وصول نہیں کی جائے گی۔ پس اسے زیر بحث مسئلہ میں مسئلہ نہیں بنایا جاسکتا ہے۔

### اثر ابن مسعود کی توجہ

حضرت عبداللہ ابن مسعود کے طرز عمل کے متعدد جوابات ہو سکتے ہیں۔  
پہلا جواب یہ ہے کہ اس اثر کے ثبوت میں ہی کلام ہے۔ کیونکہ اس کی سند میں مروی راوی ہیرہ بن مریم ہے جس کی توثیق میں اختلاف ہے۔ امام احمد نے اسے "لا بأس به" کہا ہے۔ امام نسائی فرماتے ہیں: ليس بالقوي وقال ابن الخضر "ضعيف" وقال ابو حاتم شيبه "المجهول (میزان ص ۲۵۱) اور اس کی تائید امام زہری کے قول سے بھی ہوئی۔ امام زہری فرماتے ہیں کہ پہلے پہل وظائف و عطایا سے زکوٰۃ وصولی حضرت مسیح و یحییٰ رضی اللہ عنہما نے کی (موھا دام مالک ص ۲۵۱) اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ عطایا کی زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے یا کم از کم یہ ہے کہ یہ طرز عمل ابن مسعود سے معروف نہیں تھا۔ ورنہ امام زہری پر یہ امر مخفی نہ رہتا۔ امام زہری کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن مسعود کا طرز عمل اس سلسلہ میں حضرات خلفاء راشدین کے خلاف نہ تھا۔ اس کی تائید امام ابو سعید کے کلام سے بھی ہوتی ہے۔ ابن مسعود کا زیر بحث اثر نقل کرنے کے بعد امام موسوی لکھتے ہیں میرے نزدیک عبداللہ ابن مسعود کی اس روایت کی یہی توجہ ہے۔ جو حضرت ابو بکر و عثمان رضی اللہ عنہما



کی روایات کی ہے۔ یعنی یہ دونوں بزرگ اس مال کی زکوٰۃ لیتے تھے (جو دوسرے مال پر) ماضی میں واجب تھا۔  
تھی نہ کہ وہ جو مستقبل میں ان پر واجب ہونے والی تھی۔ یعنی وظیفہ کی زکوٰۃ (ترجمہ کتاب الاموال ص ۱۶۳)  
علاوہ ازیں جب ہم حضرت ابن مسعودؓ کی ایک دوسری حدیث دیکھتے ہیں تو یہ حقیقت بالکل کھل جاتی ہے کہ  
زیر بحث حدیث ابن مسعودؓ ثابت ہی نہیں یا متزلزل ہے وہ حدیث یہ ہے کہ عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جو  
کوئی شخص مال حاصل کرے تو اس پر پورا سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں ہوگی۔

(ترجمہ کتاب الاموال ص ۱۶۳)

اس حدیث سے ان کا مذہب ظاہر ہے کہ مال مستفاد میں فی الحال زکوٰۃ واجب نہیں اور یہ وظائف  
مال مستفاد ہی ہیں۔

ابلاغ میں بھی وظیفہ کا مال مستفاد ہونا تسلیم کیا گیا ہے تو ابن مسعودؓ وظیفہ کی زکوٰۃ جبراً کیے مول رکھتے  
تھے جبکہ یہ مال مستفاد ہے۔ — **تطبیق**

دونوں روایات کو جمع کرنے کے لئے یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ آپ وظیفہ سے جبری کوئی نہیں کرتے تھے  
کیونکہ زکوٰۃ کافی الحال وجوب ہی نہیں ہوا۔ ہاں صاحب وظیفہ کی رضا مندی سے پیشگی زکوٰۃ وصول کیلتے  
ہوں تو اس کی گنجائش ہے کیونکہ مالک اپنی رضا و رغبت سے پیشگی زکوٰۃ کر سکتا ہے اور اس مبارک دور میں  
لوگ اپنے مال کو اللہ کے راستے میں خرچ کرنے کو غنیمت جانتے تھے۔ چنانچہ بعض سلف کا یہ مذہب تھا کہ  
کہ دوران سال اگر کسی کو کوئی مال مل جائے اور اسے حوالان حول سے پہلے خرچ کرنے کا ارادہ ہو تو مستحب  
یہ ہے کہ اس مال کی زکوٰۃ فوری طور پر ادا کر دی جائے۔ پھر اسے خرچ کیا جائے (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۱۶۳)  
اور یہ جواب بھی دیا جاسکتا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کا یہ خصوصی طرز عمل ان کے ذاتی اجتہاد پر مبنی تھا جو غلط  
راشدین کے متفقہ طریق کار کے مقابل میں حجت نہیں ہے اور اُمت نے اسے قبول نہیں کیا۔

بہر حال زیر بحث اثر ابن مسعودؓ ثابت نہیں یا متزلزل ہے۔ پس ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ اثر قابل عمل  
نہیں۔ حضرات ائمہ نے اسے شاذ اور خلاف اجماع قرار دیا ہے۔ یہی توجیہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے فعل  
کی بھی کی جاسکتی ہے۔

### مال مستفاد کی توجیہ

تمام اقوام کے عرف عام سے ثابت ہے کہ وظائف تنخواہ، ہمزہ وغیرہ ہونے کے بعد ہی ادا کی جاتی  
ہے۔ پس ظاہر یہی ہے کہ غلطائے راشدین کے زمانے میں بھی عطایا سال پورا ہونے کے بعد ہی تقسیم کئے جاتے تھے

پس فقہ مال مستفاد کی توجیہ بھی اثر ابن مسعودؓ میں جاری نہیں ہو سکتی کیونکہ معمولی طور پر تمام ان اموال کا کیا جاتا ہے  
اور ان سال حاصل ہوئے ہوں نہ ان اموال کا جو سال پورا ہونے کے بعد ملک میں آئے ہوں۔ علاوہ  
یہ اثر ابن مسعودؓ کے الفاظ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ وہ وظائف کی زکوٰۃ مستقل حیثیت سے وصول کرتے  
تھے۔ دوسرے اموال کے تابع کر کے نہیں۔ کیونکہ وہ دریافت نہیں فرماتے تھے کہ تمہارے پاس اور مال بھی  
ہے یا نہیں۔ اور مستقل حیثیت میں فوری طور پر مال مستفاد کی زکوٰۃ کا وجوب اُمت میں سے کسی اہم کا مذہب  
ہے۔ اگر کوئی قول پایا بھی جائے تو وہ شاذ و مریض نادرالاجتناب اور ماقول الاعتبار ہوگا۔

(المرجوح فی مقابلة المراجع بمسئلة المعلوم العقود)

### وظائف سے وصولی زکوٰۃ

اموال وظائف کی زکوٰۃ کے بارے میں حضرات غلطائے راشدین کا طرز عمل آپ پڑھ آئے ہیں کہ  
بہر حضرات وظائف کی زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے لیکن السبلاخ میں ہے:  
تنخواہوں اور وظائف سے زکوٰۃ وصول کرنے کا سلسلہ غلطائے راشدین کے بعد تک جاری  
رہا (ص ۱۶۳)۔ کتنا زبردست دعویٰ ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ کسی غلط رائے نے زکوٰۃ وصول ہی نہیں کی  
تو سلسلہ ان حضرات سے شروع ہی نہیں ہوا۔ بعد تک جاری کیے رہا۔ اور اگر وظائف سے وصولی زکوٰۃ  
مطلوب ہے کہ وظائف میں سے گھر میں رکھے جوئے مال کی زکوٰۃ وصول کی جاتی رہی۔ تو اس سے وظیفہ کا مال  
بہر ہونا کیسے ثابت ہو گیا؟ حالانکہ سرکاری سطح پر خود وظیفہ کی زکوٰۃ وصول ہی نہیں کی گئی۔ یا ابلاغ کا خیال  
ہے کہ جس مال میں سے دوسرے مال کی زکوٰۃ وصول کر لی جائے وہ بھی مال ظاہر بن جائے۔ فیما سبمان اللہ۔  
بہر حال السبلاخ کے اس دعویٰ میں خامتا سا مل پایا جاتا ہے اور وظائف کا مال ظاہر ہی نہیں ثابت نہیں

### قطعی دلیل

اسلامی گذارش یہ ہے کہ وظائف اور تنخواہیں قانون اسلامی کی روش سے اموال ظاہر ہیں شمار نہیں ہیں۔  
اور لائل کے علاوہ اس کی ایک قطعی دلیل یہ ہے کہ:

(الف) — عہد خلافت راشدہ سے لے کر آج تک حکومتوں کی طرف سے تنخواہ یا وظیفہ لینے کا سلسلہ  
جاری ہے۔ (ب) سرکاری خزانہ سے اس میں صرف ہونے والے اموال بلا تفتیش حکومت کے علم میں  
نہیں آتے۔ (ج) اور قطعی بات یہ ہے کہ بارہ صدیوں سے مذکورہ بالا دونوں امور (الف اور ب) حضرات



فقہاء اسلام (ماہرین قانون اسلام) کے علم میں ہیں۔ لیکن ان قطعی حقائق کے باوجود قانون اسلام کا پورا ذخیرہ مال کے اموال کے مال ظاہر ہونے کی تصریح سے خالی ہے۔ قانون اسلام کی کسی کتاب میں وظائف یا تنخواہوں کا احوال ظاہرہ کی فہرست میں اندراج موجود نہیں ہے۔ لاکھوں اور کروڑوں کا یہ بحث بارہ صدیوں تک حکومت کے قابل و وصولی زکوٰۃ اثاثوں میں کیوں درج نہیں ہو سکا۔ انتہائی سادگی کی وجہ سے حضرات فقہاء کو اس بحث کا علم نہیں ہو سکا۔ یا سہو یا یہ فراموشی ہوئی ہوگی کہ اس پر متنبہ نہیں ہو سکا۔ یہ سب تو مہات مصلیٰ باطن ہیں حقیقت یہ ہے کہ وظائف کے اموال، اموال ظاہرہ میں شامل نہیں۔ بلکہ قبل قبضہ تو سرے سے یہ ملک کی ہیں مال ظاہر کیا ہوتے؟

قاضی القضاۃ امام ابو یوسفؒ نے فاس سرکاری مال گزاری پر مایہ ناز تصنیف فرمائی۔ ابو یوسفؒ نے ہی موضوع پر کتاب الاموال لکھی اور جزوی طور پر تمام فقہاء کی کتابوں میں کتاب الزکاۃ موجود ہے۔ دوسری صدی ہجری (جو قاضی ابو یوسفؒ کا زمانہ ہے) اس وقت سے لے کر سلطان عالمگیرؒ تک کسی کتاب میں تنخواہوں کے بحث کو اموال ظاہرہ میں شمار نہیں کیا گیا۔ بلکہ اس کے برعکس اس بحث کے مال باطن ہونے کی تصریح مذکورہ اسلامی کے مسلمہ آئین میں موجود ہے۔ راجع الوقت نقدی یا کوئی نوٹ سونا چاندی اموال باطن میں سے ہیں۔ یہ ایک

### تیسری قسم کا مال

حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کے دور میں ایک واقعہ پیش آیا کہ آپ نے سابق حکومت کے غصب مال کو مالکان کی درخواست پر انہیں واپس کر دیا اور اس میں سے ایک سال کی زکوٰۃ بھی وصول کر لی۔ اس بلاغ میں اس واقعہ کو بھی بینک اکاؤنٹس کے مال ظاہر ہونے کی دلیل بنایا گیا ہے۔ مال ظاہرہ میں فتنہ برکاری و وصولی کا ذکر ہے۔ مال ظاہر ہونے کا کوئی اشارہ تک اس میں موجود نہیں۔ پس یہ فرض منطوق سے غیر متعلق ہے۔ پھر بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وصولی جبری رہتی بلکہ مالکان کی رضامندی کے ساتھ تھی۔ کیونکہ غیر القرون میں مسلم معاشرہ کے اندر شعائر اسلام اور فرائض کی پابندی کامل طوع و رغبت کے ساتھ کی جاتی تھی۔ غیر غالب اور مشر مغلوب تھا۔ جن مالکان کو اڑھائی لاکھ روپے کی خیر رقم بلادی کے بعد واپس مل ہی ہو۔ انہیں مقدار زکوٰۃ کی معمولی رقم ادا کرنے میں کیا ناگواری ہو سکتی ہے۔ جبکہ عدم ادائیگی کی صورت میں وہ خود بھی زکوٰۃ ادا کرتے۔

میری ہوئی اتنی بڑی رقم کی وصولی کے لئے لوگ تو اس کا جو تھا لی تہائی صیغہ نصف تک بطور رشوت دینے کے لئے بخوشی تیار ہو جاتے ہیں۔ چہ جائیکہ اڑھائی صد زکوٰۃ کی اور بھی اس میں کوئی ناخوشی محسوس کریں۔ جو عذاب سے ظاہری اور خداوند قدس کی رضامندی کا باعث ہے۔ اور رشوت موجب عذاب۔

امام مالکؒ سے دریافت کیا گیا کہ باغیوں کی زکوٰۃ از خود یا با کو دیدی جائے۔ فرمایا نہیں۔ بلکہ امام عادل کو دی جائے۔ جبکہ وہ عمر بن عبد العزیزؒ (مدونہ) گویا کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کی مالیات میں دیانت و امانت طلب النشل تھی۔ ان حقائق پر غور کرنے کے بعد اس امر میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ زیر بحث واقعہ میں مالکان کا طلب النشل تھی۔ ان حقائق پر غور کرنے کے بعد اس امر میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ زیر بحث واقعہ میں مالکان کا زکوٰۃ ادا کرنا کسی جبر واکراہ کے تحت نہ تھا بلکہ طوع و رغبت سے تھا۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کی خدمت میں ایک عامل نے لکھا کہ فلاں شخص نے ہمارے محصل کو زکوٰۃ نہیں دی۔ تو آپ نے جواب لکھا (وعدنا) اسے رہنے دو یعنی جبر نہ کرو۔ (موطا) معلوم ہوا کہ اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ میں حضرت عمر بن عبد العزیزؒ عمومی جبر کے قائل نہ تھے۔ جبکہ معلوم ہو کر مالک خود ادا کرے گا۔ تو سونے چاندی کی زکوٰۃ بلا رضامندی جبراً کیسے کاٹ لیتے تھے لہذا البلاغ میں ذکر کردہ اس واقعہ سے زیر بحث مسئلہ پر استدلال صحیح نہیں۔ دوسرے یہ ایک جزوی واقعہ ہے اور بقول البلاغ غیر وی واقعات کو بھی احکام کی بنیاد نہیں بنایا جاسکتا۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کا یہ واقعہ

۵۔ یہ ماہ غنصوب میں ہزار درہم تھے (مشتعل عبد الرزاق) جن کی مالیت تقریباً کم از کم اڑھائی لاکھ بنتی ہے۔

وہابیہ کے "معیان المومنین" ہونے کی وجہ سے اس کے ملک ہونے کا دعویٰ کرنا بھی صحیح ہوگا کیونکہ حضرات فقہاء کو امام نے اس کی حیثیت کا علم رکھتے ہوئے اسے غیر ملک قرار دیا ہے۔ بہر حال کسی غیر ملک



حضرات فقہاء اور محدثین نے مالِ منار کی زکوٰۃ کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے۔ لیکن اس واقعہ سے کسی مال کے مالِ ظاہر میں شمار کرنے پر استدلال کرنے کی اولیت الباقی ہی کو حاصل ہے۔ بارہ صدیوں میں کسی فقیر یا محدث نے اس سے یہ انتہا نہیں کیا۔ اپنے دور میں عمر بن عبد العزیز نے جو مالی اصلاحات کیں۔ غیر اسلامی ٹیکس منسوخ کئے۔ سابقہ عمر النول کے غصب کردہ اموال واپس کئے۔ انتہا یہ کہ اپنی اہلیہ کا چہرہ شہب ہونے کی وجہ سے بیٹ المال میں واپس کر دیا۔ ان اصلاحات کی وجہ سے معاشرے کے قلوب پر ان کی ہر دلعزیزی اور عظمت کا سکہ بٹھ گیا تھا۔ اس کے اثرات اب تک باقی ہیں۔ ایسا حکمران اگر جان بھی طلب کرے تو عوام دریغ نہیں کرتے چہ جائیکہ فلیتہ زکوٰۃ کی سرکاری وصولی پر کوئی ناخوشی ظاہر کرے۔ امام ابو نعیمہ اور دوسرے حضرات کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز کا مجموعی طرز عمل یہی تھا کہ وہ صرف انہی لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرتے تھے جو بخوشی زکوٰۃ انہیں دینا چاہیں۔ اور اپنے عمال کو بھی یہی ہدایات جاری کی تھیں۔ چنانچہ امام موصوف فرماتے ہیں: —

”جو صدقہ زکوٰۃ تمہارے پاس لے آئے اس سے تم وہ قبول کر لو اور جو تمہارے پاس نہ لائے اللہ اس سے حساب کرنے والا ہے۔“ (مختار الاموال ص ۲۹)

ابھی ابھی موطاء امام مالک کے حوالے سے بھی۔ عمر بن عبد العزیز کا یہی واقعہ گزر چکا ہے۔ بہر حال جری کوئی زکوٰۃ کے بارے میں واقعہ عمر بن عبد العزیز سے استدلال درست نہیں۔

السبائح نے مزید لکھا ہے کہ عطاء بن ہمام اور شمس اللہ سرخسی نے حضرت عمر بن عبد العزیز کا ایک سال کی وصولی زکوٰۃ کا واقعہ لکھا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مال (منار) سے ایک سال کی جو زکوٰۃ حضرت عمر بن عبد العزیز نے وصول فرمائی وہ حنفیہ کے نزدیک بھی معمول رہے۔ ورنہ وہ اس کی توجیہ یا تردید فرماتے (السبائح ص ۱۱۱) جواب حنفیہ کے مذہب کے بارے میں بے خبری قابلِ تعجب ہے۔ حالانکہ حنفیہ کی تقریباً تمام شرواح و متون میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ مالِ منار میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ حدایہ میں ہے —

ومن له على آخر دين فجدده مسين ثم قامت له بيته لم يزك له ما مضى

وهي مسئلة مال الصغار فيه خلاف زكرو الشافعي اه

مال منار کی زکوٰۃ کے متعلق اجہزی میں ہے —

وعند الشافعي يجب فيه اذا جد في الاحوال كلها وقال مالك عليه زكوة

حول واحد لقول عمر بن عبد العزیز وعند ابی حنیفہ لا تجب فی الصغار (۱۱۱)

## امام طحاوی کی عبارت سے استدلال درست نہیں

السبائح مقلد بابت رمضان المبارک مسئلہ جو میں امام طحاوی کی ایک عبارت سے بھی استدلال کیا گیا ہے کہ، مصدق بھیج کر امام کو اموالِ باطنی کی وصولی زکوٰۃ کے ممکن اختیارات ہیں۔ حالانکہ سیاق و سباق و دیگر قرآن کی روشنی میں یہ استدلال قطعاً درست نہیں۔

امام طحاوی اس پورے باب میں جو احادیث لائے ہیں ان سے بلا کسی اشتباہ کے مراد معلوم ہوتا ہے کہ یہ حق وصولی امام نہیں۔ بلکہ جو حق اس سونے، چاندی اور اموالِ تجارت کے بارے میں ہے جن کو لے کر تاجر عاشر کے پاس سے گزرے۔ اس باب میں امام طحاوی کی ذکر کردہ روایات یہ ہیں جو سب عاشر کے بارے میں ہیں۔

مشکوٰۃ: ليس على المسلمين عشور انما العشور على اهل الذمة لا يدخل

الجنة صاحب مكن يحيى عاشرًا ۳۱ فأعثر المسلمين فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم: انما يعثر اليهود والنصارى ۳۲ ان عمر بن عبد العزيز كتب الى

القيس بن شرجيل ان خذ من المسلمين من كل اربعين دينار ديناراً

ومن اهل الكتاب من كل عشرين دينار ديناراً اذا كانوا يربدون وهاشم لا

تأخذ منهم شيئاً حتى يراى الحول فافى سمعت ذلك ممن رجع اليه

صلى الله عليه وسلم يقول ذلك ۳۳ ان عمر رضي الله عنه قال ان من سيرة

الاس من مالك آتيت لي فتنعمر قال فكيف خذ من المسلمين من كل

اربعين درهم درهماً ومن اهل الذمة من كل عشرين درهم درهماً ومن

لا ذمة له من كل عشرة درهم درهماً اه وغير ذلك من الروايات

یہی روایات کتاب الاموال لابی عبید میں باب العاشر کے تحت مسند راج ہیں۔ جو فقہاء محدثین میں سے جس نے بھی عاشر کے مسائل بیان کئے ہیں انہی روایات سے استدلال کیا ہے۔ آخر الذکر دو آثار یعنی اثر عمر بن عبد العزیز اور اثر عمر رضی اللہ عنہما کو تو مسائل عاشر میں مرکزی اور بنیادی حیثیت حاصل ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: (بدائع ص ۳۳) (حکام القرآن ص ۱۵۵) (موطاء امام مالک ص ۱۱۱) باب زکوٰۃ العزیز (موطاء امام محمد (شرح نقایح) کتاب الاثار المند (شرح مختصر الحنفی) (مبسوط سرخسی) (البحر الرائق ص ۱۱۱) اول الذکر احادیث سے بظاہر عاشر مقرر کرنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ امام طحاوی نے ان احادیث



کا صحیح محل بیان کرتے ہوئے اپنے دعویٰ کے لئے آخری دو حدیثوں سے استدلال کیا ہے جن کا قدر مشترک یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے تو دور دراز راستوں پر عاشر مقرر کئے اور انہیں لکھا کہ جو مسلمان ذمی یا عربی تاجر متہائے پاس سے گزے اس سے زکوٰۃ ویکس وصول کرو، باب العاشر میں دیگر فقہاء و محدثین نے بھی یہی طرز عمل اختیار کیا ہے۔ مثلاً لایہ غل الجزۃ صاحب مکس کی توجیہ کرتے ہیں اور حدیث عمر سے تقرر عاشر کے جواز پر استدلال کرتے ہیں۔ جس کا جی چاہے کتابیں کھول کر دیکھ لے امام طحاوی و سیل نقی پیش کرنے کے بعد حسب عادت اپنے دعویٰ کو قیاس و نظر سے مبرہن فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سائمہ اور ثمار کی وصولی زکوٰۃ میں کوئی اختلاف نہیں۔ اسی طرح ایسے سونے اور چاندی اور اموال تجارت کی بھی زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ جو بیرون شہر ہونے میں سائمہ کے مشابہ ہوں۔

جس دعویٰ کے لئے آثار عمر بن رضی اللہ عنہما سے استدلال کیا ہے قیاس و نظر سے بھی اسی دعویٰ کی تائید کی جائے گی۔ یہ تو ممکن نہیں کہ احادیث الباب سے تو مامر علی العاشر کی وصولی زکوٰۃ کا جواز ثابت کریں اور "نظر سے گھروں اور دکانوں میں رکھے ہوئے اموال کی زکوٰۃ کا مسئلہ چھڑ دیں اسی طرح وجہ بطریق النظر کی تفسیر سے بھی یہی ظاہر ہے کہ جو مسئلہ احادیث سے ثابت ہو چکے ہیں اس کی دلیل نظری بیان کرنا چاہتے ہیں اور مسئلہ سائمہ علی العاشر سے وصولی زکوٰۃ کا مسئلہ ہے نہ کہ تمام اموال تجارت کا۔

امام طحاوی کی طرح دیگر حضرات فقہاء کو ام نے بھی سفر پر لے جائے گئے اموال تجارت کو سائمہ پر قرار کرتے ہوئے انہیں مال ظاہر قرار دیا ہے اور تصریح کی ہے کہ وجہ شبہ اور علت جامعہ ان دونوں کا شہر سے باہر یا بیانا ہے۔ چنانچہ امام ابو یوسف کا سانی فرماتے ہیں۔

وَكَذَا السَّالِ الْبَاطِنِ اِذَا مَرَّ بِهٖ التَّاجِرُ عَلَى الْعَاثِرِ كَانَ لَهُ اِنْ يَأْخُذْ فِي الْجُلْدِ  
لَا نَهْ لِمَا سَاخَرَهُ اَخْرَجَ مِنَ الْعَمَرِ اِنْ صَادَ ظَاهِرًا وَ اِلَّا لِحَقِّ السَّوَامِ (۲۵)

ام سرخسٹی فرماتے ہیں:۔  
نَهَى السُّلْمُ حِينَ اَخْرَجَ مَالِ الْجَارَةِ اِلَى الْمَنَازَةِ فَهَذَا اِحْتِاجٌ اِلَى حِمَايَةِ الْمَامِ  
فِيهِ تَبَيُّنٌ لِّذَوَاتِ اخْذِ الزَّكَاةِ مِنْ كَمَا فِي السَّوَامِ

ان عبارات سے ظاہر ہے کہ زکوٰۃ کے بارے میں موشیوں پر جس مال تجارت کو قیاس کیا گیا ہے وہ مال تجارت ہے جسے تاجر لے کر عاشر کے پاس گزے۔ ہر مال تجارت نہیں اور وجہ قیاس اور علت اتفاق شہر سے باہر آکر اس مال کا امام کے زیر حمایت آجانا ہے اور اموال ظاہرہ کی وصولی زکوٰۃ کا حق امام کو حاصل ہے امام طحاوی بھی یہی مسئلہ بیان فرماتے ہیں۔ الغرض دلالت سیاق و سباق و دیگر قرآن کی بناء پر پورے

و ثوق سے کہا جاسکتا ہے کہ امام طحاوی کی اس عبارت سے مراد مامر علی العاشر ہے۔ شہر ہی اموال تجارت اور سونا چاندی نہیں۔

احادیث الباب کی اس قطعی دلالت کے علاوہ زیر بحث عبارت کو مطلق سمجھنے میں ایک مفسر یہ بھی ہے کہ حضرات ائمہ و فقہاء کی تصریحات کی مخالفت لازم آئے گی کیونکہ شہر ہی اموال کی وصولی زکوٰۃ کے لئے مفضل مقرر کرنے کا کوئی امام قائل نہیں۔ حتیٰ کو مہر رسالت و خلافت نہیں میں بھی اس غرض کے لئے مصلحت کا تقرر عمل میں نہیں لایا گیا۔ امام ابو یوسف صاحب رازی امام احمدی کے حوالے سے پہلے یہ بات نقل کر چکے ہیں۔ امام طحاوی ان مخالف سے بے خبر کیسے ہو سکتے ہیں؟ اور خلافت اجماع بات کیونکہ ہو سکتے ہیں۔ اور پھر امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب بھی قرار سے رہے ہیں۔ فیما بینہما اللہ۔ ان ائمہ غلط کا مذہب روز روشن کی طرح واضح ہے۔ جسے تمام فقہاء نے نقل کیا ہے کہ اموال باطنی کی زکوٰۃ آمدرون شہر حکومت وصول نہیں کر سکتی۔ اگر بالفرض امام طحاوی کی رائے اس کے خلاف ہوتی تو وہ اسے مذہب ائمہ غلط قرار دیتے بلکہ اپنی اختلافی رائے کی حیثیت سے پیش کرتے مگر بعض دوسرے مقامات پر امام طحاوی ایک طرز عمل اختیار کرتے ہیں۔ "بکہ کسی اور فقہ نے بھی اس مسئلہ میں امام طحاوی کا اپنے ائمہ غلط سے اختلاف ذکر نہیں کیا۔ تعجب ہے کہ اگر ان حضرات ائمہ کا مذہب ہی ہوتا جس کی نشاندہی بقول البلاغ امام طحاوی کو ہے میں تو کتب فقہ میں بالاتفاق نقل ہوتا چلا آ رہا ہے۔ وہ کس کا مذہب ہے۔"

تو مؤدبانہ گزارش ہے کہ مندرجہ بالا سب مفسرین عبارت کو مطلق سمجھ لینے سے لازم آئے ہیں۔ لیکن جب اس اطلاق کو سیاق و سباق و دیگر قرآن کی روشنی میں مامر علی العاشر کے ساتھ مقید کر دیا جائے۔ جیسا کہ واقع میں ایسا ہی ہے۔ تو اس سے مخالفت اجماع لازم آتی ہے۔ ذہب ائمہ غلط کا مذہب کا حوالہ غلط قرار پاتا ہے۔ تہذیب کوئی دوسرا منظور لازم آتا ہے۔ اس صحیح و سلامتی کے راستے کو چھوڑ کر اپنی رائے اور کچھ کو امام طحاوی کے ذمہ لگانا انصاف سے بعید ہے۔ سوچنے کی ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر امام طحاوی کی عبارت کو شہر ہی اموال کے بارے میں بھی عام رکھا جائے تو اس کے لئے امام طحاوی کا مسئلہ کیا ہوگا اور وہ کہاں ہے کو شہر ہی اموال کے بارے میں بھی عام رکھا جائے تو اس کے لئے امام طحاوی کا مسئلہ کیا ہوگا اور وہ کہاں ہے جبکہ احادیث الباب تو سب کی سب مامر علی العاشر کے بارے میں تقریباً صریح ہیں۔

خود امام طحاوی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا یہ باب عاشر اور ان کی یہ ساری بحث ان اموال کے متعلق ہے۔ جو عاشر کے پاس سے لے کر گزریں۔ حدیث:۔

لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عَشْرٌ اِمَّا الْعَشْرُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَيْ تَفْسِرَ كَرْتِمْ ذُرِّيَّةً  
يَسْأَلُ اَنْ الْمُسْلِمِينَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مَعْرُورُهُمْ عَلَى الْعَاثِرِ فِي اَمْوَالِهِمْ مَالٌ يَكُنْ وَلِجَا



عليه وسلم لم يجر بها عليهم لأن عليهم الزكاة على أي حال كانوا عليها واليهود والنصارى لو لم يجر بها لموا لهم على العاشر لم يجب عليهم فيها شيء فالذي رفع عن المسلمين هو الذي يوجب المروءة بالسال على العاشر ولم يرفع ذلك عن

اليهود والنصارى : —

اہم طحاوی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے ایک ہی عبارت میں چار مرتبہ عاشر کے پاس سے مال لے کر گزرنے کی تصریح فرماتے ہیں۔ اتنی واضح تصریحات کی موجودگی میں اہم طحاوی کی پہلی عبارت کو مطلق سمجھ لینا باعث حیرانی ہے۔ مروج علی العاشر کی تصریح کے باوجود دعویٰ یہ کیا جا رہا ہے کہ خروج عن المصر کی کوئی قید ذکر نہیں کی گئی۔ تعجب پر تعجب ہے کہ عبارت طحاوی کو اس مرتبہ قید سے مفید کرنے پر تو رائی نہیں لیکن ایک خیالی قید جو اپنی سمجھ میں آئی ہے (یعنی مفرغ تفتیش) اس کے ساتھ طحاوی کی عبارت کو مفید فرما رہے ہیں۔ مالاہو اہم طحاوی نے اس باب بلو پوری کتاب الزکاة میں صراحت تو کیا اشارۃً بھی اس خیالی قید کا ذکر نہیں کیا۔ یہ طرز عمل ہماری سمجھ سے بالا ہے کہ سیاق و سباق میں مذکورہ مرتبہ قید سے تو قطع نظر کیا جائے اور غار ج سے ایک قید برآمد کر لی جائے۔ جس کا اہم طحاوی رحمہ اللہ کی پوری کتاب میں کوئی نشان نہیں ملو اس قید کا وجود خارجی بھی اس وقت تک محل بحث بنا ہوا ہے۔ —

\*\*\*\*\*



\*\*\*\*\*

## عہد رسالت اور خلافت اشدہ میں زکوٰۃ کی بجی ادائیگی بھی معتبر تھی،

ایک قول کے مطابق زکوٰۃ کی فرضیت مکی ہے کیونکہ سورۃ مزل کی آخری آیت میں وَأَتُوا الزکوٰۃ کا حکم موجود ہے لیکن جہور علماء قائل ہیں کہ زکوٰۃ سسہ میں صدقہ فطر کے بعد فرض ہوئی (کمنا حقیقہ الحافظ فی الفتح) ابتداء اسلام میں لوگ اپنے مال کی زکوٰۃ لا کر خدمت نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں پیش کرتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک سے ان کے لئے بے ساختہ دُعا میں نکلتی تھیں چنانچہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین خدمت نبوی میں زکوٰۃ پیش کرنے کو اپنے لئے صلوات اللہ علیہ اور قرب خداوندی کا ذریعہ سمجھتے تھے۔ قرآن کریم میں ہے وَتَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَاتُ الْمُرْسَلِ إِلَّا هَا حُرْمَةُ لَهُمْ الْآيَةُ (نور آیت ۵۷) ترجمہ : اور جو کچھ خرچ کرتے ہیں اسے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہونے اور پیغمبر کی دُعاؤں کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔ خبردار بے شک وہ ان کے لئے نزدیکی کا سبب ہے۔

اسی طرح ملائکہ زکوٰۃ ادا کرنے میں ایک مصلحت یہ تھی کہ کوئی عمل اگر اجتماعی شکل میں معاشرے کے اندر پروانچ پا جائے تو اس کا ترک کرنا دشوار ہو جاتا ہے۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے نماز باجماعت کے مصالح میں سے ایک بڑی مصلحت یہی تحریر فرمائی ہے۔ علاوہ انہی ہجرت کر کے آنے والے نادار اور دیگر فقراء صحابہ کا ایک مجمع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قیام پذیر رہنا تھا۔ یہ لوگ مصارف زکوٰۃ تھے۔ اور اسی نوعیت کی دیگر مصالح کے پیش نظر حضرات صحابہ کرام اپنے صدقات خدمت اقدس میں لا کر پیش کرتے تھے اور یہ سارا نظام زکوٰۃ طوع و رغبت پر مبنی تھا کسی پر کوئی جبر نہ تھا۔ صرف صدقات واجبہ ہی نہیں بلکہ نفلی صدقات میں بھی ان حضرات کی یہ خواہش ہوتی تھی کہ یہ بھی خدمت نبوی میں پیش کئے جائیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دست مبارک سے جہاں مناسب ہو خرچ فرمائیں۔ لَنْ تَأْتِيَا الْبَيْتَ شَرِيْعًا نَازِلًا ہوتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاضر خدمت ہوتے اور عرض کیا :



يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تَنْفَقُوا مِمَّا  
تُحِبُّونَ وَإِنَّ أَحَبَّ مَالِي إِلَيَّ بَيْتُ حَاءٍ وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى  
أَرْجُو بَيْتَهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى فَخَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ  
أَرَاكَ اللَّهُ الْحَدِيثُ (مشکوٰۃ ص ۱۵۷)

ترجمہ: یا رسول اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تَنْفَقُوا مِمَّا  
تُحِبُّونَ اور مجھے اپنے مال میں سے سب سے زیادہ پسندیدہ بے حاء ہے اور وہ اللہ  
کے لئے صدقہ ہے مجھے امید ہے کہ وہ میرے لئے اللہ کے ہاں ذخیرہ بنے گا۔ پس اللہ تعالیٰ  
کے منشاء کے مطابق اسے جہاں چاہیں صرف فرمائیں۔

اور عروۃ بنوک سے تعلق کے موقع پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے قبول توبہ کی خوشخبری ملنے کے  
بعد حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے اپنا مال صدقہ کر دیا تھا اور اس کا اعلان خدمت نبوی میں حاضر  
ہو کر کیا: "إِنَّ مِثْرَ قُرْبَى أَنْ أَخْلَعُ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ مِثْرِي  
أَوْ حَسْبُ صُرُورَتِ بَيْتِهَا وَطُورِ بَيْتِهَا صَحَابَةُ زَكَاةٍ أَدَا فَرَمَاتِهِ تَحْتَهُ فَرَضِيَتْ زَكَاةُ كَعْبِ  
أَبْدَانِي سَالُونَ فِي دُولُونَ طَرَحَ زَكَاةً وَصَدَقَاتُ كَعْبِ أَدَا سَلْكَ بِهِيَ نَجِي طَرَحَ بِهِيَ زَكَاةُ أَدَا كَعْبِ  
جَاتِي تَحْتِي أَوْ أَنْخَضْتُ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامُ كِي خِدْمَتِ مِي بِي شَيْشِ كَرْدِي جَاتِي تَحْتِي كَعْبِ سَالُونَ كَعْبِ  
بَعْدَ سَلَامِ مِي آيَتِ كَرْمِي تُخَذُّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تَطْلُهُمْ هَمَّ الْآيَةِ تَاوَلُ هُوَتِي تَو  
إِسْ كَعْبِ بَعْدَ أَنْخَضْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي طَرَحَ سَوَامُ أَوْ بَحْلُونَ كِي زَكَاةُ كِي وَصُولِي كَعْبِ لَعْبِ كَرْدِي  
سَلْطِ بِرِ أَنْظَامَاتِ كَعْبِ كَعْبِ مَحْصِلِينَ كَا تَقَرَّرَ هُوَا أَوْ إِنْهُمْ وَصُولِي زَكَاةُ كَعْبِ لَعْبِ بِرُونَ شَهْرِ جَنْطُونَ  
أَوْ كَعْبَتُونَ مِي بِي جَا كِي لَكِنِ أَمْوَالِ بَاظَنَةِ كِي زَكَاةُ وَصُولِي كَعْبِ لَعْبِ أُنْدَرُونَ شَهْرِ كِي مَحْصِلِ كَا بِي  
ثَابِتِ نِيهِمْ أَمَامِ جِصَامِ رَا زِي فَرَمَاتِهِ هِي :

"وَلَمْ يَلْعَنَّا إِيَّاهُ بَعَثَ سَاعَةَ عَلَى زَكَاةِ الْأَمْوَالِ كَمَا بَعَثْنَاهُمْ عَلَى  
صَدَقَاتِ الدَّرَاشَةِ وَالشَّامِ خَفَ ذَلِكَ أَوْ" (احکام القرآن ص ۲۵۵)  
خلافت راشدہ میں بھی اسی پر عمل جاری رہا تا آنکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مالکان  
کو اپنے اموال باطنہ کی زکوٰۃ خود ادا کرنے کا اعلان فرمایا۔ مال زکوٰۃ چونکہ محض فقراء و مساکین

و غیرہ کا حق ہے اور سرکاری سطح پر وصولی فریضہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے زیر بنی رکن تھی۔  
بحیثیت شرط اس لئے حضرات صحابہ کرام نے حضرت عثمان کے اس اعلان کو بلا تردد قبول کیا  
چنانچہ حضرات ائمہ و فقہاء نے لکھا ہے کہ اعلان عثمان سے امام کا وصولی زکوٰۃ کا عرفی حق (جیسا  
کچھ تھا) ختم ہو گیا۔ اب عام حالات میں سرکاری سطح پر اموال باطنہ کی زکوٰۃ وصول کرنا امام کے لئے  
جائز نہیں کیونکہ یہ اسقاط حق خلیفہ راشد کا فیصلہ ہے جس کی اتباع امت پر لازم ہے۔ امام  
الوکر جصاص لکھتے ہیں :

ثُمَّ خَطَبَ عُثْمَانُ فَقَالَ هَذَا شَهْرٌ كَمَا تَكُمُ فَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دِينَ  
فَلْيُؤَدِّهِ ثُمَّ لِيَبْرِكْ لِقِيَّتِهِ مَالَهُ فُجِعِلَ لَهُمْ إِذَا نَهَا إِلَى الْمَسَاكِينِ  
وَسَقَطَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَقُّ الْإِمَامِ فِي اخْتِذَاهَا لِأَنَّهُ عَقْدُ عَقْدَةٍ  
إِمَامٍ مِنْ أُمَّةٍ الْعَدْلُ فَهُوَ نَافِذٌ عَلَى الْأُمَّةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
وَلْيُعَقَّدْ عَلَيْهِمْ أَوْ لَقُومُ - (احکام القرآن ج ۲ ص ۱۵۵)

واضح رہے اس حق سے مراد ایسا عرفی استمحاق ہے جو عہد نبوت سے لیکر خلافت  
عثمان کے وسط تک کے مسلسل تعامل سے ظاہر ہو رہا تھا کیونکہ اس عرصہ میں معین اپنی زکوٰۃ و  
صدقات واجبہ و نافذ عموماً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے پاس جمع کراتے  
تھے۔ اگرچہ بعض حضرات اپنے طور پر بھی غریب و مساکین کو ادا کرتے تھے۔ کما سیاقی۔

صرف امام جصاص ہی نے نہیں بلکہ تمام فقہاء نے متفقہ طور پر  
**حق ساقط ہو گیا** یہی تحریر فرمایا ہے کہ خلافت عثمانی کے بعد امام کو اموال باطنہ  
کی زکوٰۃ وصول کرنے کا اختیار نہیں رہا ہے۔ علقہ ابن نجیم متعدد کتب کے حوالے سے نقل فرماتے ہیں:

لَيْسَ لِلْإِمَامِ وَلَا لِمَنْ خَلَفَهُ اخْتِذَا زَكَاةِ الْأَمْوَالِ الْبَاطِنَةِ فَلَمْ يَصَحَّ  
اِخْتِذَا كَذَا فِي الْوَاقِعَاتِ وَالتَّجَنُّيسِ وَالْوَلَوِ الْحَبِطَةِ (البحر الرائق ص ۲۵۵)  
ترجمہ: بادشاہ کو اموال باطنہ سے وصولی زکوٰۃ کا اختیار نہیں پس اس کا وصول کرنا صحیح نہیں۔  
مولانا ظفر احمد عثمانی نے لکھا ہے :

إِنَّ السُّلْطَانَ لَمْ يَلِغْهُ لَوْلَا حَبِطَ الْأَمْوَالِ الظَّاهِرَةِ  
لَا فِ الْأَمْوَالِ الْبَاطِنَةِ - (املاء السنن ص ۶۵)







سنة الخلفاء الراشدين من بعدى الحديث (ازالة الخفاء ص ۲۶)

ان تصریحات سے یہ مسئلہ بالکل صاف ہو جاتا ہے کہ خلافت عثمانی کے بعد سے امام کا وصولی زکوٰۃ کا حق ساقط ہو چکا ہے۔ عام حالات میں "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ وصول کرنے کے اختیار اے حاصل نہیں رہے۔ مگر اس کے باوجود بھی بعض حضرات کو شبہ ہو گیا ہے کہ امام کا یہ وصولی زکوٰۃ کا حق ساقط نہیں ہوا اور ایسا نہیں کہ وہ اب زکوٰۃ وصول کرنا چاہے تو وصول نہیں کر سکتا۔ گویا کہ امام عملاً بھی وصولی زکوٰۃ جب چاہے شروع کر سکتا ہے۔

حضرات ائمہ کرام اور فقہائے عظام، حضرت امام ابو بکر جصاص رازیؒ، امام ابو بکر کاسانیؒ، علامہ محقق ابن ہمامؒ، امام الفقیہ قاضی خاںؒ، علامہ ابن نجیمؒ، وغیرہ اساطین اُمت کی سابقہ عبارات کی روشنی میں اس شبہ کا بے دلیل اور غلط ہونا ظاہر ہے۔ ان حضرات نے تصریح فرمادی ہے کہ امام کا یہ حق ساقط ہو چکا ہے۔ امام کا اب اموال باطنہ کی زکوٰۃ وصول کرنا اجماع صحابہؓ کے خلاف ہے۔ عام حالات میں امام کو یہ اختیارات نہیں ہیں۔ اور وصول کرنے کی صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ واضح رہے کہ اس وقت بحث صرف اس میں ہے کہ بغیر تہمت ترک تہمت ترک: عام حالات میں امام کو "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ جبراً وصول کرنے کا اختیار ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں حضرات ائمہ و فقہاء کی تصریحات ابھی نقل کی جا چکی ہیں کہ "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ وصول کرنے کا اختیار نہیں بصورت وصول مالکان کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، وغیرہ ذاکث۔ اور بعض فقہاء کی عبارات سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام کا حق بالکل ساقط نہیں ہوا۔ اس کا ثمرہ صرف یہ ہے کہ تہمت ترک کی صورت میں امام ادا سے زکوٰۃ کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ معلوم ہوا امام کا یہ حق عام حالات میں ساقط ہو چکا ہے۔ اور تہمت ترک کی صورت میں یہ حق عود کرتا ہے۔ پس بالکل ساقط نہ ہونے کا یہی معنی ہے۔ الغرض سقوط حق عام حالات میں ہے اور اس کا عود کر آنا ایک خاص حالت میں ہے۔ پس ان باتوں میں کوئی منافات ہے اور نہ ہی ان عبارات کو لیکر حکومت کے لئے عمومی حق ثابت کرنا درست ہے۔ چنانچہ امام ابو بکر کاسانیؒ نے ایک ہی مقام پر دونوں باتوں کی صراحت کر دی ہے۔ تہمت ترک کی صورت میں مطالبہ زکوٰۃ کا حق بھی امام کے لئے تسلیم کیا ہے اور بدو اس کے وصولی زکوٰۃ کو اجماع صحابہؓ کے خلاف بھی قرار دیدیا ہے۔ بدائع میں ہے:

ان الامام اذا علم من اهل بلدة انهم يتركون اداء الزکوٰۃ من الاموال الباطنة فانه يعطاهم بها لکن اذا ادا الامام ان يأخذ بنفسه من غير تهمته المترك من اربابها ليس له ذلك لما فيه من مخالفة اجماع الصحابة وصلى الله عليهم (بدائع ص ۲۶) ترجمہ: کسی شہر والوں کے متعلق جب امام کو معلوم ہو جائے کہ انہوں نے اموال باطنہ کی زکوٰۃ کی ادائیگی ترک کر دی ہے تو وہ ان سے اس کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ لیکن جب امام کا ارادہ ہو کہ وہ مال والوں سے زکوٰۃ خود وصول کرے۔ جبکہ ان پر ترک اداء زکوٰۃ کا الزام نہیں تو اس کو ایسا کرنے کا حق نہیں کیونکہ یہ اجماع صحابہؓ کے خلاف ہے۔

**قابل غور:** لوگوں کے فریضہ زکوٰۃ ترک کر دینے کی صورت میں امام کو مطالبہ زکوٰۃ کا جو حق ملتا ہے۔ اس سلسلہ میں یہ امر قابل غور ہے کہ کیا یہ وہی حق ہے جو سابق ہو گیا تھا۔ یا یہ دوسری نوعیت کا ایک عمومی حق ہے جو فرائض و شعائر اسلام کی توہین یا انہیں ترک کر دینے کی صورت میں امام کو حاصل ہوتا ہے۔ (الظاہر ترک زکوٰۃ کی صورت میں یہ حق امام دوسری نوعیت کا ہے) کیونکہ اگر کوئی شخص بے نماز ہے تو حکومت کو اس کی گرفتاری اور میں دوام کی سزا دینے کا حق حاصل ہے۔ الایہ کہ وہ توہر کرے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں بلا مہذ علانیہ کھانا پینا ہے تو حکومت کو اسے سخت ترین سزائے کے اختیارات ہیں۔ بلکہ امام محمدؒ نے تو یہاں تک تصریح فرمائی ہے کہ اگر امام کو معلوم ہو جائے کہ فلاں شہر کے لوگوں نے اذان کی سنت ترک کر دی ہے تو تائب ہونے کی صورت میں ان لوگوں کے ساتھ قتال واجب ہے۔ گویا کہ نماز روزہ۔ اذان کی بحالی اور ان شعائر اسلام کو قائم کرنے کے لئے جبر و قہال تک کی اجازت ہے۔ بلکہ واجب ہے تو ترک فریضہ زکوٰۃ کی صورت میں بھی اس فریضہ کو بحال کرنے کے اختیارات ویسے ہی ہیں جیسے کہ مذکورہ بالا فرائض کی حالت میں۔ امام کو حاصل ہیں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خاص حالات میں امام کے اختیارات امر بالمعروف کے قبیل سے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ تارک زکوٰۃ کی زکوٰۃ امام خود وصول نہیں کر سکتا۔ بلکہ بذریعہ قید و بند اسے مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنی زکوٰۃ خود ادا کرے یا اسی صورت کے بارے میں علامہ ابن نجیمؒ تحریر فرماتے ہیں:



و (اشارہ) الح انه لو امتنع من ادائها خالسا لا يأخذ منه كرهاً ولو اخذ لا يقع عن الزكاة لكونها بلا اختيار ولكن تجبيرة بالحبس ليؤدى بنفسه لان الاكراه لا يلبي الاختيار بل الطواعية فيتحقق الاداء عن اختيار كذا في المحيط (ج ۲ ص ۲۴۴)

ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ ہمت ترک کی صورت میں **مطلب امام** : امام لوگوں سے "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ کا بھی مطالبہ کر سکتا ہے۔ اس کا مطلب سمجھنے میں بھی تسامح ہوا ہے۔

واضح ہے کہ اس کا مطلب یہ نہیں کہ صورت بالائیں امام کو جبری کٹوتی یا لوگوں کے اموال پر بنام زکوٰۃ زبردستی قبضہ کر لینے کے اختیارات حاصل ہو جاتے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ امام (مذہب اخروی اور دنیوی سنا) یا دلاکر اولاً ہمائش کرے گا۔

ابن عبد البر فرماتے ہیں :

والواجب ان يعظ الامام من منع الزكاة ويؤخذه اهـ  
اگر ہمائش کے باوجود یہ شخص (یا لوگ) زکوٰۃ ادا نہ کریں تو تعزیراً اسے سزا دے اور جیل بھیج دے، تاوقتیکہ وہ ادائیگی زکوٰۃ نہ کر دے۔ گناہ میں ہے :

وقف التفاريق ان وقف على اهل بلدة لا يؤدون زكاة الاموال  
الباطنة طالبهم وكذا من عرف بذلك ضرب وطول بالاداء  
وقف الاشارات اذا امتنع عن اداء الزكاة يحبس حتى يؤدى (ص ۱۸۴)

بحر الرائق میں بھی ایسے ہی ہے کہ ایسے متمنع کے مال پر بغیر فرض زکوٰۃ جبراً قبضہ کر لینا درست نہیں۔ بلکہ اسے قید کر دیا جائے گا۔ تاوقتیکہ وہ خود زکوٰۃ ادا نہ کرے۔ حوالہ ابھی گزر چکا ہے۔

اور یہ مقصود شریعت کے عین مطابق ہے کیونکہ عبادات **طیکس اور زکوٰۃ** : میں اصل یہ ہے کہ لوگ با اختیار خود انہیں بجا لائیں۔ مخلوق کو

مراط مستقیم پر پھلانا مطلوب ہے۔ جمع مال مقصود نہیں۔ ٹیکسوں اور زکوٰۃ میں یہ ایک بنیادی فرق ہے۔ ٹیکس میں مقصود صرف حصول مال ہوتا ہے۔ اور زکوٰۃ میں فعل مکلف کا پایا جانا ضروری ہے۔ وصول مال ثانوی درجے میں ہے۔ بعض اُمراء بنو امیہ نے نو مسلموں سے

جزیہ کی وصولی کو بحال رکھا تھا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے اپنے عامل کو لکھا :  
اما بعد فان الله تعالى قد بعث محمدًا صلى الله عليه وسلم داعياً ولم يبعثه جابياً فاذا اتاك كتاب هذا فارفع الجزية  
عن من اسلم من اهل المدينة (اوجز ص ۲۴۵ ج ۲)

اور لوگوں کو فرض زکوٰۃ کی ادائیگی کا عادی بنانا جبری کٹوتی کے اعلان سے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ادائیگی زکوٰۃ میں مالکان کا فعل پایا جانا ضروری ہے۔ گو اس فعل میں قدرے جبر ہو۔ جبر محض اصل سنت کا مذہب نہیں بلکہ وہ جبر و اختیار کے مابین کے قائل ہیں۔  
کسی مال مسلم کے متعلق نکلی یا جبراً دوسری ضبطی قری جبری کٹوتی کے احکام بالکل انتہائی اقدام تو ہو سکتے ہیں۔ نیز کہ ابتداء اس سے کی جائے۔

متعدد حوالہ جات سے پہلے یہ گزرا کہ "اموال باطنہ" میں امام کا حق **بعید توجیب** : ساقط ہو چکا ہے۔ بعض احباب نے اس عبارت کی یہ توجیہ فرمائی ہے کہ

اس مقطوع حق سے مراد یہ ہے کہ اس اعلان عثمانی سے قبل اپنے طور پر ادا کی جانے والی زکوٰۃ کی ادائیگی شرعاً معتبر نہ تھی۔ اگر کوئی شخص فقیر کو از خود زکوٰۃ دے دیتا تو اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوتی۔ اعلان عثمانی سے مالکان کو اتنا حق مل گیا کہ مالک کے خود کسی فقیر کو دینے کی صورت میں بھی اب زکوٰۃ ادا ہو جایا کرے گی۔ اور بس۔ انگو یا کہ امام کا "حق وصول زکوٰۃ" اعلان عثمانی سے ساقط ہوا نہ متاخر توجیبہ بالا کے ضمن میں ایک بڑا دعویٰ کیا گیا ہے۔ وہ یہ کہ عہد رسالت سے

**دعویٰ** : لیسکہ خلافت عثمانی تک زکوٰۃ کی نجی ادائیگی معتبر نہ تھی فقیر کو براہ راست خود

لینے سے سونے چاندی کی زکوٰۃ بھی ادا نہ ہوتی تھی۔ دلائل سے قطع نظر یہ بات بڑی عجیب سی معلوم ہوتی ہے کہ مال زکوٰۃ جس کی فرضیت کا ایک بنیادی مقصد ہی فقر و مساکین کی حاجت برآری ہے اور شرعاً اسے غریب ہی کا حق تصور کیا جاتا ہے۔ اس مال زکوٰۃ سے اگر کوئی مالدار اپنے بھوکے بڑوسی۔ بیوہ اور مسکین۔ یتیم بچے۔ لاچار مریض کی کچھ مدد کر دے تو اس کی یہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ تاوقتیکہ یہ سرکاری خزانے میں جمع ہو کر حکومتی کارندوں کے ذریعہ تقسیم نہ ہو۔ شہر میں ہو یا دیہات میں۔

البلاغ اپنے مندرجہ بالا دعویٰ کی تائید میں امام جصاص کی یہ **ناتمام استدلال** : عبارت پیش کی ہے :



قوله تعالى: خذ من اموالهم صدقة. يدل على ان اخذ الصدقات الى الامام وانه متى اذاه من وجبت عليه الى المساكين لم يجزه لان حق الامام قائم ف اخذها فلا سبيل الى اسقاطه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجه العمال على صدقات المواشي ويامرهم بان يأخذوا على المياه في مواضعها (الى ان قال) وكذا لك صدقة الثمار.

اور لم يجزه کے لفظ سے استدلال کیا ہے حالانکہ یہ استدلال درست نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ اس جزیرہ میں صرف اموال ظاہرہ کا حکم بیان کیا گیا ہو دیگر دلائل کے علاوہ جیسے کہ "فلا سبيل الى اسقاطه" کے الفاظ سے بھی ظاہر ہے کیونکہ امام کے حق وصولی کا ناقابل اسقاط ہونا یہ اموال ظاہرہ کے صدقہ کے بارے میں ہی ہو سکتا ہے۔ اموال باطنی کی وصولی زکوٰۃ کے متعلق تو امام کا حق ناقابل اسقاط نہیں بلکہ خود امام جصاص اس کے متصل الگ عبارت میں اس کے ساقط ہو جانے کی تصریح فرما رہے ہیں کہ اموال باطنی کی وصولی میں امام کا حق ساقط ہو چکا ہے۔ (پور احوال آگے آرہا ہے) — اور اگر بالفرض فلا سبيل الى اسقاطه کو دونوں قسم کے اموال کے لئے عام رکھا جائے اور اس حق امام کو بہر حال یہ نص قرآن ناقابل اسقاط تصور کیا جائے تو سوال پیدا ہوگا کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے ایک اعلان کے ذریعہ اسے جزوی طور پر کیسے ساقط کر دیا۔ اور صحابہ کرامؓ نے اس خلاف قرآن اقدام کو کیسے قبول کر لیا؟ حقیقت ہے کہ یہ "ناقابل اسقاط حق وصول صرف اموال ظاہرہ کے بارے میں ہے۔ اموال باطنی سے متعلق نہیں۔ پس السبيل کا استدلال اس عبارت سے صحیح نہیں۔ چنانچہ سیاق و سباق اور دیگر قرآن کی روشنی میں یہ امر متیقن ہے کہ امام ابو بکر جصاصؓ اس عبارت سے عموم مراد نہیں لے رہے ہیں بلکہ صرف اموال ظاہرہ کے متعلق لم يجزه فرما رہے ہیں جیسا کہ بوجہ العمال علی صدقات المواشي وكذا لك صدقة الثمار کے الفاظ اس پر صاف دلالت کر رہے ہیں۔ اور اسکی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ خود امام موصوف نے دوسرے دو مقامات پر مسئلہ بالامین "اموال ظاہرہ" کی قید ذکر کی ہے۔ حق امام پر بحث کرتے ہوئے امام موصوف

دیکھتے ہیں :

ويدل ايضاً على ان اخذ الصدقات الى الامام وانه لا يجزى ان يعطى رب الماشية صدقتها الفقراء فان فعل اخذها الامام ثانياً (احکام القرآن مسئلہ ۲۵)

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں :

ان من ادى صدقة مواشيه الى الفقراء ان الامام لا يحسب له بها۔ (احکام القرآن مسئلہ ۲۵)

دیکھتے باطل وہی الفاظ ہیں کہ وصول صدقات کا حق امام کو ہے۔ لیکن اگلے جزیرہ میں رب الماشیہ کی قید ذکر کر کے اس کا اموال ظاہرہ کے متعلق ہونا بھی واضح فرما دیا ہے۔ اہل اصول کے ہاں یہ مسلم ہے کہ ایک ہی حادثہ میں جب مطلق و مقید وارد ہوں تو مطلق کو مقید پر محمول کیا جاتا ہے پس اس ضابطہ کی روش سے زیر بحث "جزیرہ" اموال ظاہرہ کے بارے میں تصور کیا جائے گا۔ کہ نبی اور اسی صرح نہ ہونے کا حکم امام جصاصؓ کے نزدیک موشیوں کی زکوٰۃ کے متعلق ہے۔ تمام اموال زکوٰۃ کے بارے میں نہیں۔ اس کا ایک واضح قرینہ یہ ہے کہ زیر بحث عبارت کے متصل بعد آگے اموال باطنی کی وصولی زکوٰۃ کی تفصیل مستقل طور پر بیان کی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں :

واما زكاة الاموال فقد كانت تحصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واني بكره وعمره وعثمان ثم خطب عثمان فقال هذا مشهور زكوتكم فمن كان عليه دين فليؤده ثم ليترك بعقيدته فيجعل لهم اداءها الى المساكين وسقط من اجل ذلك حق الامام في اخذها۔

علاوہ ازیں اموال ظاہرہ اور باطنی کی زکوٰۃ کے بارے میں امام جصاصؓ نے ایک دوسری طرح سے بھی فرق کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ کے متعلق صدقات کا لفظ استعمال کرتے ہیں اور اموال باطنی کی "زکوٰۃ" کے لئے لفظ "زکوٰۃ" استعمال کرتے ہیں۔ یہ فرق السبيل کی زیر بحث عبارت اور ہماری نقل کردہ اس عبارت سے بھی واضح ہے۔ اس سے بھی ظاہر ہے کہ مالک کی خود ادائیگی معتبر نہ ہونے کا حکم اموال ظاہرہ سے متعلق ہے۔ کیونکہ زیر بحث عبارت میں صدقات کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ نہ کہ زکوٰۃ کا۔ اور ہمارے اس دعویٰ کی ایک بین







کو ہونے اور امام کی وصولی شرط نہ ہونے پر آیت کی دلالت یہاں کی گئی ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ زمانہ نزول آیت سے ہی مالکان کی بذات خود ادائیگی نہ صرف یہ کہ صحیح تصور کی جاتی تھی۔ بلکہ فرمان باری تعالیٰ کے مطابق اصل اختیار ہی مالکان کو دیا گیا تھا۔ اور امام کی وصولی شرط کے درجہ میں نہ تھی۔

آیت ہذا کی اس دلالت کے پیش نظر حضرات فقہاء نے زکوٰۃ کی جو تعریف فرمائی ہے اس سے بھی یہ حقیقت کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ فقیر کو براہ راست زکوٰۃ دینے سے ادا ہو جاتی ہے۔ کیونکہ زکوٰۃ کا معنی ہی یہ ہے کہ اللہ پاک کی خوشنودی کے لئے مال کی ایک خاص مقدار کا فقیر کو مالک بنا دیا جائے۔ چنانچہ :

(الف) : كنز الدقائق میں ہے : هي تملك المال من فقير .... لله تعالى اه  
 (ب) : فتاویٰ ہندیہ میں ہے : فهي تملك المال من الفقير .... لله تعالى كذا في التبيين  
 (ج) : مراقی میں ہے : هي تملك مال مخصوص لشخص معلوم هو ان يكون فقيرا  
 (د) : تنویر میں ہے : هي تملك جزء مال من مسلم فقيرا اه  
 مال زکوٰۃ کا فقیر کو براہ راست مالک بنانا۔ یہ زکوٰۃ کا اولین مصداق ہے۔ اور بواسطہ امام یا سامی زکوٰۃ کی ادائیگی یہ اس کا ثانوی درجہ ہے۔ خود فقیر کو دینے کی اولیت اور اصلیت اہ بواسطہ سامی ادا کر نیکی ثنائیت اور نیابت مندرجہ بالا عبارات فقہاء سے ظاہر ہے۔ اور اگر مزید مزاحمت مطلوب ہو تو امام ابو بکر کا سانی "تحریر فرماتے ہیں :

(س) : فخر کن الزكاة هو اخراج جزء من النصاب الى الله تعالى وتسلم  
 ذاك اليه بقطع المالك يده عنه بتسليمه من الفقير وتسليمه اليه  
 او الى يد من هو نائب عنه وهو المصدق اه (بدائع ج ۲ ص ۲۰۲)

(ص) : شیخ التفسیر والحدیث مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی لکھتے ہیں :  
 زکوٰۃ و صدقات کی حقیقت کسی مسلمان فقیر کو محض اللہ کی خوشنودی کے لئے مالک بنا دینا ہے۔ (معارف القرآن)

آیت شریفہ اور زکوٰۃ کی ان تعلیقات سے یہ مسئلہ باطل واضح ہے کہ براہ راست فقیر کو مال زکوٰۃ کا مالک بنا دینے سے امثال امر خداوندی ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں اختیار

زکوٰۃ کا تحقق ہو گیا ہے۔

قال تعالى - ان تبدوا الصدقات فنعما هم  
 وان تحفظوها ولتؤتوها الفقراء فهو خير لكم

## دوسری آیت :

ويكفر عنكم من سياتكم والله بما تعملون خبير (لقرة ۲۰۱)

آیت ہذا میں تصریح ہے کہ فقراء و مساکین کو غرضی طور پر صدقہ دینا بہتر ہے معلوم ہوا کہ براہ راست فقیر کو صدقہ دینے سے ادا ہو جاتا تھا۔ اگر ایسا صدقہ زمانہ نزول و قی میں شرعاً معتبر نہ تھا۔ تو ایسے صدقے میں خیر اور "بھلائی" کیا ہوگی۔ جبکہ ایسا شخص تارک فرض ہونے کی وجہ سے اگلا گنہگار ہو رہا ہے۔ آیت میں لفظ "صدقات" کو نفل صدقہ کے ساتھ خاص کہنے کی کوئی وجہ نہیں یہ لفظ دونوں قسم کے صدقات کو شامل ہے تفسیری اقوال کی تفصیل میں جانے کی بجائے ہم صرف چند حوالوں پر اکتفا کریں گے۔

(الف) : آیت ہذا کی تفسیر میں "ترجمان القرآن" حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں :  
 حق تعالیٰ شانہ نے نفل صدقہ میں "خفیہ" کو "علانیہ صدقہ" پر ستر درجہ فضیلت دی ہے۔ اور فرض صدقہ میں علانیہ کو غرضی صدقہ پر یکس درجہ فضیلت دی ہے۔ اہ۔ معلوم ہوا کہ غرضی صدقہ فرض بھی ادا ہو جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے اسی قول کے بارے میں امام قرطبیؒ فرماتے ہیں۔

ومثل هذا لا يقال بالمرأى وامسا هو توقيف امر (تفسیر البحر المحیط ص ۲۲۲)  
 کہ ایسی بات محض رائے سے نہیں کہی جاسکتی۔ یہ بات حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے۔

الصلوة والسلام سے سن کر فرماتے ہیں۔  
 پس اس سے ظاہر ہوا کہ براہ راست فقیر کو زکوٰۃ دینے سے ادا ہو جاتی تھی۔ اور اس کی ثبوت گویا کہ فرمان نبویؐ سے ہو رہا ہے۔

(ب) : تفسیر بحر محیط میں ہے کہ لفظ صدقات میں لفظ ہر عام ہے۔ پس نفلی اور فرض سب صدقات کو شامل ہوگا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ ان لام ہد کے لئے ہے۔ اور اس سے مراد صرف "فرض" صدقہ ہی ہے۔ امام سنن ترمذیؒ قنادہ۔ یزید بن ابی حبیب کا یہی قول ہے۔

(حوالہ بالا)



(ج) اپنے اکابر کی تفاسیر تمام تفاسیر کا خلاصہ اور مغربہ ہیں۔

آیت ہذا کی تفسیر میں حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں۔

"بظاہر یہ آیت فرض اور نفل سب صدقات کو شامل ہے۔ (معارف القرآن ص ۲۳۱)

(د) حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ "بیان القرآن" میں آیت ہذا کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس مقام میں اقوال مختلف ہیں۔ مگر احقر کے ذوق میں حسب شہادت ظاہر قرآن و

حدیث امام حن بصری "کا قول جو "بکیر" میں منقول ہے، راجح معلوم ہوتا ہے۔ وہ

یہ کہ یہ آیت فرض و نفل سب صدقات کو شامل ہے۔ اور سب میں اخفاء ہی افضل

ہے۔ (بیان القرآن) ————— بندہ عرض کرتا ہے کہ بظاہر اسکی وجہ یہ ہے

کہ مخفی قسم میں عطی کی صحت ایان پر زیادہ دلالت پائی جاتی ہے اور صدقہ کو صدقہ کہنے

کی یہی وجہ ہے کہ یہ عطی کے دعویٰ ایمان کی صداقت پر دلالت کرتا ہے۔ (مسک الختام)

پس حقیقت کے لحاظ سے صدقہ میں اصل اخفاء ہے۔ مگر عوارض کی وجہ سے بعض اوقات

اعلان و اظہار افضل ہو۔ شرح و تباہ میں ہے۔

بخلاف الزکاة فان الاصل فيه الاداء خفية قال الله تعالى

وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم۔ (ص ۲۸۱ ج ۱)

(لا) امام ابو عبیدہ۔ ایک مسئلہ کے ضمن میں فرماتے ہیں:

مال داروں پر فرض ہے کہ وہ فقیروں یا امام کو زکوة ادا کریں۔ اس کے بعد اسکی دلیل کے

طور پر یہی آیت ان تبدوا الصدقات پیش کرتے ہیں (ترجمہ کتاب الاموال

جلد ۲ ص ۳۸۹) جس سے ظاہر ہے کہ امام ابو عبیدہ کے نزدیک بھی یہ آیت اس پر ناظر ہے

کہ براہ راست فقرہ کو زکوة دینے سے بھی فریضہ ادا ہو جائے گا۔

ان معروضات کے بعد اس حقیقت میں کوئی خفاء باقی نہیں رہتا کہ مخفی طور پر اور براہ راست

فقرہ کو ادا کی جانے والی زکوة زمانہ نزول قرآن میں بھی صحیح ہوتی تھی اور اس آیت میں اسکی

اجازت دی گئی ہے۔

قال تعالى: واتی المال علی حیه ذوی القربی

تیسری آیت: والیتیمی والمسکین وابن السبیل (الآیۃ بقرہ ۱۷۷)

ترجمہ: اور مال دیتا ہو اللہ کی محبت میں عاجز و بے ہوشہ داروں کو اور محتاجوں کو، اور مسکینوں کو

آیت ہذا سے بھی ظاہر ہے کہ خود صاحب مال اپنا صدقہ "بہشتہ دار، یتیم، اور فقیر کو

دے تو اس کا یہ صدقہ معتبر ہے اور شرعاً اسکی ادائیگی صحیح ہے۔ یہ آیت بھی ایک تفسیر کے

مطابق زکوة کے بارے میں ہے۔ آیت کے اس حصے میں گویا کہ مصارف زکوة کا بیان ہے

اور آگے زکوة کا صراحۃً ذکر کر کے اسکی تاکید کر دی گئی۔ تفسیر بحر محیط میں ہے:

وقیل فی الزکاة دبیتین بذالک مصارفها۔ اور آگے پل کر کہل ہے۔

اقام الصلوۃ و اقی الزکاة۔ فان کان اریداً لا یتاء السابغ

الزکاة کان ذکر هذا توجیہاً۔ (ص ۲۸۱ ج ۱)

اس سے انکار نہیں کہ اس آیت کی تفسیر میں دوسرے اقوال بھی ہیں ہم جہت یہ بتلانا

چاہتے ہیں کہ قرآن کریم "۔ حدیث شریف صحابہ کرام، ائمہ تفسیر، حضرات محدثین اور فقہاء

عظام، رحمہم اللہ اجماعاً۔ جو وہ صدیوں تک بہر حال اس مسئلہ سے بے خبر تھے کہ اموال باطنہ

کی زکوة فقیر کو دینے سے ادا نہیں ہوتی تھی۔ ورنہ وہ کسی آیت یا حدیث کا ایسا مطلب بیان کرنا جائز

نہ کہتے جس سے صحت مذکورہ میں "ادائیگی" زکوة معتبر قرار پاتی ہو کیونکہ آیات کا نزول تو حضور

پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات طیبہ میں ہے۔ اور بقول ان کے تفسیر مطہری میں بھی اس آیت

کی تفسیر کے متعلق ایک احتمال اس کے مام ہونے کا ذکر کیا ہے۔

قال تعالیٰ و فی اموالہم حق معلوم للسائل

چوتھی آیت: والمحدوم لالة (معارف)

امام ابو بکر کا سانی فرماتے ہیں۔ یہ "حق معلوم" زکوة ہے۔ (برائع)

اس آیت میں نیک لوگوں کی مدد فرمائی گئی کہ ان کے مالوں میں سائل اور غیر سائل کا حق

ہے یعنی یہ لوگ "سائلین" وغیرہ کو زکوة دیتے ہیں۔

قرآن کریم کے علاوہ متعدد احادیث سے بھی یہ مسئلہ ثابت ہے

(۲) حدیث شریف: کہ چنی ادائیگی صحیح ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو زکوة

پہنچنے کو دیکھا تو دریافت فرمایا کہ اسکی زکوة ادا کرتی ہو؟ عرض کیا۔ نہیں تو ارشاد فرمایا:



هو حیکر من النار - (اخرج الحاكم وصححه)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ادائیگی کے لئے حکومت کی وصول بلکہ امام کو اس ادائیگی کا علم بھی ضروری نہیں۔ ورنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ سے التودین نہ کھاتا کیونکہ دریافت فرماتے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی سامی یا عامل کو "ادائیگی زکوٰۃ" کا سوال بعید از عقل ہے بلکہ "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ کے لئے زکوٰۃ سامی بھیجے گئے اور نہ ہی صحابہ کرام کسی سامی کو پتے تھے بلکہ "صلوات الرسول" کے شوق میں بارگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں پیش کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اہلیہ حضرت سمر نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا کہ اگر میں اپنا صدقہ اپنے غاوند کو دوں تو یہ جائز و کافی ہو جائے گا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں بلکہ تجھے دو گنا ثواب ہوگا صدقہ کا اور صلہ رحمی کا۔ (بخاری وغیرہ مختصراً)

صحابیہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا اور آپ نے جواب ارشاد فرمایا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سرکاری وصول "صحت صدقہ" کے لئے عہدہ نبوی میں بھی شرط نہ تھی اور نہ اب ہے۔ شوافع نے اس حدیث کو زکوٰۃ پر محمول کیا ہے۔ اور اخلاف نے اسے نقلی صدقہ پر رکھا ہے۔ یہ الگ اختلاف رہا لیکن کسی حنفی نے شوافع کے استدلال کی تردید میں یہ نہیں کہا کہ اس حدیث میں "زکوٰۃ" مراد نہیں لیجا سکتی کیونکہ صحت زکوٰۃ کے سرکاری مقررہ شرط تھی جو اس حدیث میں نہیں پائی جا رہی۔

انہی صحابیہؓ کا ایک دوسرا واقعہ مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ میرے پاس میں مشغال ہوں ہوں۔ کیا اس کی زکوٰۃ ادا کروں؟ آپ نے ارشاد فرمایا۔ ہاں۔ مزید سوال کیا کہ میری پردیش میں میرے قیمتی بھتیجے ہیں۔ ان کو یہ زکوٰۃ دے سکتی ہوں۔ ارشاد فرمایا۔ ہاں۔ اس سے

اس حدیث میں فرض زکوٰۃ کی بھی تصریح ہے کہ قیمتی بھتیجوں کو یہ زکوٰۃ دینے سے ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ یہ صحابیہؓ ادائیگی زکوٰۃ کے بارے میں مسئلہ دریافت فرما رہی ہیں۔ سرکاری

لائسنس حاصل نہیں کر رہیں۔

حدیث معن بن یزید: ان ابابہ اخرج صدقہ  
**چوتھی حدیث:** فدفعها اليه ليلاً وهو لا يعرفه فلما أصبح وقعت عليه فقال ما اياك اردت واختصا لي النبي صلى الله عليه وسلم فقال له لك ما نويت يا يزيد الحديث۔ (بخاری وغیرہ) لفظ البصام۔  
 امام ابو بکر جصاص اس حدیث سے زیر بحث صورت میں فرض زکوٰۃ کی ادائیگی کے صحیح ہونے پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ولم يستلده آتدبتهما من الزكاة او غيرهما بل قال لك ما نويت فدل على جوازها ان نواها زكاة ام (احكام القرآن ج ۲ ص ۱۳)  
 امام ابو بکر جصاص کے اس استدلال سے جہاں عہد رسالت میں نجی ادائیگی زکوٰۃ کا صحیح معتبر ہونا معلوم ہوتا ہے۔ وہاں پر خود امام جصاص کے مذہب کا بھی علم ہوتا ہے کہ وہ بھی ایسی نجی ادائیگی کے صحیح ہونے کے قائل ہیں۔ اسی لئے ائمہ مذاہب کے استدلال کر رہے ہیں اگر ان کے نزدیک "عہد رسالت" میں براہ راست فقہاء کو ادائیگی زکوٰۃ صحیح نہ ہوتی تو حدیث معن سے استدلال کرنے کی بجائے اٹل اس کا کوئی جواب ذکر کرتے، کوئی توجیہ یا تاویل پیش کرتے۔

حضرت یزید بن ابی صیب فرماتے ہیں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام "زکوٰۃ" کو خفیہ طور پر تقسیم کرنے کا حکم فرماتے تھے۔ کان یا مریقہم الزکوٰۃ فی السر۔ (بخاری ج ۲ ص ۱۵)  
 امام زجاج فرماتے ہیں کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں خفیہ طور پر زکوٰۃ دینا حسن افضل ہوتا تھا۔ کان اخفاء الزکوٰۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل و احسن۔ (بخاری ج ۲ ص ۱۵)

ان آیات و احادیث و روایات کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ سرکاری وصول فرض ہونے سے پہلے دور سے متعلق ہیں اور پھر منسوخ ہو گئی تھیں۔ اور بعد میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے "اموال باطنہ" کے بارے میں ان کو بھری بھال کر دیا۔ ایسی مفکد خیز رائے ان نفوس کے متعلق جو وہ سو سال میں کسی نے ظاہر نہیں کی۔ بلکہ "اموال باطنہ" کے بارے میں ان کو مسلسل اور ہمیشہ معمول کہا جھا گیا ہے۔  
**واضح فیصلہ:** امام ابو حنیفہؒ ایسی متعدد روایات نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:



ہماری مذکورہ بالا تمام روایات جن کے بموجب زکوٰۃ حکام کو دینا اور اسے اپنے طور پر بانٹ دینا دونوں پر عمل ہوتا رہا ہے۔ لیکن یہ صورت نقدی کی زکوٰۃ کے ساتھ مخصوص ہے کہ اس کا مالک مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں سے جس صورت میں بھی زکوٰۃ دے وہ اپنے ذمہ ماند ہونے والے فرض کو ادا کر دے گا۔ (ترجمہ کتاب الاموال ج ۲ ص ۲۴۷)

ملک العلماء امام ابو بکر کاسانی رحمہ اللہ نے باعمل بات صاف کر دی کہ "دور اول میں بعض لوگ زکوٰۃ خود ادا کرتے تھے اور بعض لوگ امام کو لا کر دیتے تھے۔" "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ سرکاری سطح پر وصول کرنے کے لئے زکوٰۃ محصل بھیجا گیا اور سرکاری ادائیگی کے لئے کسی شخص سے مطالبہ کیا جاتا تھا۔

وذكر امام الهدي الشيخ ابو منصور الماتريدي السمرقندي لم يبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث في مطالبة المسلمين بزكاة العرق و اموال التجارة ولكن الناس كانوا يعطون ذلك ومنهم من كان يحمل المال ائمة فيقبلون منه ذلك ولا يسئلون احدا عن مبلغ ماله ولا يطالبون بذلك (باز ج ۲ ص ۲۴۷)

امام ہدی شیخ ابو منصور ماتریدی سمرقندی فرماتے ہیں کہ ہمیں ایسی کوئی روایت نہیں پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی اور اموال تجارت کی زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے مسلمانوں کے پاس کسی کو بھیجا ہو بلکہ کچھ لوگ از خود براہ راست فقراء کو دے دیتے تھے اور کچھ لوگ ائمہ کے پاس لے آتے تو وہ اسے قبول کر لیتے اور کسی نے اس کی مجموعہ مالیت کے بارے میں پوچھتے نہ اس کی زکوٰۃ کا مطالبہ کرتے۔

اب تک چند آیات چند احادیث اور ان کے ذیل میں ضمنی طور پر بعض صحابہ کرام کے آثار تابعین کے اقوال فقہاء و محدثین و مفسرین کے فرمودات ذکر کئے گئے۔ سند رجحان بالادلائل سے "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ میں عہد رسالت کا طرز عمل واضح ہے کہ سرکاری وصولی شرط نہ تھی یہی طرز عمل بعد میں (شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور میں اور اس کے بعد) بھی جاری رہا۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دور میں بھی "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ کا معاملہ اس طریقہ رہا جیسا کہ عہد رسالت میں تھا۔ ادا کئے زکوٰۃ کے لئے سرکاری وصولی شرط نہ تھی حکومت کو نہ لینے والوں سے باز پرس نہ ہوتی تھی۔

امام ابو عبیدہ تحریر فرماتے ہیں :

چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مہاجرین و انصار کی موجودگی میں مولشیوں کی زکوٰۃ روکنے پر مترددین سے جنگ کی تھی لیکن سونے چاندی کی زکوٰۃ نہ لینے پر ایسا نہیں کیا۔ (ترجمہ کتاب الاموال جلد ۲ ص ۲۴۷)

**حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ** تفسیر مظہری میں ابن ابی شیبہ کے حوالے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ "جس کسی صحابہ میں لگا دو گئے، تمہاری زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ فی اتی منصف وضعتہ اجزاک۔"

(تفسیر مظہری جلد ۳ ص ۲۴۷)

**اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم** یہ تھا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہی رائے نہیں بلکہ کسی صحابی سے بھی اس کے خلاف مروی نہیں اور بہت سے صحابہ و تابعین کی رائے اس کے مطابق منقول ہے۔ بقول امام جصاص "اس پر سلف کا اجماع ہو چکا ہے۔ اس کے خلاف جائز نہیں۔"

عن علي و ابن عباس رضي الله عنهما قالا اذا اعطى الرجل الصدقة صنفاً واحداً من الاصناف الثمانية اجزاً وروى مثل ذلك عن عمر بن الخطاب وحنيفة و عن سعيد بن ابراهيم و عن بن عبد العزيز و ابی العالیة و لا يروى عن الصحابة خلافاً فصار اجماعاً من السلف لا يسع احد خلافاً۔ (احکام القرآن ص ۱۴۹ ج ۲)

اس سے ظاہر ہے کہ حضرات صحابہ و سلف کے اجماع کی روشنی میں فقیر یا مسکین کو براہ راست دی جانے والی زکوٰۃ شرعاً ادا ہو جاتی ہے۔ عہد رسالت اور خلافتِ شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور میں یہی مسئلہ رہا ہے۔

حوالہ جات بالا سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرات صحابہؓ اور فقہاء محدثین اور مفسرین سب کے نزدیک براہ راست فقیر کو زکوٰۃ دینے سے معطلی کی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ فرضیت زکوٰۃ اور زمانہ نزول قرآن سے لے کر اب تک مسئلہ یہی رہا ہے۔



پس جن اجاب نے ایک بے دلیل دعویٰ کے تحفظ کے لئے ایسی ادائیگی کو فی الجملہ غیر معتبر قرار دیا تھا۔ ان کا خیال صرف بے بنیاد ہی نہیں بلکہ دلائل صحیحہ کے قلعاً خلاف ہے۔ اور ان کا یہ لکھنا بھی درست نہیں کہ عہد رسالت اور حضرات شیعین رضی اللہ عنہما کے زمانے میں دونوں قسم (ظاہرہ باطنہ) کے اموال میں ادا کئے زکوٰۃ کا راستہ یہی تھا کہ وہ حکومت کو دی جائے۔ مگر مشتبہ اوراق میں ذکر کردہ تفصیلی دلائل کی روشنی میں یہ بات واضح ہو گئی کہ اس مبارک دور میں "ادائے زکوٰۃ" کا صرف "یہی راستہ" نہ تھا، بلکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد فرمایا ہوا ایک دوسرا راستہ یہ بھی تھا کہ مالک اپنی زکوٰۃ خود فقیر کو دے۔ یہ ساری بحث "اموال باطنہ" کی زکوٰۃ کے بارے میں تھی باقی "اموال ظاہرہ" کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حق امام کو حاصل ہے اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سرکاری طور پر بذریعہ محصلین وصولی زکوٰۃ کا انتظام صرف "اموال ظاہرہ" میں فرمایا تھا۔

ہم یہاں تک لکھ چکے تھے تو اس کے بعد حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ایک عبارت مل گئی جس میں انہوں نے مندرجہ بالا مضمون کی واضح تصریح فرمادی ہے۔ الحمد للہ حضرت مفتی صاحب کی موافقت بھی ہمیں حاصل ہو گئی خاص زکوٰۃ ہی کے موضوع پر لکھے گئے "قرآن میں نظام زکوٰۃ" نامی اپنے رسالے میں اسی آیت (خذ من اموالہم صدقۃم) کی تفسیر کے تحت تحریر فرماتے ہیں:

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکومت کی طرف سے زکوٰۃ وصول کرنے کا انتظام صرف ان اموال میں کیا جو فقہاء کی اصطلاح میں اموال ظاہرہ کہلاتے ہیں (صفحہ ۲۱)۔

چند سطور کے بعد لکھتے ہیں:

باقی "اموال باطنہ" نقد، سونا، چاندی، زیورات وغیرہ..... ایسے اموال کی زکوٰۃ خود اصحاب اموال ہی کے حوالہ کی گئی کہ وہ بطور خود ادا کریں خواہ بیت المال کو دیدیں یا براہ راست فقراء میں تقسیم کر دیں۔ (الی ان قال) صحابہ کرام کا عام معمول یہی رہا کہ وہ اپنے ایسے اموال کی زکوٰۃ بھی بیت المال ہی میں خود جمع کر دیتے تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان پر کوئی پابندی نہ تھی۔ (صفحہ ۲۲ مختصر) اس سے بڑھ کر وضاحت یا صراحت اور کیا ہو سکتی ہے۔ پوری بحث کا خلاصہ یہ ہوا کہ عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات شیعین رضی اللہ عنہما

مہما کے زمانے میں بھی براہ راست فقیر کو زکوٰۃ دینے سے ادا ہو جاتی تھی۔ پس ایسی ادائیگی زکوٰۃ کو اس مبارک عہد میں غیر معتبر قرار دینا اور اسی بنیاد پر امام جصاصؒ رازی کے کلام کی توجیہ کرنا دلائل کی روشنی میں قابل قبول نہیں، بالکل بعید از انصاف ہے۔

## پس

امام جصاص رازی نے اعلان عثمانی کے بارے میں جو یہ لکھا تھا:

فجعل لهم ادا ما لهما الح المساکین وسقط من اجلہم حق

الاعمام نے اخذ کیا۔ (احکام القرآن)

یہ اپنے ظاہری و حقیقی معنی پر ہے کہ (عام حالات میں) "اموال باطنہ" کی وصولی زکوٰۃ کے متعلق حق امام ساقط ہو گیا ہے۔ امام کو یہ اختیار نہیں رہا کہ جب چاہے ان اموال کی وصولی زکوٰۃ شروع کر دے۔

علمائے دیوبند کا مسلک اعتدال معلوم کرنے کے لئے ملاحظہ فرمائیے

خیر الفتاویٰ جلد اول، دوم، سوم

(مرتبہ: حضرت مولانا مفتی محمد انوار صاحب مدظلہ)

نوٹ: دیگر جلدوں کے ترتیب جاری ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ منظر عام پر آجائیں گے۔

ملنے کا پتہ { مکتبہ الخیر جامعہ خیر المدارس ملتان ۵۷۸۳ء



## دین و قرض میں ادائیگی زکوٰۃ کی بحث بینک اکاؤنٹس قرض ہیں

جبری کٹوتی زکوٰۃ کے عدم جواز کی ایک وجہ ہم نے یہ ذکر کی تھی کہ بینک میں جمع شدہ لوگوں کے اموال شرعی احکام کے لحاظ سے "قرض و دین" ہیں۔ اور کھاتہ داران دائن اور بینک ان کا مقروض و مدیون ہے۔ اندر مسئلہ یہ ہے کہ قرضہ جات کی زکوٰۃ تب واجب الاداء ہوتی ہے جبکہ ان کی وصولی ہو جائے۔ وصولی سے قبل واجب الادا نہیں ہوتا۔ امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم اور جہور علماء کا یہی مذہب ہے۔ یہاں تک کہ امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے جیسا کہ آگے مفصل آئے گا۔ اس حکم شرعی کی روشنی میں بینک اکاؤنٹس پر وصولی سے قبل زکوٰۃ فوری واجب الاداء نہیں تو مالکان کی رضامندی کے بغیر ان اموال کی زکوٰۃ کیلئے جبری کٹوتی جائز نہ ہوگی۔ کیونکہ وجوب اداء اور انفرادی مطالبہ زکوٰۃ معدوم ہونے کی موت میں مالکان کو ادائیگی زکوٰۃ سے انکاری قرار نہیں دیا جاسکتا اور بدون تحقق انکار و امتناع، حکومت کو جبری وصولی زکوٰۃ کے اختیارات حاصل نہیں۔

ہماری اس مختصر گزارش کے جواب میں "السلام" میں طویل بحث کی گئی جس کا خلاصہ چند نکات میں ہم یہاں پر پیش کرتے ہیں۔

(۱)۔ دین قوی، متوسط، اور دین ضعیف کی تقسیم ان کے مرجع الوصول ہونے یا نہ ہونے پر مبنی ہے۔

(۲)۔ برقدے پس و پیش سے تسلیم کر لیا گیا ہے کہ بینک اکاؤنٹس قرض ہیں۔

(۳)۔ لیکن قرض و دین کا حکم اصلی یہ ہے کہ ان میں قبضے سے پہلے ہی زکوٰۃ واجب الاداء ہے۔

(۴)۔ قبضہ تک وجوب اداء کے مؤخر ہونے کی سہولت امام ابو حنیفہ نے دی ہے (گویا کہ وہ اس مسئلہ میں متفرد ہیں)۔

(۵)۔ صرف متفرد ہی نہیں بلکہ ان کا یہ مذہب بے بنیاد و بے دلیل بھی ہے۔ کیونکہ ابو حنیفہ

نے جس اثر سے (اس مسئلے کے لئے) استدلال کیا ہے اس سے ان کا مذہب ثابت نہیں ہوتا (مختصراً مطلقاً بالمعنی) (گویا کہ امام ابو حنیفہ اور فقہائے حنفیہ کو اس بارے میں غلط فہمی ہوئی ہے)۔

(۶)۔ بینک اکاؤنٹس ایک جدید قسم کا قرض ہے لہذا اس پر قدیم حکم قرض لاگو نہیں ہوگا کیونکہ یہ حکم قدیم قسم کے قرضہ جات کے لئے ہے۔

(۷)۔ حضرات فقہاء نے ہر دین قرض کو (خواہ اسکی وصولی کتنی ہی یقینی کیوں نہ ہو) دین ظنن قرار دیا ہے۔

(۸)۔ قرضوں پر زکوٰۃ کا نقص وجوب متفق علیہ ہے۔

السلام کی اس بحث کے مندرجہ بالا نکات پر پورا غور و خوض کیا گیا۔ اہل علم سے مذاکرے بھی ہوئے دلائل کی روشنی میں ہم اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ مذکورہ ذکر باقی سب نکات و دعاوی خلاف تحقیق اور بے بنیاد ہیں۔ ان میں سے کوئی ایک بھی پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا۔

## اجتہاد

وامع رہے کہ اس پوری بحث میں السلام نے کسی مستند و متداول فقہی کتاب سے استدلال نہیں کیا۔ حالانکہ زیر بحث مسئلہ پوری تفصیل و تشریح کے ساتھ تقریباً تمام کتب فقہ میں موجود ہے۔

مسئلہ ہذا سے متعلق بارہ تیرہ صدیوں کی محقق علمی کاوشوں کو یکسر نظر انداز کرتے ہوئے بعض آثار سے استدلال کی کوشش کی گئی ہے۔ اور اس اجتہاد میں اتنے دؤر و زلل گئے ہیں کہ ابو حنیفہ اور فقہائے حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی استدلالی کمزوریاں بھی آشکارا ہو گئیں۔ صرف زیر بحث قرض کے مسئلے ہی میں نہیں بلکہ اموال ظاہرہ و باطنی کی ساری بحث میں بھی "السلام" کا طرز استدلال تقریباً یہی ہے۔

حضرات فقہاء کرام اور قانون شرعی کے مستلمات کو یوں نظر انداز کرنا جو کم از کم ہماری فہم و فہم کے بغیر کے لوگوں کے لئے سخت حیرانی اور تشویش کا موجب ہے۔ اور یہ تشویش تقریباً ایسی ہی ہے



جیسی کہ اپنے اکابر کو بعض جدید قسم کے اجتہادات پر ہوتی تھی اور یہ دیکھ کر مزید دکھ ہوتا ہے کہ یہ طرز عمل (جدید اجتہادات) اپنے حضرات علماء دیوبند کی طرف سے ظہور میں آ رہا ہے جن کے آباء اجداد کا طرہ امتیاز تعلق فی الدین سلف کی تحقیقات پر بحکم اعتماداً جدید اجتہادات کی تردید ہے ہمیں معلوم نہیں کہ اپنے اکابر نے حضرات ائمہ و فقہاء کی واضح متفقہ تصریحات کے مقابلہ میں کسی اجتہاد کے لئے جدید علتوں کا استخراج کیا ہو۔ اور مسلمات کی بعید از کار تاویلات کر کے انہیں معطل کرنے کی جرات کی ہو۔ ان اکابر کا یہ موقف دینی استقامت کا نشان تھا کیونکہ اگر ماحول کے تاثر یا کسی دوسری وجہ سے طے شدہ مسائل میں اجتہاد کا دروازہ کھول دیا جائے تو کون سا مسئلہ ایسا ہے کہ جس کے بارے میں زمانہ حال کے مجتہدین کے علم و فضل کی جولانیاں ہمت ہار سکتی ہیں ہر مسئلے میں ایسے اجتہاد کی گنجائش موجود ہے۔

## تمہیدی تسامح

اب ہم ادارہ "الابلاغ" بابت ماہ شوال الحکم السنۃ کے مندرجہ بالا نکات پر تفصیلی گزارشات پیش کرتے ہیں۔

ابتداءً مضمون میں بطور تمہید کے لکھتے ہیں۔

وجوب زکوٰۃ کے حق میں دین کے اندر اصل دیکھنے کی چیز یہ ہے کہ وہ دائن کے لئے کس حد تک مرجع الوصول ہے اور دائن کا تصرف اس پر کس حد تک برقرار ہے۔ اسی بنا پر فقہاء کرام نے وجوب زکوٰۃ کے معاملے میں دین قوی اور دین متوسط اور دین ضعیف کی تقسیم فرمائی ہے۔ گزارش ہے کہ دین کی تقسیم بالا میں اس کے مرجع الوصول ہونے اور دائن کے اس میں تصرف پر قادر ہونے کو بنیاد قرار دینا صحیح نہیں۔

حضرات فقہاء کرام نے دین کی تقسیم ہرگز اس بنیاد پر نہیں کی۔ یہ صریح تسامح ہے۔

بلکہ شرعاً دین کی مندرجہ بالا تقسیم اس امر پر مبنی ہے کہ دین قرض اور مال تجارت کا بدلہ ہے یا مال کی بھلتے غیر مال تجارت کا بدلہ ہے۔ جسے اثاثہ البیت وغیرہ کی بیع یا غیر مال کا بدلہ ہے جیسے مہر اور بدلہ طلع وغیرہ یہ دیون علی الترتیب۔ دین قوی۔ دین متوسط۔ دین ضعیف کہلاتے ہیں۔

چنانچہ تمام فقہاء نے اسکی تصریح کی ہے۔ مبسوط میں ہے۔

ثم الديون على ثلاث مراتب عند ابن حنيفة: دين قوي - وهو ما يكون بدلا عن مال كان اصله للتجارة لولبقى في ملكه ودين متوسط وهو ان يكون بدلا عن مال لا زكوة فيه لولبقى في ملكه كثياب البذلة والمهنة ودين ضعيف وهو ما يكون بدلا عما ليس بمال كالْمَهْر وبَدَلِ الْخُلْعِ وَالصِّلَحِ عَنْ ..... دم العمد.

(مبسوط سنن سنن ۱۹۵) (ومثله في البدائع ص ۱۱)

مندرجہ بالا فقہی تصریحات سے یہ امر ظاہر ہے کہ دین کی یہ تقسیم اسکی ذاتی حیثیت پر مبنی ہے مرجع الوصول ہونے کا اس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ اس کے علاوہ علی (اور عدالتی اعتبار سے بھی ان دیون میں مرجع الوصول ہونے نہ ہونے کی بنیاد پر فرق نہیں کیا جاتا۔ مدین بھی کبھی ایسا نہیں کرتا کہ دین قوی کی تو فوری ادائیگی کر دیا ہو اور دین متوسط اور ضعیف کی ادائیگی میں اس بنیاد پر تاخیر کرتا ہو کہ ان دونوں قسموں میں چونکہ وصولی کی امید کم ہی ہوتی ہے اس لئے تاخیر ادا یا عدم ادائیگی کا حق ہے۔ اور عدالت بھی یہ امتیاز نہیں کرتی کہ دین ضعیف کے مقدمات کی سماعت رکرسے اور مدعی کو یہ کہہ دے کہ دین ضعیف میں وصولی کی امید کم ہی ہوتی ہے۔ لہذا مقدر خارج کیا جاتا ہے۔ الغرض عدالتی لحاظ سے دین قوی کے لئے مدعی کی امداد کے جو ضوابط ہیں دین متوسط اور ضعیف کے لئے بھی ویسے ہی قوانین ہیں۔

الحاصل علمی۔ عملی۔ آئینی۔ عدالتی کسی لحاظ سے بھی دین قوی۔ متوسط اور ضعیف کی تقسیم مرجع الوصول ہونے نہ ہونے پر مبنی نہیں۔ پس ابلاغ "کا مندرجہ بالا تمہیدی ضابطہ دلائل کی روشنی میں ثابت نہیں بلکہ بے اصل اور خیال محض ہے۔ لہذا اس ضابطہ پر مبنی آئندہ تقریحات بھی بے بنیاد ہیں۔

۲۔ بینک اکاؤنٹس قرض پر سے امانت نہیں۔

مجلس نے یہ تاثر دینے کی کوشش بھی کی ہے کہ بینک اکاؤنٹس قرض سے زیادہ امانت



کے مشابہ ہے۔ حالانکہ جیسے اس کے قرض ہونے میں شبہ نہیں ایسے ہی اس کے امانت نہ ہونے میں بھی کوئی شبہ نہیں۔ اس لئے کہ امانت کی کچھ مخصوص شرائط ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی نہ رہے تو پھر وہی مال امانت واجب فی الذمہ ہونے کی وجہ سے قرض ہو جاتا ہے۔ امانت کی چار بنیادی شرائط ہیں۔ نمبر ۱۔ مال بعینہ محفوظ رکھنا طے ہو نمبر ۲۔ مودع اس میں تصرف نہ کر سکے نمبر ۳۔ غار و نقصان مالک کا ہو نمبر ۴۔ بصورت ضیاع مالک کا مال ہلاک ہو اور دین میں معاملہ اس کے بالکل برعکس ہوتا ہے۔ یعنی نہ مال کا۔ بعینہ محفوظ رکھنا طے ہوتا ہے۔ ورنہ تو پھر دین کا کیا فائدہ۔ اسی طرح مدیون کو تصرف کا حق حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح غار و نقصان مالک کی بجائے مدیون کا ہوتا ہے۔ اور بصورت ضیاع وہ چیز مدیون کی ہلاک ہوگی۔ اب مذکورہ بالا شرائط کی روشنی میں بینک اکاؤنٹس کا جائزہ لیں تو یہ بات کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ اس میں امانت کی کوئی بھی شرط نہیں پائی جاتی جبکہ دین کی تمام شرائط اس میں موجود ہیں۔ الغرض ان تصریحات کی روشنی میں یہ کہے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ بینک اکاؤنٹس فقہی اعتبار سے صرف اور صرف قرض ہیں۔ باقی یہ فرمان کہ عام قرضوں میں محرک مستقر قرض ہوتا ہے اور یہاں محرک مقرض ہوتا ہے اور اس کا اصل منشاء قرض لینے کی بجائے مال کی حفاظت ہوتی ہے۔ گزارش ہے کہ اس سے بھی بینک اکاؤنٹس کی "حیثیت قرض" قطعاً متاثر نہیں ہوتی کیونکہ اول تو یہ بات صحیح نہیں کہ یہاں محرک صرف ایک طرف سے ہوتی ہے۔ بلکہ دونوں محرک ہوتے ہیں۔ البتہ تحریک کی نوعیت میں فرق ہوتا ہے نیز اگر بالفرض صرف کھاتہ دار ہی کو محرک مان لیں تو بھی اعتبار نفس حقیقت اور واقعہ کا ہوگا نہ کہ ابتدائی عوامل اور اسباب کا۔

**الحاصل:** اس پوری بحث سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح کھل کر سامنے آ

۵۵ اگر مال بعینہ محفوظ رکھنا طے نہیں ہوا یا ہو اگر امین نے محفوظ نہیں رکھا یا امین نے کھل کر بعض مال اس طرح سے خرچ کیا کہ تمیز نہ تھا تو ان تمام صورتوں میں مال، مال امانت نہ رہے گا۔ اگرچہ اس امین کو خیانت کا گناہ ہوگا۔ مگر سوال یہ ہے کہ شرعی اصطلاح میں جو مال اس کے ذمہ ہے کیا اس کو امانت کہا جائے گا؟ یقیناً نہیں۔

جاتی ہے کہ بینک اکاؤنٹس شرعی احکام کی روش سے قرض ہیں امانت نہیں۔ اب ہم آئندہ صفحات میں دین کا حکم شرعی وجوب زکوٰۃ کے سلسلہ میں دلائل شرعی کی روشنی میں پیش خدمت کرتے ہیں۔

## دین کا حکم شرعی

دین میں زکوٰۃ کب واجب ہوتی ہے؟

قرآن کریم۔ احادیث و آثار اور اصول شرعیہ کی روشنی میں حضرات ائمہ مجتہدین کا مذہب یہ ہے کہ قرضہ جات کی زکوٰۃ کی ادائیگی وصولی کے بعد واجب ہے قبضے پہلے نہیں۔ امام ابو بکر کاسانی رحمہ اللہ "دین قوی" کی تشریف کے بعد لکھتے ہیں: "ولا خلاف فی وجوب الزکوٰۃ فیہ الا اختلاف فی مخاطب اداء شی من زکوٰۃ ما معنی عالم یقبض اربعین درہما (بدائع ص ۱۰۲)

ملازم شرعی فرماتے ہیں:

"قال رجل لم علی رجل الف درہم قرض او عن متاع کان للتجارة فخال علیہ الحول ووجبت الزکوٰۃ علیہ لا یلزمہ الاداء قبل القبض عندنا" (مبسوط ص ۱۲۲)

عندنا کی تصریح سے معلوم ہوا کہ اندراجات سب اس پر مشتمل ہیں۔

مولا ام مالک میں ہے:

**مسک مالکیہ:** قال مالک: "الا مر الذی لا اختلاف فیہ عندنا ان صاحبہ لا یزکیہ حتی یقبض" (ادحیہ ص ۱۲۲)

ادحیہ میں الرض المربیع سے نقل کیا ہے:

**مسک حنابلہ:** ومن کان له دین (من منصوب او مسروق) من صدق وغیرہ کثرت المبیع علی مبی و او غیرہ اذی زکوٰۃ اذا قبض لما معنی "قال الموفق الدین علی ضربین احدهما دین علی معترف بلہ باذلہ لہ تعلی"



صاحبه زکوٰۃ الا انه لا يلزمه اخراجها حتى يقبضه فيشودى لما  
معنى روى ذلك عن علي وبهذا قال الثوري والشافعي واصحاب  
الراعي

امام شافعي کا قول قدیم بھی عدم وجوب کا ہے۔ (بیہقی ص ۱۵۱)  
مذکورہ عبارات سے معلوم ہوا کہ قبل القبض عدم وجوب اداء پر جہور متفق ہیں۔ ائمہ  
ثلاثہ امام غسلس، امام مالک، امام احمد، امام ابو یوسف، امام محمد سب کا یہی مذہب ہے  
اور حضرات ائمہ کا یہ موقف احادیث و آثار اور اصول شرعیہ سے ٹکرا رہا ہے۔

وجوب زکوٰۃ کا مدار قدرت میسر پر ہے۔ قدرت  
مسک جہو کے دلائل : مذکورہ پر نہیں۔ ہدایہ "صدقة الفطر" میں ہے۔  
ولا يشترط فيه التقى - اسی پر محشی نے علامہ عینی سے نقل کیا ہے۔

لا نهما تجب بالقدرة الممكنة لا الميسرة - بخلاف الزكوة فالت  
وجوبها بالقدرة الميسرة -

ہدایہ میں دوسرے مقام پر ہے : وما شرط المحول الا للتيسير (ص ۱۵۱)  
معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کا مدار قدرت میسر پر ہے بہت سے احکامات اسی پر مقرر  
ہیں مثلاً بلاکت مال سے سقوط زکوٰۃ وغیرہ۔

بہر حال شریعت نے اس سلسلہ میں سزائی کی سہولت و در سہولت کو مد نظر رکھا ہے مثلاً  
آمدنی پر زکوٰۃ نہیں۔ بچت پر ہے۔ پھر ہر بچت (مال) میں نہیں۔ بلکہ وہ بھی بقدر نصاب  
ہو پھر اس پر سال گزر جائے۔ اسی کی یہ فرعا ہے کہ قبضے سے پہلے زکوٰۃ واجب نہیں  
یعنی "انه لا يخاطب باداء شئ من زكوة ما مضى ما لم يقبض"۔

اصولی طور پر جز و نصاب واجب ہے۔ لقولہ علیہ الصلاۃ والسلام : "هاتوا  
من ربح عشر أموالکم"۔ اس حدیث کے پیش نظر حضرات فقہاء نے لکھا ہے کہ  
زکوٰۃ میں اصل واجب نصاب کا ایک جز ہے۔ چنانچہ غایہ مع الہدایہ میں ہے :  
ولما ان الواجب جزء من النصاب عملاً بکلمة "فمن" فی قوله علیہ السلام  
فی کل العین شاة شاة وتحقیق التیسیر فان الزکوة وجبت لبقدر ما تمسک

علی ما عرفت فی الاصول ومن التیسیر ان يكون الواجب من النصاب ۵۶۳  
طریق شرعی فرماتے ہیں ولنا ان الواجب جزء من النصاب فاذا كان النصاب ديناً فبذرة  
مقصورة عما هو حق الفقراء فلا يلزمه الاداء ما لم يقبض يده اليه بالقبض  
(ميسر ص ۱۹۵)

یہ تصریحات دلائل کرتی ہیں کہ "زکوٰۃ واجب" کی حالت "اصل نصاب" کی حالت کے  
تابع ہوگی۔ نصاب نقد ہے تو جز نقد اور نصاب ریس ہے تو جز ریس بھی دین ہوگا العین فی العین  
والدین فی الدین۔ یہی بات باطل حضرت عطاء نے فرمائی ہے۔

عن ابن جریج قال قلت لعطاء : السلف يسلفه الرجل قال فليس  
على سيد المال صدقة وهو حيثما منزلة الدين في الصدقة  
(مصنف عبد الرزاق ص ۹۸)

### جہو کا مذہب آثار کی روشنی میں

ع۔ عن نافع عن ابن عمر قال ليس في الدين زكوة - (عبد الرزاق ص ۱۳)  
ع۔ عن عائشة قالت ليس في الدين زكوة حتى يقبضه - (عبد الرزاق ص ۱۳)  
ع۔ عن ابن جریج قال قال عمرو بن دينار ما ارى الصدقة الا  
في العين - (عبد الرزاق ص ۱۳)

ع۔ قال عكرمة ليس في الدين زكوة وروى ذلك عن عائشة وابت  
عمر وروى عن سعيد بن المسيب وعطاء بن ابي رباح وعطاء الخراساني  
وابن الزناد بن كيثه اذا قبضه لسنة واحدة (ابن جریج ص ۱۳)

۵۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آخری زمانہ میں عمل مستقر ہوا کہ وہ یابی سے قبل  
دین سے زکوٰۃ نہ لی جائے لیکن وصول ہونے پر گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ لی جائے  
چنانچہ حمید بن عبد الرحمن کی روایت میں کچھ تفصیل ذکر کرنے کے بعد آخر میں ہے۔  
فلم يكونوا يقبضون من الدين الصدقة الا ما نض منه (ابن الجریج ص ۱۳)

اس روایت میں تفصیل کلام ہے جسے نظر اختصار حذف کیا جاتا ہے۔  
ع۔ عن عطاء قال ليس في الدين زكوة حتى يقبض  
(عبد الرزاق ص ۱۳)



عَنْ جَابِرِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ لَيْسَ فِيهِ زَكَاةٌ حَتَّى يَغْتَبِضَهُ (ابن ابی شیبہ)  
عَنْ حَمَّادٍ قَالَ الْمَزْكُوتَةُ عَلَى مَنْ الْمَالُ فِي يَدِهِ - (عبد اللہ ذی الجلال)

**الحاصل:** حضرت علیؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت ابن عمرؓ، ابو جعفرؓ، عطاء بن ابی رباحؓ، عطاء خراسانیؓ، عمرو بن دینارؓ، حکمؓ، امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، ابو الزنادؒ، حکمؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام زفرؒ، سفیان ثوریؒ، ابو ثور رحمۃ اللہ علیہم اجمعین، یہ سب حضرات دین میں وصولیابی سے قبل وجوب اداء کے قابل نہیں۔

### کیا ابو حنیفہؒ کا استدلال غلط ہے؟

دلائل و آثار کی روشنی میں یہ بات پورے طور پر واضح ہو چکی ہے کہ دین میں "عدم وجوب اداء" جمہور کا مسلک ہے لیکن بعض اصحاب نے جمہور کے اس معنی مسلک کو صیغہ "رازی" رکھنے ہوئے یوں فرمایا ————— کہ قرصوں پر زکوٰۃ کا نفس وجوب تو متفق علیہ ہے البتہ امام ابو حنیفہؒ نے مقرر من کو یہ سہولت دی ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی اس پر اس وقت واجب ہوگی جب قرصے کی رقم اُسے واپس ملے گی۔ (البلاغ ص ۶) اس اقتباس سے یہ تاثر ملتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اس مسئلے میں متغیر ہیں اور یہ سہولت و بنا ان کی ذاتی نوعیت کی رائے ہے۔ گویا کہ ان کا یہ خیال کسی دلیل صحیح پر مبنی نہیں اور نہ ہی دین میں وجوب زکوٰۃ کا پس منظر ان کے سامنے ہے۔

"البلاغ" میں فقط یہ تاثر دینے پر ہی اکتفا نہیں کیا گیا۔ بلکہ آگے چل کر اس کی تصریح بھی فرمادی جس کا حاصل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور فقہائے حنفیہ نے اپنے مذہب کی بنیاد جس اثر پر رکھی ہے اس کا مطلب وہ نہیں جو فقہاء حنفیہ نے سمجھا ہے۔ چنانچہ رقمطراز ہیں کہ "امام ابو حنیفہؒ نے اس مسئلے میں اپنے مسلک کی بنیاد حضرت علیؓ کے ارشاد پر رکھی ہے۔" (ص ۶) پھر آگے چل کر بطور نتیجہ کے ہے کہ :

"فقہاء حنفیہ نے اس باب میں اپنے مسلک کی بنیاد حضرت علیؓ اور ابن عمرؓ کے

اقوال پر رکھی ہے اور ان کے نزدیک اگرچہ قبضے کے بعد زکوٰۃ کا وجوب صرف اس صورت میں ہے جبکہ دین کی وصولیابی مطمئن ہو۔ جہاں وصولیابی کا وثوق ہو وہاں ان کے نزدیک بھی وجوب اداء قبضے سے پہلے ہی ہو جاتا ہے۔" (انہی ص ۶)

- ۱۔ انہوں نے جس اثر سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ "وجوب اداء بعد القبض ہر دین میں نہیں بلکہ دین ظنون میں ہے۔"
  - ۲۔ مگر امام ابو حنیفہؒ نے اس سے یہ سمجھا کہ وجوب اداء بعد القبض مطلق دین میں ہے۔
  - ۳۔ تو گویا کہ امام ابو حنیفہؒ کا مسلک مذکورہ اثر سے ثابت نہیں۔ اور وہ اس اثر کو سمجھ نہیں سکے۔ "عذر" شوخی بھی کلام میں لیکن اس قدر ؟
- مذہب و دلائل کی تفصیل آپ کے سامنے ہے کیا واقعی امام ابو حنیفہؒ کا مسلک بے دلیل اور فقرہ پر مبنی ہے ؟ ہرگز نہیں۔

### اثر علیؓ کی تحقیق

اولاً گویا کہ بات عجیب سی معلوم ہوتی ہے کہ ایک بڑے فیہ البلاغ کی لائے اور دوسرے بڑے فیہ سراج اللہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے استدلال کو رکھ کر ان میں موازنے کی کوشش کی جائے۔

ظاہر ہے کہ ابو حنیفہؒ کی جو استدلالی کمزوری پہلے پہل ۱۲۰۱ھ میں پکڑ لی گئی۔ بلاشبہ وہ ناقد ہی کی قلمی ہو سکتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ امام محمدؒ کی نہیں۔ خصوصاً جبکہ جمہور ائمہ و علماء بھی امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ اس مسئلے پر متفق ہوں لیکن ہر حال زیادہ تحقیق و تیسرے کا ہے لہذا البلاغ کی تنقید پر سرسری نظر ہو جائے تو مناسب ہے۔ ذیل میں ہم دلائل کی روشنی میں اس بات کا جائزہ لینا چاہتے ہیں کہ کیا واقعی ابو حنیفہؒ امام محمدؒ اور فقہائے حنفیہ کو اثر علیؓ کے کہنے میں غلط فہمی ہوئی ہے۔ امام محمدؒ نے سوا میں اپنے اور مذہب جمہور کے مسلک پر استدلال کرتے ہوئے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کا یہ اثر پیش کیا ہے۔



عن علی بن ابی طالب قال : اذا كان ذلك دين على الناس فقبضه  
فركاه لما مضى : قال محمد ويلي نأخذ وهو قول ابی حنیفة -  
(كتاب الآثار مثلاً)

ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جب کسی کا دین لوگوں پر ہو اور وہ اس پر قبضہ کر لے  
تو زمانہ ماضی کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔

یہ اثر اپنے مفہوم میں بالکل واضح ہے کہ یہ عام دینوں کے بارے میں ہے لیکن "البلاغ"  
نے اس اثر کو حضرت علیؑ کے ایک دوسرے اثر کی روشنی میں سمجھنے کی کوشش کی۔ وہ  
اثر یہ ہے۔ عن علیؑ فی اندیبت الطنون قال بن کیدہ بما مضی اذا قبضہ  
ان کان صادقا۔ (بیہقی ص ۱۵)

ترجمہ: جس دین کی وصولیابی مشکوک ہو اس کے بارے میں حضرت علیؑ نے فرمایا  
کہ اگر دائن سچا ہے تو دین پر قبضہ کرنے کے بعد پچھلے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے  
حالانکہ یہ فردین ظنون (مال منہار) کے بارے میں ہے اسی لئے یہ دوسرا اثر امام  
ابو عبید اور ابن قدامہ اور دیگر حضرات فقہاء نے مال منہار کے حکم کی دلیل کے طور پر ذکر کیا ہے  
کیونکہ دین ظنون مال منہار کا ایک قسم ہے۔ اس لئے کہ دین ظنون ایک ایسا دین ہے  
جس کی وصولیابی کی اُمید بہت کم ہو گو یا کہ نا اُمیدی ہے۔

اب قارئین خود غور فرمائیں کہ عام دینوں والے اثر کی تشریح مال منہار سے متعلق  
اثر کے ساتھ کرنا کہاں تک صحیح قرار دیا جاسکتا ہے۔ جیسا کہ "البلاغ" میں کیا گیا ہے  
اور تاثر یہ دیا گیا ہے کہ "فقہائے حنفیہ سے یہ تسامح ہوا ہے  
فیما للعجب۔ حقیقت یہ ہے کہ دونوں اثر مستقل طور پر وارد ہوئے ہیں۔ پہلا اثر  
عام دینوں سے متعلق ہے۔ اور دوسرا اثر دین ظنون (مال منہار) کے بارے میں ہے اور  
دونوں کے احکامات جدا جدا ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ پر کوئی ایسی پابندی نہیں معلوم نہیں کہ اگر وہ عام دینوں کا  
مسئلہ بیان فرمادیں۔ تو دین ظنون (مال منہار) کا حکم بیان کرنے کی انہیں اجازت نہیں۔  
الغرض، دونوں آثار اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں۔ ایک اثر سے دوسرے اثر کی تشریح

کرنا قابل ہے۔

واضح ہے کہ حضرت علیؑ کے دوسرے اثر میں "دین ظنون" (مال منہار) کا جو حکم ذکر  
کیا گیا ہے "کہ وصولیابی کے بعد گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ اس میں واجب ہو۔" یہ مذہب  
حنفیہ کے خلاف ہے۔ بلکہ اخلاف کے نزدیک "مال منہار" میں سرے سے زکوٰۃ واجب ہی  
نہیں ہے۔ اس اعتبار سے دیکھا جائے تو دین ظنون والا اثر علیؑ حنفیہ کے نزدیک متروک العمل  
ہے جبکہ اقل الذکر "اثر علیؑ" کے معمول بہ ہونے پر جمہور کا اتفاق ہے۔ تو "البلاغ" کا  
اثر متروک "کو معمول بہ" اثر کی تشریح میں پیش کرنا ناقابل فہم ہے۔ جو دین ظنون کی خلاف  
واقعہ تشریح کرنے سے ناشی ہے۔ آئندہ اوراق میں دین ظنون کی بحث ملاحظہ کی جائے۔

### "دین ظنون کی بحث"

نیز "البلاغ" میں ہے :

"لہذا انہوں (فقہاء حنفیہ) نے ہر "دین قوی" کو "دین ظنون" قرار دے کر یہ  
عام حکم لگا دیا کہ اس پر نفیس وجوب نہ ہو جاتا ہے لیکن وجوب ادا قبضے کے بعد ہوگا۔  
عز ارش ہے کہ :

"البلاغ" کا مندرجہ بالا الزام بالکل خلاف واقعہ ہے۔ حضرات فقہاء کرام تو کیا  
کسی ایک غیر فقیہ عالم نہ بھی ہر "دین قوی" کو "دین ظنون" قرار نہیں دیا۔ "البلاغ" کا  
یہ دعویٰ اس غلط فہمی پر مبنی ہے کہ ہر دین خواہ وہ کتنے ہی قابل اعتماد شخص کے پاس  
ہو اسکی عدم ادائیگی کا خطرہ مندرجہ ہوتا ہے۔ (البلاغ مثلاً) اس لئے وہ دین ظنون  
ہوتا ہے۔ حالانکہ دین ظنون کی یہ تعریف خود "البلاغ" ہی کی نقل کردہ تعریف کے خلاف بلکہ  
برعکس ہے۔ "البلاغ" ص ۱ پر امام ابو عبیدہ سے دین ظنون کی تعریف مندرجہ ذیل الفاظ

لہ الام لیت قادمہ اسحق ابو لوزہ ابی مرقہ سبک ہی مذہب ہے۔ امام مالک امام شافعی امام احمد کی  
ایک روایت بھی یہی ہے امام مالک اور امام ابو ذریٰ مال منہار میں صرف ایک سال زکوٰۃ کے قائل ہیں  
تو گویا میرا خیال ان سب کے نزدیک معمول ہے نہیں۔



میں نقل کی گئی ہے۔

”هو الذي لا يدري صاحبه أيقضيه الذي عليه الدين أم لا

كانه الذي لا يرجو“ - (بیہقی ص ۱۵۰)

دین ظنون کی تعریف بالا سے ظاہر ہے کہ دین ظنون وہ دین ہے کہ جس کی وصولی کی امید ختم ہو گئی ہو۔ تقریباً اسکی وصولی سے مایوسی ہو۔ ایسا دین مال منار کے ذیل میں آجاتا ہے۔ حضرات فقہاء نے مال منار کی بھی قریب قریب انہی الفاظ میں تعریف کی ہے۔

”الضمان بوزن حمار قال في البحر وهو في اللغة

الغائب الذاع لا يرجو“ اھ (شامیہ ص ۹ جلد ۱)

جب دین ظنون مال منار میں داخل ہے تو کوئی ادنیٰ علم رکھنے والا بھی ہر دین قوی کو دین ظنون قرار نہیں دے سکتا۔ دوسرے لفظوں میں تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ ہر دین قوی مال منار ہے۔ دوسرے دین تو اس سے بھی نیچے ہوں گے۔ حالانکہ یہ بالکل غلط ہے پس حضرات فقہاء کی طرف ایسی غیر معقول غلط بات کی نسبت کسی بھی طرح روا نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ایسی غلط بنیاد پر جو مسئلہ ہوگا وہ غلط تر ہوگا۔ اس پر بعض حضرات کو یہ شبہ ہوگا کہ ”دین ظنون“ اور ”مال منار“ کو ایک قرار دینا بظاہر کسی طرح درست معلوم نہیں ہوتا کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ”دین ظنون“ میں زکوٰۃ کو واجب فرماتے ہیں اور منار میں عدم وجوب کے قائل ہیں، تو ”گزارش“ ہے کہ ”دین ظنون“ مال منار میں شامل ہے یا نہیں اس کے فیصلہ کرنے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ ان دونوں اموال کی تعریفات ماننے لکھتے ہوئے یہ دیکھا جائے کہ ”مال منار“ کی تعریف ”دین ظنون“ پر صادق ہے یا نہیں؟ ان دونوں اموال کی تعریفات ہم پہلے نقل کر چکے ہیں جن کی روشنی میں یہ امر صاف ظاہر ہے کہ مال منار کی تعریف کے تحت ”دین ظنون“ بھی داخل ہے یہ تعریفات مزید اضافوں کے ساتھ دوبارہ نقل کی جاتی ہیں۔ قال ابن عبد البر ”وقيل الضمان الذي لا يدري صاحبه أيقضه أم لا وهو الأصح“ (اوجز ص ۱۳۳)

اور تقریباً بالکل انہی الفاظ کے ساتھ ”دین ظنون“ کی تعریف اثر لغت و حدیث سے منقول ہے۔ چنانچہ علامہ محمد الدین فیروز آبادی لکھتے ہیں :

الظنون ... ومن الديون ما لا يدري أيقضيه أخذاً أم لا (قاموس)

هكذا في المنجد وفي مجمع البحار لا زكوة في الدين الظنون هو الذي

لا يدري صاحبه أيقض اليه أم لا (ص ۲۹۶)

مصباح اللغات ص ۵۱۶ میں ہے : دین ظنون وہ قرض ہے جس کے متعلق یہ معلوم نہ ہو کہ وصول ہوگا یا نہیں گویا کہ اس (دین ظنون) کی وصولیاتی کی امید نہیں رہی ایسا کہ امام ابو عبیدہ نے اسکی تصریح فرمادی ہے۔ الظنون الذي لا يدري صاحبه أيقضيه الذي عليه أم لا كانه الذي لا يرجو استعملی۔ اسی نوعیت کی ناامیدی ”مال منار“ میں بھی ہوتی ہے۔ انیس سبب کا فرق مستبر نہیں۔ احکام میں اعتبار غلطی کا ہوتا ہے۔ اگر ان تعریفات میں الزام و حدیث نے غلط بیانی نہیں کی (اور یقیناً نہیں کی) تو انکی روشنی میں بلاشبہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ ”دین ظنون“ مال منار کے تحت داخل ہے۔ لہذا اب تک اس کا تسامح ہونا ہم نہیں سمجھ سکے ہاں اگر دین ظنون کی تعریف میں اثر علی رضی اللہ عنہ کی ہے تو یہ الگ بات ہے۔ لیکن پھر بھی السبب لا یرفع عن ان حضرات کی تعریف کا حق نہیں پہنچا کیونکہ خود السبب ہی میں ان حضرات کی تعریف حضرات کی تفسیر کا حق نہیں پہنچا کیونکہ خود السبب ہی میں ان حضرات کی تعریف نقل کی جا چکی ہے۔ اگر یہ تعریف غلط تھی تو ”البلاغ“ نے ملحقہ کیوں نقل کیا۔ عجیب بات ہے کہ اثر علی رضی اللہ عنہ کی تشریح ہی میں ”دین ظنون“ کی اس تعریف کو نقل کر رہے ہیں۔ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ میں دین ظنون مراد نہیں تو اس اثر کی تشریح میں اس تعریف ظنون کے نقل کرنے کا کیا فائدہ؟ اور کیا جوڑ؟ امام بیہقی وغیرہ حضرات نے بھی ابو عبیدہ کی اس تعریف ظنون کو اثر علی رضی اللہ عنہ کی تشریح میں نقل کیا ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرات الزام و حدیث کے نزدیک اثر علی رضی اللہ عنہ میں دین ظنون سے مراد وہی دین ہے جس کی وصولیاتی کی امید (تقریباً) منقطع ہو چکی ہو اور مال منار بھی وہی ہوتا ہے جس کی وصولیاتی سے ناامیدی ہو۔

الغرض حضرات ائمہ کی تصریحات ”دین ظنون“ کا مال منار کے تحت داخل ہونا بلاشبہ ثابت ہے۔ باقی رہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دوسرا اثر (لا زکوٰۃ فی المال الضمان) تو یہ کسی صحیح سند کے ساتھ ثابت نہیں۔ امام زلیخی فرماتے ہیں :



۱ "غریب" - وفي البناية اداد منه لم يثبت مطلقاً ۱۷ - قال الحافظ

ابن حجر في الدرر الايلة " لا زكوة في مال الضمار لم اجد له عن  
 علی ص ۱۵۲ - بر تقدیر ثبوت زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ کے دونوں اثر اس مسئلہ میں متعارض ہیں جن میں ترجیح یا تطبیق تلاش کرنا اہل  
 علم کی مشترکہ ذمہ داری ہے لیکن اس تعارض کا کوئی اثر "مال ضمار" و دین ظنون کے  
 متعلق اثر فقہ و حدیث کی نقل کردہ تعریفات پر نہیں پڑتا۔

علاوہ ازیں "مال ضمار" اور "دین ظنون" کی بحث ثانوی درجے میں ہے  
 اصل بحث اس میں ہے کہ ہر دین قوی "دین ظنون" ہے یا نہیں اور وہ کون  
 فقہاء حنفیہ میں جنہوں نے ہر دین قوی کو "دین ظنون" قرار دیا ہے نیز یہ کہ ہر دین خواہ  
 وہ کتنے ہی قابل اعتماد شخص کے پاس ہو - الخ - وہ دین ظنون ہے - یہ کس کتاب  
 میں لکھا ہے - اولاً ان امور کی وضاحت ضروری ہے۔

دین ظنون کی تعریف میں خط کشیدہ آخری جملہ (فانہ الذی لا یرجوہ)  
 عجیب تسامح: ابلاغ میں نقل نہیں کیا گیا - حالانکہ حاشیہ ابلاغ میں تعریف  
 ظنون کے ذکر کردہ حوالہ سنن بیہقی میں یہ جملہ موجود ہے - حتیٰ اگر ابلاغ کے اس  
 معنون کے اصل مسودہ میں بھی یہ جملہ مذکور ہے - مگر اس کے باوجود ابلاغ میں سے  
 حذف کر دیا گیا۔

اس خط کشیدہ جملہ کو غیر ضروری قرار دینا بھی مشکل ہے - جبکہ دین ظنون کی تعریف کا  
 ایسا جز ہے کہ اس کے حذف کرنے سے تعریف کے سمجھنے میں غلط فہمی ہو سکتی ہے

### "اثر ابن عمر وغیرہ کا جواب"

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان آثار کا بھی جائزہ لیا جائے جنہیں ابلاغ نے  
 (بزعم خویش) اپنا مستدل سمجھا ہے - اثر علیؑ کے متعلق مفصل کلام گزر چکا ہے کہ  
 اسی سے ان حضرات کا استدلال درست نہیں - اس کے علاوہ ان حضرات نے مزید تین  
 اثر پیش کئے ہیں - ان کا معنون دو قسم پر ہے - ۱ - دین فقہ پر ہر سال زکوٰۃ ہے۔

۲ - ایسے دین کی ہر سال زکوٰۃ ادا کیا کرو۔

یہ دونوں قسم کے الفاظ اثر ثلث اور جہور رحمہم اللہ کے مذہب کے خلاف  
 جواب: نہیں اور نہ ہی یہ آثار ان حضرات سے پوشیدہ تھے - ان آثار کی ہر دو  
 میں سابقہ دلائل کی بساط پر علی وجہ البصیرت حضرات اثر ثلث اور جہور علماء نے اپنا یہ مذہب  
 قرار دیا کہ دین میں ادائیگی زکوٰۃ قبضہ کے بعد واجب ہوتی ہے - پہلی قسم کا معنون جہور  
 کے مسلک کے قطعاً خلاف نہیں کیونکہ وہ بھی ہر سال دین میں وجوب زکوٰۃ کے قائل ہیں -  
 دوسری قسم کے الفاظ بھی جہور کے خلاف نہیں بلکہ یہاں امر امتیاز و استحباب پر محمول ہوگا  
 تاکہ آثار کو جمع کیا جاسکے - خصوصاً جبکہ ایک ہی صغائی سے دو متعارض اثر منقول ہوں  
 مثلاً ابن عمرؓ سے منقول ہے - "لیس فی الدین زکوٰۃ (مستف عداۃ ص ۱۳۴)"

دوسری جگہ منقول ہے - "ذکو اما کان فی ابیکم الذی ابیہی منہ" (ص ۱۳۴)  
 علاوہ ازیں ممکن ہے کہ عملی سہولت کو مد نظر رکھتے ہوئے سال بسال ادائیگی زکوٰۃ  
 کے لئے کہا گیا ہو - نہ اس خیال سے کہ سال بسال ادائیگی واجب ہے ظاہر ہے کہ  
 ہر سال ادائیگی میں جو سہولت ہے - وہ عند القبض یا پنج سات سال کی زکوٰۃ کی ادائیگی  
 میں نہیں - مفتیان کرام اب بھی مستثنیٰ کو ابتداً ہی مکم دینے ہیں کہ ادائیگی زکوٰۃ کے  
 وقت دوسرے اموال کے ساتھ دین کو بھی شمار کر لیا کرے - لیکن اس پر اگر مستثنیٰ یہ کہے  
 کہ "مٹنے کی امید کم ہے" یا کچھ اور مٹ کرے تو پھر عند القبض ادائیگی کا حکم دیا جاتا ہے -  
 الغرض سال بسال ادائیگی کا مسئلہ بتلانا اس امر کی دلیل نہیں کہ مفتی دین کی دہائیالی  
 سے قبل اس میں وجوب ادا زکوٰۃ کا قائل ہے - پس ایسے آثار سے "ابلاغ" کا  
 استدلال تام نہیں۔

حلال حول وجوب زکوٰۃ کی اجتماعی شرط ہے - مگر امام زہریؒ سے منقول ہے کہ  
 اگر سال مکمل ہونے سے پہلے کسی ضرورت میں مال خرچ کرے گا ادا وہ ہو تو پہلے اسکی  
 زکوٰۃ ادا کرے - قال الذہری "کان المسلمون یستحبون ان یخرج الذحل  
 زکوٰۃ قبل ان یستنفقوا" (انتہی - جب حلال حول سے قبل ادا کرے زکوٰۃ کو مستحسن  
 سمجھا جاتا ہے تو بعد الحول "دین" میں بھی ادائیگی زکوٰۃ کو اگر مستحب سمجھتے ہوں تو  
 مستف عبد الرزاق ص ۱۳۴



اس میں کوئی تفسیر نہیں۔

علاوہ ازیں حضرت سیدنا امام اعظم رحمہ اللہ کے فرمان کے مطابق سب آثار جمع ہو جاتی ہیں۔ اور افعال صحابہ میں کوئی اختلاف نہیں رہتا۔

لہذا، یہ مسلک یقیناً راجح ہے۔ اور یہی مسلک حضرات ائمہ ثلاثہ (۱) الشافعی فی قول اور جمہور رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے کہ قرض میں نفیس وجوب تبہر حال ہے لیکن وجوب اداء قرض کی وصولیابی کے بعد ہی ہوگا۔

### بینک اکاؤنٹس جدید قسم کا قرض نہیں۔ گزشتہ اوراق میں

اس کے دلائل کے بارے میں مفصل بحث گزر چکی ہے۔ قرآن، حدیث، آثار صحابہ اور اصول شرعیہ کی روشنی میں یہ واضح ہو چکا کہ ائمہ ثلاثہ اور جمہور سلف کے نزدیک قرض جات میں زکوٰۃ کا نفیس وجوب تو سال بسال ہوتا رہتا ہے۔ لیکن "وجوب اداء" قرض کی وصولیابی کے بعد ہی ہوتا ہے۔ "البلغ" نے بینک اکاؤنٹس کو قرض جات کے اس حکم سے مستثنیٰ رکھنے کے لئے بڑی زوردار بحث کی ہے اور اس سلسلہ میں یہ نکتہ اٹھایا ہے کہ "بینک اکاؤنٹس" بالکل نئی قسم کا قرض ہے۔ جس کی نظیر دور فقہاء وغیرہ میں شاذ و نادر ہی ملتی ہے لہذا حضرات ائمہ و فقہاء جب ایسے قرضوں ہی سے نا آشنا ہیں۔ تو ان کا حکم کیونکر بیان کر سکتے تھے جنہوں نے قرض جات کی زکوٰۃ کا جو حکم بتلایا ہے۔ یہ پڑانے قسم کے قرضوں کا ہے جو ان کے دور میں پائے جاتے تھے۔

بینک کے ان جدید قرض جات کا حکم یہ ہے کہ وصولیابی سے پہلے ہی ان میں وجوب اداء ہو جاتا ہے۔ مگر اس کے لئے "البلغ" نے کوئی مستند صریح حوالہ قانون اسلامی سے پیش نہیں کیا۔

گزارش ہے کہ بینک کا یعنی نظام اور اس کی عمارات تو یقیناً جدید ہیں لیکن "بینک اکاؤنٹس" کہ جدید قسم کا قرض قرار دینا صحیح نہیں۔ عہد رسالت اور دور فقہاء میں ایسے

قرضے موجود تھے۔

تفصیل آئندہ صفحات میں "خیال قرون کے قرضے" کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ "بینک اکاؤنٹس" کو جدید قرض جس بنیاد پر بنا یا گیا ہے اس کا بھی جائزہ لیا جائے۔

بینک اکاؤنٹس کو ایک نئی قسم کا قرض ثابت کرنے کے لئے جو چند وجوہ فرق بیان کی گئی ہیں ان کا حاصل صرف دو امر ہیں۔

(۱) یہ مضمون ہے (۲) سہل الوصول ہے جسے الماری اور بخوری میں رکھا ہوا مال۔  
تو اس سلسلہ میں گزارش ہے کہ بینک اکاؤنٹس ہی نہیں ہر قرض مضمون ہوتا ہے اور مستقر بینک ہو یا اور کوئی شخص۔ وہ بہر صورت شرعاً قانوناً اس کا ذمہ دار اور اس کی ادائیگی کا پابند ہوتا ہے۔ لہذا یہ مضمون ہونا بینک اکاؤنٹس کی کوئی امتیازی خصوصیت نہیں رہا اس کا سہل الوصول ہونا، تو اس کے بیان میں بھی مبالغہ سے کام لیا گیا ہے۔ اس لئے کہ تصویر کا ایک ہی رخ پیش کیا گیا ہے۔ مناسبت ہے کہ دوسرے رخ پر بھی کچھ روشنی ڈال دی جائے۔ حقیقت واقعہ یہ ہے کہ بینک اکاؤنٹس اگر بعض وجوہ سے سہل الوصول ہے تو کئی لحاظ سے یہ صعب الوصول بھی ہے مثلاً ۱۔ ایام تعطیل میں وصول نہیں ہو سکتا ۲۔ ایام کار میں بھی چھٹی کے اوقات میں اس کی وصولیابی ممکن ہی نہیں ۳۔ اوقات کار میں بھی صرف محدود وقت میں رقم نکلا سکتے ہیں مثلاً بارہ بجے تک اگر چہ بینک چار بجے تک کھلا ہے ۴۔ یہ سب کچھ ہونے کے باوجود اگر اتفاقاً چیک بک پاس نہیں تو بھی رقم کا حصول بڑا مشکل ہے ۵۔ اس کی وضاحت کے لئے یوں کہہ لیتے کہ ایک شخص چیک شناخت و ضمان کے ناممکن ہے۔ اس کی وضاحت کا وقت ہو جانے کی وجہ سے بینک سے اپنی رقم نکالنے گیا۔ لیکن وہاں پر معلوم ہوا کہ چھٹی کا وقت ہو جانے کی وجہ سے بند ہو گیا۔ اس کو نام کام واپس آنا پڑا۔ دوسرے روز گیا تو بینک کو کھلا پا کر مطمئن و مطمئن ہو گیا۔ اس کو داخل ہونے پر معلوم ہوا کہ ادائیگی رقم کا وقت ختم ہو چکا ہے۔ اب رقم نہیں مل سکتی۔ یہ سن کر پریشان ہوا اور خالی ہاتھ واپس لوٹا۔ اس بے چارے کو رقم کی فوری اور شدید ضرورت تھی۔ رات بھر انتظار میں گزاری۔ دن ہوا۔ بینک گئے تو بتایا گیا کہ آج فلاں صاحب کا ایوم پیدائش ہے۔ یا وفات کی تعطیل ہے اور کل جمعہ کی چھٹی ہے۔



اب ایسے شخص کی پریشانی کا عالم کیا ہوگا۔ اس کا صحیح اندازہ مبتلی بہ کو ہی ہو سکتا ہے۔  
خدا خدا کر کے دن پورا ہوا اور رات گزری اگلے روز علی الصبح نسا پڑھتے ہی یہ گھر  
سے چلا کیونکہ بنک اس کے گھر سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ بنک پہنچ کر یاد آیا  
کہ جلدی میں چیک بنک گھر بھول آیا (شناختی کوئی بلا نہیں) اب وصولیابی سے محروم ہے  
گا مندرجہ بالا صورت میں ذرا غور فرمائیں کہ مقرض بے تاب ہے اور مستقر من کے مطالبہ پر  
عام قرضوں میں یہ صورتیں عموماً نہیں ہوتیں جو بینک اکاؤنٹس میں ہیں ان صعوبات و مواعظ  
پر مزید یہ کہ سیونگ اکاؤنٹ میں سے ایک ہفتہ کے اندر پندرہ ہزار سے زائد نہیں  
لے سکتے اگر لینا ہو تو ایک ہفتہ قبل اطلاع دینا ضروری ہے۔ اور ٹیکس ڈیپازٹ جس میں  
ایک مہینہ مدت تک کے لئے رقم دی جاتی ہے مقررہ مدت مکمل ہونے سے پہلے اس میں  
سے یہ رقم وصول نہیں کی جاسکتی۔ اور اگر بغیر مدت رقم وقت سے پہلے یعنی پڑ گئی تو کل  
رقم میں دو فیصد سالانہ کے حساب سے بقیہ مدت کی کٹوتی ہوگی۔ مثلاً ایک شخص نے ایک لاکھ  
روپے کی رقم بارہ سال کے لئے جمع کرانی دو سال بعد اس کا مکان گر گیا یا کوئی اور فوری شدید  
ضرورت پیش آگئی اور اس کو اپنی رقم بنک سے لینی پڑی تو بارہ سال میں سے دو سال  
کو چھوڑ کر بقیہ دس سالوں کی کٹوتی دو فیصد سالانہ کے حساب سے کر لی جائے گی جس کی  
مقدار بیس ہزار کے قریب بنتی ہے۔ کل رقم کا ایک فیصد دہائیوں حصہ لاکھ کے باقی چار حصے  
اس کو واپس لی سکیں گے۔ تقریباً بیس ہزار روپے اصل رقم سے کٹ گئے مگر اس سب  
کچھ کے باوجود البلاغ کا دعویٰ ہے کہ بنکی قرضہ کی وصولی متیقن ہے اور یہ قرضے ایسے  
ہی ہیں جیسے اپنی الماری میں پڑے ہوں حالانکہ دوسرے عام قرضوں میں کٹوتی کا کوئی  
ظالمانہ قانون موجود نہیں۔ ایسا ظلم صرف بینک کے یعنی نظام ہی کی خصوصیت ہے۔  
الغرض تفصیل بالا سے معلوم ہوا کہ اگر بینک اکاؤنٹس بعض وجوہ سے سہل الوصول  
ہے تو بعض دیگر وجوہ سے صعب الوصول بھی ہے لہذا یہ دعویٰ کہ مقرض اپنی رقم جب چاہے  
فوراً بلا تکلف واپس لے سکتا ہے قطعاً درست نہیں۔ باقی آزادانہ تصرف میں  
الماری اور تجوری میں رکھے ہوئے پیسوں کی طرح بھی ہرگز نہیں اس لئے کہ الماری  
در تجوری میں رکھی ہوئی رقم کے حصول میں کسی قسم کی کٹوتی قید نہیں۔ نہ وقت کی نہ مقدار کی۔

مخفی کہ اگر چاہی گم ہو جائے تو الماری اور تجوری توڑنے کا بھی یہ مجاز ہے۔ بخلاف بینک اکاؤنٹس  
کے کہ اس میں چیک پر دستخط ثبت کرنے کے باوجود آدمی اس کا مجاز نہیں کر سکتا  
بیز پر رکھی ہوئی رقم خود اٹھالے بلکہ ایسا کرنے والا قانوناً مجرم سمجھا جائے گا۔  
باقی یہ تسلیم ہے کہ یہ سب کچھ انتظامی امور کے طور پر ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ اس  
سے دائن کا آزادانہ تصرف باقی رہا یا نہ رہا نیز اپنے قرضے کی وصولی میں دشواری اور تاخیر  
بھی ہوئی اور ایک خطیر رقم بطور قرضہ بھی کٹ گئی۔  
اب آئیے اس امر کا جائزہ لیں کہ کیا بینک اکاؤنٹس واقعی نئی قسم کا ایک ایسا قرض  
ہے جسکی نظیر خیر القرون اور دور فقہاء میں نہیں پائی جاتی تھی۔  
ہماری گزارش ہے کہ یہ دعویٰ درست نہیں کہ ایسا قرض فقہاء کرام کے عہد میں موجود  
نہ تھا صحیح یہ ہے کہ عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم خیر القرون اور دور فقہاء میں قرض کی یہ  
قسم موجود ہی ہے۔ اور یہ ایسی حقیقت ہے جس کا انکار ممکن نہیں۔

### خیر القرون میں ایسے قرضے کی موجودگی پر قرآنی شہادت

قرآن کریم میں ہے۔ ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بغنطار يعوده اليك اؤية  
اول كتاب میں ایسے لوگ بھی ہیں کہ اگر مال کا انبار ان کے پاس رکھ دو تو وہ ادا کر دیں  
تفسیری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن سلامؓ کے پاس کسی نے بارہ سو  
اونیس امانت رکھے تھے۔ بارہ سو اونیس چاندی کی قیمت آجکل کے حساب سے پانچ لاکھ  
روپے کے قریب بنتی ہے۔ مالک کے مطالبے پر انہوں نے فوراً ادا کر دیئے۔ اس  
موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اس میں اللہ پاک نے ان کے اس جذبہ امانت کی مدح  
فرمائی ہے اور ان کے اندر اس جذبہ کی موجودگی کی شہادت دی ہے۔  
قرض و امانت کی تفریق اتنی موثر نہیں اصل مسئلہ جذبہ ادا و حقوق و دیانت کا ہے۔  
کیونکہ اسی آیت کے اگلے جہز میں ایک دینار واپس نہ کرنے والے کی مذمت بھی  
مذکور ہے حالانکہ یہ دینار بھی امانت تھا۔  
۲۔ جب یہودی معاشرہ جس کا نخل و بیابان مشہور ہے اپنی تمام تر بد اخلاقیوں



اور پستیوں کے باوجود ایسے قرض و امانت سے خالی نہ تھا۔ تو اس مسلم شالی معاشرہ میں ایسے قرضہ جات کے وجود کو ناپید و معدوم کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟ جو خلافت کائنات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود باوجود سے وجود میں آیا تھا۔ پس یقیناً یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ ایسے قرضہ جات عہد نبوی میں موجود تھے۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ قرضہ کی دلیلی سے مانع ناداری ہوتی ہے یا بخل و بد معاہدگی اور حضرات صحابہؓ میں نہ بخل و عیاری ہے اور نہ حرص و مکاری کہ دوسرے کے اداء حق سے مانع بنے۔ یہی ناداری۔ سورہ زمر بحث نہیں کیونکہ زیر بحث ایسے قرضے ہیں جو ادائیگی میں قابل اعتماد اور مالدار لوگوں پر ہوں۔ مفلس اور نادہند لوگوں پر قرضے زیر بحث نہیں۔

۲۔ صحابہ و تابعین کے سنہری دور میں کثرت مدقات کے جو واقعات تاریخ میں موجود ہیں جس شخص کی نظر بھی ان تاریخی حقائق پر ہوگی۔ وہ قطعاً یہ تسلیم نہیں کر سکتا کہ اس دور کے لوگ مٹت میں تو لاکھوں لٹا دیتے تھے لیکن قرضوں کی ادائیگی میں العیاذ باللہ پورے جھیل تھے کہ ان میں شاذ و نادر ہی ایسا شخص ہو جو اپنا قرض بروقت ادا کرتا ہو اور جس پر قرضخواہ کو یہ اعتماد ہو کہ جب چاہوں قرضہ وصول کر سکتا ہوں العیاذ باللہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ اگر کوئی شخص واقعی اس عہد کے متعلق ایسے خیالات رکھتا ہے تو وہ نہ صرف حقائق کا منہ چڑاتا ہے بلکہ اس مبارک عہد پر ایک بڑی تہمت لگا رہا ہے مناسب تھا کہ یہاں پر اس دور کی کچھ جھلکیاں پیش کی جائیں لیکن بخوف طوالت ہم انہیں اختصار کی نذر کرتے ہیں۔

۳۔ صحابہ کرام میں سے ایک جماعت کا یہ طرز عمل تھا کہ لوگ ان کے پاس امانتیں رکھنے آتے تھے۔ اور وہ بغرض حفاظت ان لوگوں سے کہتے تھے امانت نہیں قرض کر دو تاکہ بصورت ہلاک تمہارا نقصان نہ ہو مثلاً (الف) حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لوگ امانتیں رکھنے آتے۔ حضرت فرماتے امانت کی بجائے قرض کر دو جب ضرورت ہو لے لینا۔

مندرجہ بالا صورت میں قرض کی وصولی متیقن ہونے کے علاوہ یہ بھی واضح ہے کہ قرض کا محرک مستقر من نہیں بلکہ لوگ اپنے اس مال بغرض حفاظت خود لاکر دیتے تھے۔

۴۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ یتیموں کے اموال کو ہلاکت سے بچانے کے لئے انہیں اپنے ذمہ قرض کر لیتے تھے فہستلف اموالہم ليعر زحاً من العیالک۔ اسی صورت کے بارے میں السبلاخ میں ہے یہ صورت موجودہ بینک اکاؤنٹس کی صورت سے بہت قریب ہے۔ (مثلاً)

### ۵۔ قرون اولیٰ میں ایسے قرضوں کی موجودگی پر خلیفہ راشد کی شہادت

امام ابو عبیدہؓ نقل کرتے ہیں۔ حضرت عثمانؓ کہا کرتے تھے ایسے قرض پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ جسے تم قرضدار سے جب چاہو مطالبہ کر کے لے سکو۔ (ترجمہ کتاب الدولۃ) (۶)۔ وظائف بیت المال کو السبلاخ نے دین متیقن خود تسلیم کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں کہ جس دین کی وصولیابی اتنی متیقن ہو جتنی بینک اکاؤنٹس میں ہوتی ہے۔

۷۔ ایسی وہ تمام روایات و آثار جن میں دین کی دو قسمیں ذکر کی گئی ہیں۔

۱۔ دین متیقن ۲۔ دین مشکوک و مظنون

قرون اولیٰ میں دین متیقن کی موجودگی پر شاہد عدل ہیں

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے فرمان۔ وما کان فی دین ثقتہ فہو بمنزلۃ ماف ایدیکم۔ سے واضح ہے کہ اس دور میں قرض کی ایسی قابل اعتماد صورتیں بھی تھیں جن کے بارے میں یہ کہنا صحیح تھا کہ وہ اس مال کی طرح ہے جو تمہارے قبضے میں ہے۔ ابلاغ میں بینک اکاؤنٹس کو بمنزلۃ ماف ایدیکم کے قرار دیا گیا ہے اور اس جملہ کا مصداق عہد صحابہ میں بھی موجود تھا۔ تو پھر یہ کہنا کہاں تک درست ہو گا کہ بینک اکاؤنٹس ایک باطل نئی قسم کا قرض ہے۔ جو تمہارا کرام کے عہد میں موجود نہیں تھا۔

۸۔ مندرجہ بالا تقسیم دین حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما وغیرہ کے آثار میں موجود ہے اور تعجب ہے کہ یہ آثار خود ابلاغ نے نقل کئے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود قرون اولیٰ میں دین متیقن کے وجود سے انکار ہے۔ خیال ہے۔ بلکہ ان آثار سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ "قرون اولیٰ" میں یہی قسم اعلیٰ اکثر تھی کیونکہ ان تمام آثار میں پہلے نمبر پر اسی "دین متیقن" ہی کا ذکر کیا گیا ہے۔



**دور فقہاء میں بھی موجود تھا :** خیال القرون کے بعد حضرات فقہاء کرام<sup>۲۲</sup> ہیں۔ امام ابو عبیدہ نے کتاب الأموال میں بیان مذہب کے لئے یہ عنوان قائم کیا ہے۔ قرض لینے والے مقرض پر زکوٰۃ ادا کرنے کے سلسلے میں مختلف اقوال وہ قرض جو قابل اعتماد لوگوں پر ہوں اور انکی وصولی کی امید ہو۔ (کتاب الأموال ص ۱۸۳ تا ۲۱۲) اسکی کتاب میں آگے چل کر مسئلہ پر اپنے نزدیک ایک مشروط مسئلہ بیان کرتے ہوئے اسکی شرط کایوں ذکر کرتے ہیں۔ بشرطیکہ قرض آسودہ مالوں اور بھروسہ والوں پر ہو کیونکہ اندریں صورت اس مال کی حیثیت ہاتھ یا گھر میں موجود مال کی سی ہو جاتی ہے۔ امام ابو عبیدہ کی یہ عبارات واضح طور پر بتا رہی ہیں کہ حضرات فقہاء کرام کے دور میں ایسے قرض جات موجود تھے جو با اعتماد لوگوں پر ہونے اور مرجع الوصول ہونے کی وجہ سے بمنزلہ اس مال کے ہوں جو گھر میں موجود ہوتا ہے اور قرضوں کی زکوٰۃ کے احکام لکھتے وقت ایسے قرضے فقہاء کرام کے پیش نظر تھے۔ پہلے گزر چکا ہے کہ ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کے نزدیک دین کی زکوٰۃ میں وجوب اداء قبضہ کے بعد ہوتا ہے۔ البتہ امام شافعیؒ اپنے دوسرے قول میں ائمہ ثلاثہ اور جمہور سے اختلاف کرتے ہوئے قبل القبض وجوب ادا کے قائل ہوتے ہیں۔ واضح ہے کہ یہ دین جس میں حضرات ائمہ کا اختلاف ہے ایسا دین ہے جو "مقرض" "حسن معاملہ" میں اچھی شہرت کے مالک، دولت مند شخص پر ہو۔ بنا بریں اس دین کی وصولیابی اور اس میں تصرف پر دامن کو پوری قدرت حاصل ہو کہ جب چاہے وصول کر سکے اور پہل الوصول ہونے کے اعتبار سے یہ دین مثل ولایت کے ہو۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اس دین کے بارے میں یہ الفاظ تحریر فرمائے ہیں۔ "الدین الحال علی ملئ وقت الہ (ادب ص ۱۲۳) ابن قدام نے اسی دین سے متعلق لکھا ہے دین علی معترف بہ باذل لہ" اور آگے امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب اور انکی دلیل نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ قال .... الشافعی .... علیہ اخراج الزکوٰۃ فی الحال وان لم یقبضہ لانه قادر علی اخذہ والتصرف فیہ فلزمہ اخراج

الزکوٰۃ فی الحال وان لم یقبضہ لانه قادر علی اخذہ والتصرف فیہ فلزمہ اخراج الزکوٰۃ علیہ کالو دلیقہ .... (ادب ص ۱۲۳) مندرجہ بالا تصریحات سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرات ائمہ امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمد وغیرہ رحمہم اللہ اجماع کے زمانہ اور دور فقہاء میں ایسے دین موجود تھے جو بقول "البلاغ" دین متیقن میں شمار کئے جاسکتے ہیں۔ الغرض، البلاغ میں بینک اکاؤنٹس کے جو خصوصی اوصاف شمار کئے گئے ہیں اور جن کی بنیاد پر ہی بینک اکاؤنٹس کے متعلق نئی قسم کا قرض ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے۔ وہ سب کے سب خیر القرون اور دور فقہاء کے دینوں میں موجود نظر آتے ہیں۔ مثلاً وصولی پر ہر وقت قدرت تصرف پر بھی اختیارات اور تصرف پر کامل قدرت ہونے کی وجہ سے امانت کے ساتھ مشابہت، با اعتماد جگہ پر ہونے کی بنا پر وصولیابی کا یقین اور تقدیراً ایسا ہونا جیسے اپنے قبضے میں ہے۔ "یستولف ما فی یدیکم" ادغیر ذلک۔ یہ تقریباً وہی الفاظ ہیں جو البلاغ میں "بینک اکاؤنٹس کی مدد سرائی کے لئے استعمال کئے گئے ہیں۔ اور باطل انہی صفات کی بناء پر امام شافعی رحمہ اللہ اس قسم میں قبل القبض وجوب ادا کے قائل ہوتے ہیں۔ اور اس قسم کے قرض کی اس عہد میں موجودگی پر بین دلیل ہے لیکن اس کے موجود ہونے کے باوجود جمہور حضرات ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ خصوصاً ائمہ احناف اس میں قبل القبض وجوب ادا کے قائل نہیں ہوتے۔ اور خود امام شافعیؒ کا دوسرا قول بھی حضرات جمہور کے موافق ہے۔ تفصیل بالا سے ثابت ہوا کہ "بینک اکاؤنٹس" قطعاً جدید قسم کا قرض نہیں۔ اور یقیناً "قرض" ہے۔ اور اس نوعیت کے دینوں قرون اولیٰ اور دور فقہاء میں پوری شہرت کے ساتھ موجود تھے۔ بلکہ اس کے گزرنے زمانہ میں بھی اسکی بکثرت نظیریں موجود ہیں۔ اگرچہ غلبہ دوری نوع کا ہے۔



نیز السبلاخ میں "بنک اکاؤنٹس" کو جدید قسم کا  
**عملی پیچیدگیاں** : قرض ثابت کرنے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ...

اگر بنک اکاؤنٹس پر زکوٰۃ کے وجوب ادا کے لئے دوسرے دیون کی طرح ان کے  
 نقد ہونے کی شرط لگائی جائے تو اس سے اتنی عملی پیچیدگیاں پیدا ہوں گی کہ زکوٰۃ کی  
 ٹھیک ٹھیک ادائیگی بہت مشکل ہو جائے گی۔ پھر امام ابو عبیدہ رحمہ اللہ کی ایک عبارت ثلاثہ کے  
 بارے میں نقل کر کے فرماتے ہیں کہ "بنک اکاؤنٹس" کے بارے میں تو اس قسم کا حساب  
 کتاب تقریباً ناممکن ہے۔

**گزارش** : قیاس مع الفارق ہے۔ اس لئے کہ مال مستفاد کی ادائیگی زکوٰۃ ائد  
 سال ہوگی۔ وصول دین کے بعد فوری ادائیگی ہے۔ اس تاریخ کو سال تک محفوظ رکھنے کی

قطعاً کوئی حاجت نہیں۔ مزید سہولت کے لئے اپنے طور پر ہفتہ، عشرہ، مہینہ وغیرہ کی مدت  
 مقرر کی جاسکتی ہے کہ ان ایام کی جتنی وصولی ہوگی اسکی ایک بار ہی زکوٰۃ نکال دی جائے  
 گی۔ فوری ادائیگی اموال نقد میں بھی ضروری نہیں ہوتی حساب کر لیا جاتا ہے پھر ادائیگی  
 حسب مصلحت ہوتی رہتی ہے اس کے لئے مزید کسی کلرک یا منشی کے رکھنے کی ضرورت  
 نہیں۔ بنک سے برآمد ہونے والا ایک ٹیڈی پیسہ بھی چیک بنک میں محفوظ ہوتا ہے۔  
 زکوٰۃ ادا کرنی ہو یا نہ۔ کافر ہو یا مسلمان۔

باقی رہی یہ بات کہ نسبتاً اس میں تکلف ہے تو گزارش ہے کہ جب بھی کسی ضابطے کی  
 پابندی کی جائے گی کچھ کچھ تکلف تو ہو گا ہی۔ کیا یہ تکلف ساعی کے زکوٰۃ وصول کرنے  
 کے تکلف سے بھی زیادہ ہے؟ چھ کھیتوں اور جنگلوں میں مارا مارا گھومنا پڑتا ہے۔

وجوب ادا کا تعلق بنک سے برآمد کی جائز مالی رقم کے ساتھ ہے بنک میں داخل  
 کی جائز مالی کے ساتھ نہیں خواہ دن میں تواتر تہ بھی داخل کر لئے۔ چیک بک اور رجسٹرات  
 میں مذہبی رئیس خلط ہوتی ہیں۔ لہذا رقم جمع کرنے کی بات کرنا مومنوں سے غیر متعلق ہے  
 لہذا معلوم ہوا کہ "بنک اکاؤنٹس" صرف اور صرف عام قرض ہے اور مسکب جہود  
 کے مطابق اس میں حساب و کتاب رکھنا کوئی ناممکن نہیں۔

## "احکام قرض کے نفاذ سے گریز"

بنک اکاؤنٹس کو قرض تسلیم کرنے کے بعد اس پر احکام قرض کا نفاذ ضروری  
 ہے یعنی قرض دینے والے کے ذمہ زکوٰۃ کی ادائیگی کا وجوب و وصولی کے بعد ہو۔  
 مگر انیسویں صدی کے "السبلاخ" نے بنک اکاؤنٹس کو (بزرگ نمائش) نئی قسم کا قرض ایجاد  
 کرنے کا بہت سارے پر "کتب نقد" میں موجود تقریباً جملہ مسلم احکامات پر عمل سے گریز کیا ہے  
 اور اپنے موقف کو فقہاء کرام کے بیان کردہ مسلمہ ضابطوں کی روشنی میں سمجھنے کی بجائے  
 بذات خود آثار و روایات سے استدلال شروع کر دیا۔

اسی ضمن میں جب دعویٰ کیا گیا ہے کہ حکومت کو مکمل اختیار ہے کہ بنک اکاؤنٹس سے (بزرگ نمائش)  
 وہ دیون ہے (زکوٰۃ کاٹ لیا کرے تو اس پر عرض کیا گیا کہ زکوٰۃ قرض ایک (دائن) پر ہے  
 اور وصول دوسرے (مدیون) سے کی گئی تو اس کے جواب میں ارشاد ہوا کہ "اگر دین مستحق  
 ہو" جیسے بنک اکاؤنٹس کا ہے۔ تو مکمل دائن کا قبضہ قسار دے کر دیون سے زکوٰۃ  
 لیجا سکتی ہے۔ پھر اس سلسلہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایک اثر سے استدلال  
 کیا ہے کہ تنخواہ لینے والا یہ بتاتا کہ اس کے پاس ایسا مال ہے جس پر زکوٰۃ واجب  
 ہے تو حضرت صدیق اکبرؓ جو تنخواہ اُسے دینا چاہتے تھے اس میں سے زکوٰۃ کاٹ لیتے تھے  
**گزارش** : یہ اثر پوشیدہ تھا۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ کا یہ فعل لینے والے کی مکمل  
 اور نہ ہی فقہاء سے اثر پوشیدہ تھا۔ ہم کچھ تفصیل سے ذکر  
 رضامندی اور موجودگی میں ہوتا تھا۔ نظام زکوٰۃ طوع پر مبنی تھا۔ طوع سے ادائیگی عمل نفاذ نہیں  
 کر چکے ہیں کہ صدر اقل میں "نظام زکوٰۃ طوع پر مبنی تھا۔ طوع سے ادائیگی عمل نفاذ نہیں  
 زیر بحث امر یہ ہے کہ کیا اس میں جبر و کراہہ درست ہے یا نہیں۔

"وصول زکوٰۃ کا نظام طوع و رغبت پر مبنی تھا"

حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین صدق دل سے اسلام لائے۔ محبت نبوی سے  
 ایمان و یقین ان کے قلوب کی گہرائیوں میں اتر چکا تھا۔ قال تعالیٰ اُولَئِكَ الَّذِیْنَ كَتَبَ



فی قلوبہم الایمان وایدہم بروح منہ - الآیۃ

حضرات صحابہ و تابعین کے بارے میں ان کے اخلاص و صداقت پر قرآنی شہادتوں کے بعد ہمارا غیر منزلزل یقین ہے کہ یہ حضرات ارکان اسلام، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ کی ادائیگی جبر و اکراہ سے نہیں بلکہ کامل طوع و رغبت اور بشارت قلبی سے کرتے تھے۔ عہد صحابہ کا منظر جس کے سامنے ہوا ہے حقیقت تسلیم کے بغیر چارہ نہیں کہ اس مبارک اور مثالی دور میں جس طرح "نظام صلوات" جبر و اکراہ پر مبنی نہ تھا اسی طرح یہ نظام زکوٰۃ بلکہ نظام جہاد بھی اکراہ و جبر پر مبنی نہ تھا۔ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اپنی جان کی قربانی پوری رضا و خوشی سے پیش کرتے تھے عیسائی سفیر کے الفاظ یاد ہوں گے۔ "الموت عندہم احلی من شرب الخمر" ایک صحابی رگِ جان پر بڑھا کھا کر کہتے ہیں "فزت ورب الکعبة" جن حضرات کی تاریخ یہ ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے "جان" کا "نذرانہ" بھی اس خوشی سے پیش کرتے ہوں ان کے بارے میں یہ بدگمانی نہیں کی جاسکتی کہ وہ فریضہ زکوٰۃ کی ادائیگی کسی حکومتی "جبر و اکراہ" کے تحت کرتے ہوں گے قرون ثلثہ میں جبری کٹوتی کا شاید ایک واقعہ بھی پیش کیا جاسکے۔ پس جبری کٹوتی وغیرہ کے لئے اثر صدیقی وغیرہ بے استدلال درست نہیں۔

علاوہ ازیں یہ ہمیں تعجب ہے کہ اگر مذکور کو اپنے دعویٰ کی دلیل کیے بنایا گیا حالانکہ فقہاء نے قرآن و حدیث کی روشنی میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ "ادائیگی زکوٰۃ کے وقت مالک کا موجود ہونا درجہ شرط میں ضروری ہے۔ حتیٰ کہ اموال ظاہرہ میں اگر ساعی نے مالک کی عدم موجودگی میں مقدار زکوٰۃ وصول کر لی تو ادا نہ ہوگی۔ علامہ کاسانی فرماتے ہیں : ومنها ظہور المال وحضور المالك" اور مذکورہ اثر صدیقی میں بھی کچھ ہوا کہ زکوٰۃ حاضر مالک سے وصول کی گئی بخلاف بیک اکاؤنٹس کے کہ اس میں مالک کی موجودگی تو کبائش یا اس کو خبر بھی نہ ہوتی ہو۔ نیز یہ اصول کہ دین متیقن میں تقدیراً دائن کا قبضہ قرار دے کر زکوٰۃ وصول کی جاسکتی ہے۔ فقہ کے بے شمار مسئلہ منوالہ کے خلاف ہے۔

① مسئلہ متون میں مصرح ہے۔ حاضر (دائن) کا قبضہ بھی۔ بدول تجلیہ کے معتبر نہیں چہ جائیکہ غائب کا۔

② اسی طرح متون میں ہے کہ "اگر دائن غائب ہو اور اس پر کچھ حقوق واجب ہوں تو اصحاب حقوق مدیون سے علی الاطلاق اپنے حقوق براہ راست وصول کرنے کے مجاز نہیں اور ان کے اس استدلال کو قبول نہیں کیا جائے گا کہ مدیون چونکہ نہایت شریف آدمی ہے دائن کے مطالبہ پر فوراً اس کا دین ادا کر دیتا ہے لہذا مال مدیون اب دائن کے قبضہ و ملک میں آچکا ہے۔ اس لئے ہمیں اپنے حقوق وصول کرنے کا پورا پورا اختیار ہے۔

③ مستنبط اصول کا معقنی اثر یہ ہے کہ جو حقوق بھی دائن پر واجب ہیں۔ مدیون مدین اجازت و رضا و دائن کے سب میں اس کا مال خرچ کرے پھر تو یہ مدیون ذرا مالک وکیل بن گیا۔ علاوہ ازیں یہ فرمان کہ دین متیقن کے قبضے سے پہلے ہی اس سے زکوٰۃ وصول کی جاسکتی ہے۔

دین متیقن کی قید سمجھ میں نہیں آتی۔ مدیون اگر دائن کی طرف سے بغیر اسکی اجازت مال خرچ کرے اور دین میں سے وضع کرے تو مدیون کا یہ تصرف اگر دین متیقن میں معتبر ہو سکتا ہے اور اسے دین میں سے وضع کرنے کی اجازت ہے تو دین غیر متیقن میں مدیون کو اس تصرف کی کیوں اجازت نہیں؟ وجہ فرق دلیل شرعی کے ساتھ مطلوب ہے۔ علاوہ ازیں اسکی وضاحت بھی ضروری ہے کہ دین متیقن کی تعریف کیا ہے؟ کیا میرٹ بینک اکاؤنٹس اور حکومتی دفاتر ہی اس کے ضمن میں آتے ہیں یا کوئی دوسرا دین

بھی اس میں داخل ہو سکتا ہے؟ اگر یہ دین متیقن صرف انہی دو میں منحصر ہے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جو دین تھا، وہ دین متیقن میں کیسے داخل ہو گیا اگر فقہ ابن عمر کی بناء پر ان کے ذمہ واجب الادا دین کو دین متیقن قرار دیا جاسکتا ہے تو دیگر حضرات صحابہ خلفاء راشدین۔ ابن مسعود، ابو عبیدہ، ابن ہذیل اور حضرت زبیرؓ جیسے حضرات کے ذمہ جو دیون ہیں۔ یہ دین متیقن کا مرتب کیوں حاصل نہیں کر سکے؟ اگر یہ سب دیون انتہائی قابل اعتماد حضرات کے ذمہ ہونے کی وجہ سے دین متیقن کے ذیل میں شمار کئے جاسکتے ہیں تو بینک کی کیا خصوصیت رہی؟ براہ کرم اسکی بھی وضاحت ہونی چاہیے۔ دین مدیون کا مملوک اور حقیقتاً اس کے قبضے میں ہوتا ہے اس پر میرٹ دائن کا تقدیری قبضہ کرا دینے سے کیا مدیون کو یہ حق پہنچا ہے کہ وہ اپنی خواہش



کے مطابق دائن کے ذمہ واجب ادائیگیوں میں خرچ کر سکے اور دین میں سے وضع کرتا رہے۔ مثلاً دائن نے کسی کو قرض دینا ہے یا دائن نے کسی سے سود کیا ہوا ہے یا اس کے ذمہ کوئی اخراجات واجب ہیں تو کیا براہ راست بغیر رضامندی دائن کے اسے ان ادائیگیوں کا اختیار ہے؟ ہرگز نہیں؟

**تقدیری قبضہ:** اس کی بھی تعریف ہونی چاہیے کہ تقدیری حکمی قبضہ کیا ہے؟ اصل علم کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ دین پر وصولی سے قبل دائن کا نہ حقیقی قبضہ ہے اور نہ حکمی قبضہ ہے۔ حقیقی قبضہ کا انتفاء تو ظاہر ہے حکمی قبضہ بھی نہیں۔ کیونکہ مالک کا حکمی قبضہ اس مال میں تصور کیا جاتا ہے جس میں حقیقی قابض کو اپنی رائے سے آزادانہ تصرف کی اجازت نہ ہو جیسے ولایت۔ اور جس مال میں قابض کو آزادانہ تصرف کے اختیارات ہوں۔ اس مال پر حقیقی اور حکمی قبضہ اس قابض کا ہی تصور کیا جاتا ہے کسی دوسرے کا نہیں۔ بینک اکاؤنٹس میں بینک اپنی صواب دید کے مطابق تصرف کرتا ہے۔ کھانہ دار کی جزوی اجازت کا محتاج نہیں۔ تو دین خواہ کسی بھی قسم کا ہو صرف مدیون ہی کے حقیقی اور حکمی قبضہ میں ہوتا ہے۔ اس پر دائن کا حکمی قبضہ قرار دینا۔ دلائل کی روشنی میں درست نہیں۔

حضرات فقہاء نے عبد مذون کی کمائی کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ مولیٰ کی ملک ہے۔ کسیہ لمولا لا۔ لیکن مولیٰ جب تک عبد مذون سے وہ مال وصول نہ کر لے زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں کیونکہ یہ مال غلام کے قبضہ میں ہے۔ اس مال پر مولیٰ کا حقیقی اور حکمی دونوں قسم کا قبضہ منقذ ہے حالانکہ عبد مذون کی کمائی مولیٰ کے تصرف کے لحاظ سے دین کے نسبت زیادہ اقرب ہے۔ مولیٰ جب چاہے بلا کسی دستاویزی تحریر یا شہادت کے براہ راست اس کے مال پر قبضہ کر سکتا ہے۔ اور دین میں یہ ضروری ہے چنانچہ البحر الاق

میں ہے۔

والا صحیح انہ لا یلزمہ الاداء قبل الاخذ لانه مال تجرد عن  
ید المولی لان ید العبد ید اصالۃ عن نفسه لا ید ثابۃ عن المولی  
بل لیل انہ یملک التصرف فیہ اثباتاً وازالۃ ختم تملک ید المولی ثابتۃ

علیہ حقیقۃ ولا حکماً فلا یلزمہ الاداء معال ید المولی  
ولا كذلك الوالیۃ انتہی۔

حکم زکوٰۃ کے بارے میں مال مذون کو دین پر قیاس کیا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ دین پر دائن کا نہ حقیقی قبضہ ہوتا ہے نہ حکمی۔ ورنہ دین کو قیاس علیہ بنانا صحیح نہیں۔ دین کے قرضی اور تقدیری قبضہ سے یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ وہ مال (دین) مدیون کی ملک سے نکل کر دائن کی ملک میں داخل ہو گیا ہے۔ چہ جائیکہ حضرات فقہاء نے دائن کے قبضہ تقدیری اور حکمی کی بھی نفی کر دی ہے کہ دائن کا یہ قبضہ بھی نہیں ہوتا۔ پس اصل سوال باقی رہا کہ مدیون اپنے مال میں سے دائن کی زکوٰۃ اجازت کے بغیر ادا نہیں کر سکتا۔ نیز السبلان میں ہے:

”اور حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی نے حضرت صدیق اکبر اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما وغیرہ کے اس عمل کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ:

وفیه دلالة علی انہم کانوا یاخذون زکوٰۃ العطاء لکنہ دیناً مستحقاً علی بیت المال واذ لا یکن لاخذ الذکوٰۃ منہ موقوفاً۔

گزارش ہے کہ مذکورہ بالا عبارت ”البلاغ“ دو وجہ سے مخدوش ہے۔  
اولاً: بایں وجہ کہ حضرت صدیق اکبر کا یہ طرز عمل اعلام السنن (صفحہ ۲۲) میں اس مقام پر مذکور نہیں۔ لہذا حضرت صدیق اکبر کا نام ذکر کرنا مزید تباس ہے۔ ثانیاً: اس لئے کہ حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کے متعلق بلا تردید یہ نقل کرنا۔ کانوا یاخذون زکوٰۃ العطاء قابل اعتراض ہے کیونکہ وہ حضرات زکوٰۃ عطاء وصول نہیں کرتے تھے۔ بلکہ دوسرے مال کی زکوٰۃ جو کہ گھر وغیرہ میں رکھا ہوتا تھا۔ اس مال کی زکوٰۃ عطاء میں سے وصول کرتے تھے۔ چنانچہ البلاغ میں بھی اسے تسلیم کیا گیا ہے۔ لکھتے ہیں:

”حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم کا طرز عمل تو یہ تھا کہ وہ تنخواہیں جاری کرتے وقت ان اموال کی زکوٰۃ تنخواہوں کے وصول فرماتے تھے۔ جو تنخواہ دار کے گھر، دکان یا کسی دوسرے مقام پر اس کی



بلکیت میں ہوتے تھے۔

پس اس تحقیق کا علم ہوتے ہوئے ایک خلاف تحقیق عبارت سے استدلال کرنا قابل تعجب ہے خصوصاً جبکہ اقباس کس بالا کے متصل پہلے اثر صدیقؒ "البلاغ" ہی میں مذکور ہے جس میں زکوٰۃ عطار کی وصولی موجود نہیں۔

### "اثر ابن عمرؓ سے استدلال درست نہیں"

بعض حضرات نے اپنے مذکورہ دعویٰ کی دلیل میں اثر ابن عمرؓ سے استدلال کیا ہے۔ ان حضرات نے اس اثر سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ:

ابن عمرؓ اپنے زیر کفالت یتامی سے مال قرض لے لیتے تھے۔ پھر باوجودیکہ مدیون ہوتے تھے مگر ان کی طرف سے دین کی زکوٰۃ ادا کرتے تھے۔ یہ صورت موجودہ بینک اکاؤنٹس سے بہت قریب ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ دین متیقن کو نقد پرا دین کے قبضہ میں قرار دیکر اس سے زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔

گزارش یہ ہے کہ:

**اولاً:** تو مذکورہ بالا اثر کا زیر بحث مسئلہ "کہ بینک اکاؤنٹس میں زکوٰۃ ہے یا نہیں" سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ حضرت ابن عمرؓ یتامی کے شرعی ولی ہیں جن یتامی کے مال میں بیع و شرائع جاریہ، وصولی محصولات، نفقہ اقارب وغیرہ کے جیسے اختیارات حاصل ہیں۔ ان کے ذمہ جیسے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے۔ اسی طرح زیر کفالت یتامی کے مال سے بھی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے حتیٰ کہ یتیم کی نیت کی بھی حاجت نہیں بلکہ ولی کی نیت ہی کافی ہے۔

**ثانیاً:** نابالغ پر زکوٰۃ کے نفس وجوب ہی میں اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک واجب ہے احاف کے نزدیک نہیں۔ قال فی الوجز ۱۶: اختلاف اهل العلم فی هذا الباب فدرای غیر واحد من اصحاب السنن صلی اللہ علیہ وسلم فی مال الیتیم زکوٰۃ منهم عمر و علی وعائشة وابن عمر و یوم یقول مالک و الشافعی واحد و اسحق و قالت طائفة من اهل العلم لیس فی مال الیتیم

زکوٰۃ و یوم قال سفیان الثوری و عبد اللہ بن المبارک قال العینی و یوم قال ابو حنیفہ و اصحابہ ..... الخ ان قال .... وحکی عنہ اجماع الصحابة۔

پھر جن کے نزدیک واجب ہے وہ حضرات بھی نابالغ کو اس کا مکلف نہیں بناتے بلکہ اس کے ولی کو مکلف بناتے ہیں کہ اس پر واجب ہے کہ زکوٰۃ نکالے چنانچہ منہی میں ہے:

والصبی والمجنون یخرج عنہما ولیہما۔

آگے چل کر لکھتے ہیں:

"فکان علی الولی اداؤہ عنہما کشفة اقاربه و لتعبر الولی فی الاخراج۔"

پس ولی کے ذمہ ان دونوں کی طرف سے ادائیگی واجب ہے۔ نفقہ اقارب کی طرح اور زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے خود ولی ہی کی نیت کا اعتبار ہے۔ یتیم کی نیت بھی مزدوری نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ جن حضرات کے نزدیک نابالغ کے مال میں زکوٰۃ واجب ہے ان کے نزدیک وجوب ادا علی الولی ہے خواہ وہ نابالغ کا مدیون ہو یا نہ ہو۔ اگر مدیون ہو بھی یہی تیب بھی یہ وجوب ادا من حیث الولی ہوگا۔ ذکر من حیث المدیون۔ ورنہ تو لازم آئے گا کہ اگر ولی مدیون نہ ہو تو پھر ان حضرات کے نزدیک بھی وجوب ادا علی الولی ہو تو پھر گویا وجوب ادا کی علت مدیون ہونا قرار پایا نہ کہ ولایت۔ و هذا علی الولی۔ ہو تو پھر گویا وجوب ادا کی علت مدیون ہونا قرار پایا نہ کہ ولایت۔ و هذا علی الولی۔ اب مذکورہ گزارش کی روشنی میں "اثر ابن عمرؓ" پر غور کیجئے تو واضح ہو جائے گا کہ وہ اپنی گردش میں یتامی کی زکوٰۃ من حیث الولی نکالتے تھے جس کا اخراج ان کے مسک کے مطابق (بہر حال ان پر واجب تھا۔ باقی رہا یہ فرمان کہ یہ صورت موجودہ بینک اکاؤنٹس سے بہت قریب ہے۔ بشکریہ کہ موصوف کو بینک اکاؤنٹس کی نظیر مل گئی۔ ورنہ ابتداء و در اول میں اس کی نظیر ملنے کا ہی انکار کر دیا تھا۔

باقی رہا یہ فرمان کہ دین متیقن کو نقد پرا دین کے قبضہ میں قرار دے کہ اس سے زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔ یہ درست نہیں۔ ویلے اس کے متعلق مفصل کلام گزر چکا ہے۔ "البلاغ" میں بینک سے کوئی زکوٰۃ کے لئے مالک کی نیت

نیت کی بحث:

کو غیر مزدوری قرار دینے ہوئے نفس وصولی اور کوئی کر مالک کی



نیت کے قاتعاً قرار دیا گیا تھا۔ حالانکہ یہ درست نہیں۔ اس سلسلہ میں تفصیلی بحث ملاحظہ ہو۔  
جملہ عبادات کی صحت کے لئے نیت ضروری ہے۔ زکوٰۃ بھی ایک عبادت ہے اسکی  
صحت اور نیت مالک پر موقوف ہے۔ درمختار میں ہے۔  
"وشرط صحة اداها نية مقارنة له اعم للاداء الخ۔"

حدایہ میں ہے۔

"ولا يجوز اداء الزكوة الا بشيئة مقارنة۔"

زکوٰۃ کے لئے اشتراط نیت کی دلیل ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :  
"كان الزكوة عبادة فكأن من شرطها النية۔"

عنایہ میں ہے :

"كان الزكوة عبادة فلا بد لها من نية الخ (مؤید مذکور)۔"

علامہ کاسانیؒ صاحب البدائع لکھتے ہیں :

"اما الذي يرجع الى المؤدى فنية الزكوة۔ آگے چل کر فرمایا : "لان  
الزكوة عبادة مقصودة فلا تتأدى بدون النية كالصوم والصلوة الخ  
صحت عبادات کے لئے نیت کا وجود ایک اجماعی شرط ہے۔ علامہ ابن رشدؒ مالکی لکھتے  
ہیں : "اختلف علماء الامصار هل النية شرط في صحة الوضوء ام لا  
بعد اتفاقهم على اشتراط النية في العبادات لقوله تعالى وما  
امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولقوله صلى الله  
عليه وسلم انما الاعمال بالنيات الخ (تفلیق صبیح)۔"

علامہ ابن نجیمؒ نے بھی صحت ادا سے زکوٰۃ بلکہ تمام عبادات مقصودہ میں نیت کو اجماعی  
شرط قرار دیا ہے۔ چنانچہ کتاب الزکوٰۃ میں لکھتے ہیں :

"وهي (النية) شرط بالاجماع في العبادات كلها المقاصد۔"  
فقہائے کرام کی ان تصریحات کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ عام

لہ ثابہ ص ۱۱۴ لہ فتح القدیر ص ۱۱۳ لہ بدائع ص ۱۱۲ لہ ص ۱۱۱ لہ بحر ص ۱۱۰

حالات میں زکوٰۃ کی ادائیگی بدون نیت مالک شرعاً صحیح نہیں خواہ اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ ہو  
یا اموال باطنہ کی۔ کیونکہ یہ دونوں قسمیں مطلق زکوٰۃ کا فرد ہیں۔ اور عبادات مقصودہ میں سے ہیں۔  
(الف)۔ اسی فقدان نیت کی بنا پر ترکہ میں سے بدون وصیت میت زکوٰۃ وصول نہیں  
کی جاسکتی۔ بحر میں ہے :

"لومات من عليه الزكوة لا تؤخذ من تركته لفقدها وصحتها وهو النية۔"

(ب)۔ اگر خود فقیر یا محتاج مال اٹھا لے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ بدائع میں ہے :

"لو عتد يده واخذ من غير اداء من عليه لا تسقط عنه الزكوة۔"

حضرات ائمہ و فقہائے کرام کی ان واضح تصریحات کی روشنی میں جب ہم مالک کاؤٹس  
سے کٹتی زکوٰۃ پر غور کرتے ہیں تو اس میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ بدون رضا مندی  
مالکان کے اسے شرعاً زکوٰۃ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ کیونکہ ادائیگی زکوٰۃ اور صحت عبادات کے  
لئے بنیادی اور اجماعی شرط نیت مالک اس میں مفقود ہے جس پر زکوٰۃ کا زکوٰۃ اور عبادات بنا  
موقوف تھا۔ پہلے ہم لکھ آئے ہیں زکوٰۃ سرکاری ٹیکس نہیں بلکہ رکن اسلام اور اہم ترین عبادات  
مقصودہ میں سے ہے۔ ٹیکس میں صرف تحصیل مال مقصود ہوتی ہے اور عبادات میں ایسا  
نہیں۔ اصل علم پر معنی نہیں کہ اس وقت زیر بحث عام حالات میں سرکاری وصولی زکوٰۃ کا ٹیکس  
ہے حالت انکار و امتناع مالک کا نہیں لیکن البدائع میں اجماعی شرط نیت کو کالعدم قرار  
دینے کے لئے جتنی عبارات پیش کی گئی ہیں۔ وہ سب کی سب منسوخ کے بارے میں ہیں۔ چنانچہ  
ان عبارات کے الفاظ ان کے منسوخ سے متعلق ہونے پر ملامتاً دلالت کر رہے ہیں۔ ملاحظہ ہو  
"لو امتنع عن زكوة ماله واخذها الامام كسرًا" الخ (بحر و شافعی)

"ياخذها الامام قهراً"۔ (مغل)۔ "زكوة المستنع" الخ (بایہ الثاني)

کہ اگر کوئی شخص حکومت کے مطالبہ کے باوجود ادائیگی زکوٰۃ نہیں کرتا تو آخری  
اور انتہائی اقدام کے طور پر اس سے زبردستی زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔ اور اس صورت  
میں نیت سلطان کو کافی قرار دیا گیا ہے۔ "لیکن" جو مسئلہ ہمیں درپیش ہے اور جو صورت

لہ بحر ص ۱۱۲ لہ ۵۲ روایت ایک عبارت کے ۱۳



امام سے زیر بحث ہے وہ ایسی نہیں۔ اس میں حکومت کی طرف سے محصل بھیج کر ادائیگی  
زکوٰۃ کا کوئی بھی وافرادی مطالبہ پایا گیا اور نہ ہی عوام ان اس نے ادائیگی زکوٰۃ سے انکار  
کیا تو اندرین حالات امتناع سے متعلقہ جزئیات استدلال کرنا ہے سود ہے مفید مدعا نہیں۔

قرآن و حدیث اور اجماع سے ثابت شدہ شرط  
**جزئیہ شامی پر بحث** : کو ساقط کرنے کے لئے "البلاغ" شامیہ

میں شامی کا ایک جزئیہ پیش کیا گیا ہے۔ جو زیر بحث صورت سے غیر متعلق ہونے کے علاوہ  
تعلق علیہ بھی نہیں کیونکہ یہ جزئیہ منہج کے بارے میں ہے اور بحث عام حالات کے  
بارے میں ہے اور اس کے مقابلے میں دوسرے متعدد جزئیات موجود ہیں۔ جن سے معلوم  
ہوتا ہے کہ سامی امتناع مالک کی صورت میں بھی جبراً زکوٰۃ وصول نہیں کرے گا۔ اور اگر  
وصول کر لے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ بھر میں ہے۔

"لو امتنع من ادا ثلثها فالساعي لا يؤخذ منه كرهاً ولو اخذ لا يقع  
عن الزكوة لكونها بلا اختيار ولكن يجبره بالحبس لئلا ينفق"

علامہ ابن نجیم نے بحوالہ جمع ہمزہ نقل کیا ہے۔

"ولا ناخذها من سائمة ربتها من ادا ثلثها بغير رضا بل نامرة لئلا ينفقها"

اختیاراً۔ "در مختار میں ہے : ولو اخذها الساعي جبراً لم تقع زكوة

لكونها بلا اختياراً فان يجبره بالحبس لئلا ينفق"

نیز شامیہ کا یہ جزئیہ خلاف اصول بھی ہے اسی لئے صاحب قیہ نے اس پر عدم

نیت کا شبہ ظاہر کیا ہے۔ اور حضرات فقہاء نے اس شبہ کو برقرار رکھا ہے۔ علامہ شامیہ

نے اگرچہ اس کا جواب دینے کی کوشش کی ہے لیکن انہیں خود اپنے جواب میں تردد اور تامل

ہے جیسا کہ جواب کے آخر میں لفظ "تامل" کہنے سے ظاہر ہے۔ علامہ شامیہ کے الفاظ

یہ ہیں : قلت قول الكرخي مقام اخذها لا يصلح جواباً تأمل : نیز اس کو علامہ ابن نجیم نے ضعیف

قرار دیا ہے۔ فمما ذكره القاضي الا سبيل الى ان من امتنع عن ادا ثلثها اخذها الامام كرها

ورفعها في اهلها وتجزيه لان الامام ولاية اخذها فقام اخذها مقام دفع المالك باختياره

منيف الاشياء والنظام مرجح ص ۳۰

جس جواب میں خود علامہ شامیہ کو تامل ہے۔ لے بلا تامل کیے قبول کیا جاسکتا ہے

علاوہ ازیں یہ جزئیہ زیر بحث صورت پر مطبق بھی نہیں۔ جزئیہ کے حضور مالک مہموم ہوتا ہے

کہ حاضر مالک سے زکوٰۃ لی گئی تو یہ حکم ہے اور کوئی ایک میں مالک غائب ہے اس کی

عدم موجودگی میں ہی از خود اس کے کھانے سے زکوٰۃ کاٹ لی جاتی ہے۔ حالانکہ حضرات

فقہاء نے حضور مالک کو سرکاری وصولی کے لئے شرط قرار دیا ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

نعتاً۔ نے حضور مالک کو سرکاری وصولی کے لئے نیت جو ایک اجماعی شرط تھی اس کو ساقط کرنے

صحت ادا سے زکوٰۃ کے لئے نیت جو ایک اجماعی شرط تھی اس کو ساقط کرنے

الحاصل : کہ لئے ایسے خلاف اصول، اخلاقی جزئیہ کا ہمارا لیا گیا ہے۔ جو زیر بحث

صورت سے غیر متعلق ہونے کے علاوہ اس پر مطبق بھی نہیں۔ خلیفہ ممل۔ بظاہر ایسی کفر

بنیاد پر کسی اجمالی شرط کو ساقط کرنا مناسب نہیں۔

ابتداءً جبری کوئی کس مال سے بھی نہیں ہو سکتی۔ اور بصورت

تطبيق واصل : امتناع شروع میں جس وغیرہ کے ذریعے ادائیگی پر مجبور کیا جا

اگر اس سے بھی مسئلہ حل نہ ہو تو جبری وصول سے اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے

گی۔ اموال باطنہ کی بھر بھی ادا نہ ہوگی۔ دونوں قسم کے جزئیات میں تطبیق کی یہ ایک صورت

ہے جو اصول کے مطابق ہے۔ آخری مدبہ میں جبری وصول ایک استثنائی صورت ہے۔

(سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے) البلاغ نے یہ

البلاغ کا دعویٰ : دعویٰ بھی کیا ہے۔ اگر

"جن اموال کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حق حکومت کو ہے ان میں حکومت کی

وصولی کائنیت کے قائم مقام ہونا اور بعد کے نزدیک مسلم ہے۔"

البلاغ کا یہ دعویٰ بھی محل نظر ہے کیونکہ اس عموم کے ساتھ یہ قائم مقامی اثر

اربعہ تو کیا کسی امام کے نزدیک بھی مسلم نہیں۔ البلاغ میں اس دعویٰ قائم مقامی پر کوئی مزید

دلیل پیش نہیں کی گئی۔ اسی سلسلہ میں جو چند عبارات نقل کی گئی ہیں وہ مستثنیٰ کی زکوٰۃ کے

بارے میں ہیں۔ جیسا کہ خود ان عبارات میں اس کی تصریح موجود ہے۔

پس ان عبارات سے عام حالات کے لئے استدلال کرنا صحیح نہ ہوگا۔ بلکہ انہی میں



بعض عبارات مراحتاً اس امر پر دل ہیں کہ امتناع کی استثنائی صورت کے علاوہ باقی تمام صورتوں میں مالک کی نیت کے بغیر زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ معنی ابن قدامہ میں ہے۔  
 "ولا يجوز اخراج الزكاة الا ان يأخذها الامام قهراً"  
 گویا کہ نیت کی قائم مقامی صرف جبری وصول کی استثنائی و اضطراری حالت کے ساتھ خاص ہے اور عام حالات میں خود مالک کی نیت ضروری ہے اور یہ امر کسی اہل علم پر مخفی نہیں کہ مستثنیات سے قواعد مرتب کرنا درست نہیں۔

ابلاغ کے اس دعویٰ کی تردید ان جزئیات سے بھی ہوتی ہے جو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں مثلاً ولا يجوز اداء الزكاة التبتية مقارنته الخ نیز دیکھئے اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ کی وصول حکومت کا حق ہے۔ لیکن عام حالات کے اندر اس میں نیت مالک کے سقوط کا کوئی قابل نہیں بلکہ بحالت امتناع بھی قائم مقامی نیت اکثر تصریحات فقہاء کے خلاف ہے۔ ملاحظہ ہو ص ۲۳۔

کیونکہ اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ بھی مطلق زکوٰۃ کا فرد ہے۔ اور عبارات بمقصودہ میں سے ہے جن کی صحت کے لئے بالاجماع مکلف کی نیت شرط ہے۔ ہمیں معلوم نہیں کہ ائمہ اربعہ میں کسی نے اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ کو کیسے قرار دیا ہو۔ اضطراری و استثنائی حالت زیر بحث نہیں۔ وصولی زکوٰۃ کے موجودہ سرکاری نظام میں ایک بنیادی خرابی یہ بھی ہے کہ مالکان کی غیوبت ہی میں کھاتے سے بنام زکوٰۃ رقم کاٹ لی جاتی ہے۔ حالانکہ حضرات ائمہ و فقہاء نے اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ کی سرکاری وصولی کے لئے بغیر نیت تحقیق نیت حضور مالک کو شرط قرار دیا ہے مالک کی عدم موجودگی میں بنام زکوٰۃ اگر مال ظاہرہ کے ایک حصہ پر قبضہ کر لیا گیا تو شرعاً یہ زکوٰۃ مستور نہ ہوگی جس سے یہ قطعی نتیجہ نکلتا ہے کہ مال ظاہرہ میں بھی سرکاری وصولی علی الاطلاق نیت مالک کے قائم مقام نہیں مثلاً ساعی مالک کی عدم موجودگی میں ریوڑ سے بنام زکوٰۃ بکری پکڑ

وامنع ہے کہ بحالت امتناع حکومت مالکان سے جبراً زکوٰۃ وصول کرتی ہے (عند تحقیق امتناع حکومت کو جبر کے اختیارات ہیں) یہ وصول شرعاً بنامینہ و بین الکر "زکوٰۃ ہوگی یا نہیں" ائمہ اربعہ کے مذاہب میں اس کے متعلق اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ زکوٰۃ نہیں بنتی اگرچہ دوسرا قول اس کے خلاف بھی موجود ہے۔

لائے یا خرمن سے غلہ اٹھالائے۔۔۔ تو یہ زکوٰۃ نہیں کچھ اور بنے گا۔  
 وصولی زکوٰۃ سے متعلق تمام احادیث و آثار میں یہ امر قدر مشترک کے طور پر موجود ہے کہ حضرات خلفائے راشدین وغیرہ نے مالک کی موجودگی میں زکوٰۃ وصول کی ہے۔ کسی ایک حدیث یا اثر سے بھی ثابت نہیں کہ سرکاری مصل مالک کی عدم موجودگی میں بنام زکوٰۃ کسی کا مال اٹھا لیا ہو حضرات فقہاء کی اس کے متعلق واضح تصریحات موجود ہیں سرکاری وصولی کے لئے شرط کا ذکر کرتے ہوئے امام ابو بکر کا سنی فرماتے ہیں:

"ومنها ظهور المال وحضور المالك. وكذا اذا ظهر المال ولم يحضر المالك ولا الماذون من جهة المالك كالمستضع وخو لا يطالب بركونه"  
 "وفي الايضاح يشترط للاخذ حضور المالك والمالك جميعاً فلو مر مالک بلا مال لا يأخذ ولو مر مال بلا مالک لم يأخذ ايضا"  
 یہی وجہ ہے کہ باوجود کمال نصاب حوالان حول اور مال ظاہر ہونے کے عاشر مضارب مستضع اور عداؤن سے زکوٰۃ نہیں لے گا کیونکہ مالک یا اس کا نائب ادائیگی زکوٰۃ میں موجود نہیں اور زکوٰۃ کا شرعاً زکوٰۃ بنام مالک کی نیت پر موقوف ہے۔ جو اندرین صورت مفقود ہے ہدایہ وغیرہ تمام کتب معتبرہ میں یہ سائل موجود ہیں۔

ولا يؤخذ ايضا من مال ف بيتهم مطلقاً ولا من مال بضاعة ولا من مال مضاربة ولا من كسب ماذون مديون"  
 اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ ابلاغ کا ذکر کردہ کلیہ: "جن اموال کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حق حکومت کو ہے" الخ

دلائل کی روشنی میں ثابت نہیں بلکہ خلاف دلیل ہے۔  
 نیت کے سلسلے میں آخری بات ابلاغ نے یہ لکھی ہے کہ:  
 اگر کوئی فضولی کسی کے مال سے زکوٰۃ ادا کر دے تو جب تک مال فقیر یا اس کے وکیل کے

۱۵ ص ۲۶ ۱۴ ثانیہ ص ۵۵، ۵۳ تنویر مع شرح علی حاشیہ رد المحتار ص ۲۳ ۲۴ سری جدید



قبضے میں ہو اس وقت تک اصل مالک زکوٰۃ کی نیت کر کے اس کی اجازت دے سکتا ہے۔ اسکی تصریح فقہاء حنفیہ کے کلام میں موجود ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔  
رجل ادى زكاة غيره عن مال ذلك الغير المالك، فان كان المال قائماً فيد الفقير جان ولا فلا كذا في السراجيد۔  
گزارش ہے کہ جب نیت بالاس صورت کے بارے میں ہے جبکہ فضولی نے اصل مالک کے مال سے زکوٰۃ ادا کی ہو۔ اور اگر فضولی نے دوسرے کی زکوٰۃ اپنے مال سے ادا کی ہے تو صحت زکوٰۃ کے لئے بیشک اجازت ضروری ہے۔ فقیر کو دینے کے بعد اصل مالک کی نیت معتبر نہیں ہے۔ البتہ الرائق میں ہے۔

لو ادى زكاة غيره لغير امره فبلغه فاجاز لم يجز لانها وجبت نقاذاً على المتصدق لا منها ملكه ولم يصيرنا ثباتاً عن غيره فنقدت عليه اور بیشک سے کٹوتی زکوٰۃ دوسری صورت میں داخل ہے کیونکہ یہ مال بیشک مملوک ہے بیشک کھانا دار کی زکوٰۃ اپنے مال سے ادا کر کے اس کے نام ڈال دیتا ہے تقدیری قبضے کی مفصل تردید پہلے گزر چکی ہے۔

## خَيْرُ الْفَتَاوَى

جلد اول ، دوم و سوم

پیشہ اہل مکتبہ الخیر جامعہ خیر المدارس ملتان شہر ۵۷۸۳

## مالِ ضماری کی تحقیق

**زکوٰۃ** و شرعاً و مینس کے لغز کے بعد علمی حلقوں میں اس کے بعض حصوں پر اشکالات پیدا ہو گئے تھے خصوصاً اموال ظاہرہ و باطنیہ کی بحث، اقراض سے وضع زکوٰۃ کا مسئلہ صحت زکوٰۃ کے لئے نیت مالک کا ضروری ہونا وغیرہ۔ اسی سلسلہ میں ایک اہم مسئلہ "مالِ ضماری" اور دین غنوں کی تحقیق کا بھی ہے اسی مسئلہ کے متعلق ملک کی ایک نامور علمی شخصیت کی طرف سے ایک تحریر موصول ہوئی جس کا اکثر حصہ بندہ کے نزدیک عمل نظر تھا اور مسائل زکوٰۃ پر چونکہ یہ مسئلہ اثر انداز ہو سکتا تھا اس لئے "مالِ ضماری" اور "دین غنوں" کی تحقیق افادہ عام کے لئے پیش خدمت ہے۔

**قرضہ جات کی زکوٰۃ** قابل وصول قرضہ جات کی ادائیگی زکوٰۃ کا محتاط طریقہ ہے کہ سال زکوٰۃ پورا ہونے پر اپنے دوسرے اموال زکوٰۃ کے ساتھ ان قرضوں کو بھی شمار کر لیا جائے اور پھر اپنے ذمہ واجب الادا قرضہ جات کو منہا کر کے باقی ماندہ مال زکوٰۃ کی دھائی فیصد کے حساب سے زکوٰۃ ادا کر دیکھائے۔

۲۔ اور اگر کوئی شخص اپنے قابل وصول قرضہ جات کی زکوٰۃ، وصولی کے بعد ہی ادا کرے، تو یہ بھی جائز ہے۔ کیونکہ وجوب اداء وصولی کے بعد ہی ہوتا ہے۔

۳۔ اور اگر کسی قرضے یا مال کی بازیابی سے قریب قریب مالوسی ہے۔ تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ ایسا مال وصول بھی ہو جائے تو بھی گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ لازم نہیں شریعت میں اسے مالِ ضماری کہہ جاتا ہے۔



حضرات ائمہ نے مال ضمان کی متعدد تعریفات کی ہیں۔

### مال ضمان کی پہلی تعریف

المال الضمان هو الغائب الذي لا يرجع فاذا رجع فليس بضمان.

السان العرب ۹: ۱۲۰ ۵۰۰ ہنایہ فی غریب الحدیث ص ۲۴ ۱۳۵

ترجمہ: مال ضمان وہ مال غائب ہے جس کی امید نہ ہو پس جس مال کی امید ہو وہ مال ضمان نہیں۔ عرف محاورات اور دلائل شرعیہ کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ تعریف ضمان کے مندرجہ بالا دونوں جملوں میں لفظ "امید" سے مراد ذرا سی امید نہیں بلکہ امید کا معتدبہ درجہ مراد ہے پس ضمان وہ مال غائب ہے جس کی بازیابی کی معتدبہ امید باقی نہ رہی ہو۔ اور اگر بالکل مایوسی ہو گئی ہو تو ایسا مال بطریق اولیٰ مال ضمان نہ ہوگا۔

اسی طرح جس مال کی بازیابی کی معتدبہ یا مکمل امید ہے وہ مال ضمان نہیں۔ پس ذرا سی امید بازیابی سے کوئی مال ضمان ہونے سے خارج نہ ہوگا۔ جبکہ مایوسی و ناامیدی کا پہلو غالب ہو۔ اعتبار ظن غالب کا ہے اور اس کے مقابلے میں موقوف و مرجوح پہلو کو کالعدم تصور کیا جائے گا۔ ضمان بننے نہ بننے کا مدار اس پر نہیں۔

عروہ عام اور احکام شرعیہ میں اس کے بہت سے نظائر ہیں۔ قرآن کریم میں ہے: **وَأَمَّا يَرْجُوْنَ رَحْمَتَ اللَّهِ (بقرہ)** اس آیت شریفہ میں رحمت خداوندی کی ذرا سی امید مراد نہیں بلکہ اس کا ایسا درجہ مراد ہے جو ہجرت و جہاد کے لئے محرک بنا۔

ع ۱: باب التیمم میں ہے: **وَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** (تحریر الصلوٰۃ ۲۶) اس جملہ میں پانی پانے کی ذرا سی امید مراد نہیں بلکہ امید قوی مراد ہے۔

در مختار میں ہے: **وَنَدَبُ لَوَاجِيهِ وَجَاءَ أَقْوِيًّا** الخ قال الشافعی المراد به غلبة الظن ومثله **التيقن** (۱) اسی باب میں ہے: **فَخَافَ أَنْ يَسْتَعْلِمَ الْمَاءَ** اشتد مرضه تيمم بان استعمال کرے اگر زیادتی مرض کا خوف ہو تو تيمم کر لے۔ اس میں بھی زیادتی مرض کا ذرا سا اندیشہ و خوف مراد

نہیں کہ ذرا سا اندیشہ بھی ہو تو تيمم کر لے بلکہ اس کا غلبہ ظن مراد ہے۔ در مختار ص ۲۶ **صَلَاةُ مَرِيضٍ** میں مضرات فقہاء لکھتے ہیں اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے زیادتی مرض کا خوف ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھ لے یہ مریض ہے اور اگر یہ خوف نہیں تو مریض نہیں۔ ان دونوں جملوں میں ذرا سا خوف مراد نہیں بلکہ معتدبہ خوف مراد ہے جو غلبہ ظن سے ثابت

ہو۔ زیادتی مرض کا معتدبہ خوف ہے تو مریض نہیں ہے ورنہ مریض نہیں گزرا سا اندیشہ موجود بھی ہو۔ در مختار میں ہے: **اوْخَافُ زِيَادَةَ الْمَرَضِ** — قال الشافعی غلب على ظنه بحسب ساقطة الخ (شاید ص ۱۳۵) لان غلبة الظن بمنزلة اليقين فاذا تخيرى وغلب على ظنه شيء لزمه الاحتياط اه (ص ۱۳۵ شافعی)

ایک دوسرے مقام پر علامہ شافعی لکھتے ہیں لان غالب الظن بمنزلة اليقين۔ حضرات فقہاء نے بلا مبالغہ سبکتوں و مقامات پر پوری قطعیت کے ساتھ یہ ضابطہ تحریر فرمایا ہے۔

کہ ظن غالب کے مقابلے میں احتمال مرجوح و موقوف کا وجود و عدم برابر ہے۔ پس اگر وصولی میں ناامیدی و مایوسی کا پہلو غالب ہے تو یہ مال ضمان ہے اگرچہ ذرا سی امید وصولی میں اس کے ساتھ موجود ہو۔ عقود رسم المفتی میں ہے: **والمرجوح بمقابلة الرجاء بمنزلة المعدوم**

یہی حقیقت خود مال ضمان کے بعض افراد پر نظر کرنے سے بھی سامنے آتی ہے۔ **ازکار می دین** (مجموعہ زمین انکاری) کو بالاتفاق مال ضمان میں شمار کیا گیا ہے۔ بہت سے مشائخ نے اس کے ضمان بننے کے لئے اس قید کا اضافہ کیا ہے کہ دین محمود پر شہادت موجود نہ ہو۔ اور اہم محرم نے شہادت یعنی بیہ ہوتے ہوئے بھی اسے مال ضمان قرار دیا ہے مشائخ کی ایک جماعت نے اسی کو صحیح کہا ہے۔

فقہ الدرر الشافعی، وعن محمد لا ذکا فیه وهو الصحيح ذکرة ابن مدك وغيره لان البينة قد لا تقبل صحته في النجدة كما في غاية البيان وصحة في الخاتمة الفناء وغروہ المخری مجر و فی باب المصروف من النهر عن عقد القرائد یسبغی ان یعول عبده قلت ونقل الباقي لصيحه الوجوب عن الكافي وهو المعتد واليه مال فخر الاسلام اه قاضی خاں کی تصحیح بہت زیادہ وزن رکھتی ہے۔ عقود رسم المفتی میں ہے: **قد قال العلامة قاسم ان قاضی خاں من ائمة من يعتمد على تصحيحه (ص ۲۳)**

مبسوط (جو کتب ظاہر الروایۃ میں سے ہے) میں مال ضمان بننے کے لئے قید کو شرط قرار نہیں دیا۔ قاضی خاں فرماتے ہیں: **وفي الاصل لم يجعل الدين المحمولا لصاحب ولا يفصل بين ما اذا كان له بینه عادلة** اولاً قال الشيخ والصحيح جواب الكتاب اى الاصل ان ليس كل قاض يعدل ولا كل بینه تقبل والمحذور بين يدي القاضي ذل وكل واحد لا يحد ذاته اه (كذا النظر الشافعی)



کتاب الحجۃ علی اهل المدینہ میں بھی امام محمد نے انکاری دین کو با کسی شرط کے مال ضمان قرار دیا ہے  
(منہج ۴۸) بلکہ یہاں تک لکھا ہے کہ پہلے مقرر تھا لیکن ادائیگی نہیں کرتا دائن کے دعویٰ کرنے پر قاضی کے  
پاس مدیون منکر ہو گیا اس پر دائن نے بیٹہ سے دین ثابت کر دیا تو کہ شہود میں کافی وقت گزر  
گئی تو ایسا دین یوم انکار سے مال ضمان شمار ہوگا غایہ میں ہے : وان كان مقرا خله كان قدومه  
الى القاضي حجة فقامت عليه البينة وضمن في تعديل الشهود ثم عدلوا سقطت عنه  
من يوم محمد عند القاضي الى ان عدل الشهود اه (ص ۱۱۱)

حضرات فقہاء کی تصریحات بالا سے معلوم ہوا کہ انکاری دین ضمان میں شمار ہے اگرچہ اس پر بیٹہ  
موجود ہوں بلکہ شہادت ادائیگی کی جاسکتی ہو اور ظاہر ہے کہ ایسے دین کے بارے میں ذرا سی امید سے کئی  
گنا زیادہ امید وصول ہوتی ہے مگر اس کے باوجود یہ مال ضمان ہونے سے خارج نہیں ہو سکا — یہ  
ایک قول صحیح کے مطابق کلام تھا — اور اگر انکاری دین پر بیٹہ موجود نہیں تو احتمال نکول کی بنا  
پر فی الجملہ امید وصول ہے — اسلامی معاشرے میں انکاری مدیون اور غاصب کا نائب ہو  
جانے کو بھی خارج از امکان قرار نہیں دیا جاسکتا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مدیون کسی مجلس میں اقرار  
کر بیٹھے اور اقرار پر بیٹہ بتایا ہو جائے یا مدیون کا کوئی مال دائن کے ہاتھ لگ جائے (جیسے کہ بات پرانی  
ہو جانے سے بعض اوقات ایسا ہو جاتا ہے) اور اس سے دائن اپنا مال وصول کر لے اور قطعی بات ہے  
کہ ان احتمالات کی موجودگی میں ذرا سی امید وصول کی نفی نہیں کی جاسکتی حالانکہ ایسے دین کا مال ضمان  
میں شامل ہونا مذاہب اربعہ میں متفق علیہ ہے — مال اصل انکار پر نظر کرتے ہوئے وصول  
کی معتد بہ امید یا غالب امید نہیں کیونکہ یہ احتمالات مذکورہ یقین یا غلبہ ظن کو پیدا کرنے کیلئے  
کافی نہیں۔

خلاف اجماع کی روشنی میں قطعاً مال ضمان نہیں بن سکتا حالانکہ ائمہ اربعہ کے نزدیک بالاتفاق  
یہ مال ضمان کا فرد ہے پس معلوم ہوا کہ ذرا سی امید کی موجودگی مال کو اس کے ضمان ہونے سے خارج  
نہیں کرتی۔

تصریح بندہ یہاں تک لکھ چکا تھا کہ بحوالہ محیط فتاویٰ عالمگیری میں مال ضمان کی بعینہ یہ تعریف مل گئی  
کہ مال ضمان بیٹہ کے لئے آنا کافی ہے کہ عدم بازیابی کا ظن غالب ہو۔  
عالمگیری میں ہے : وذلك مثل الضمان وهو كل ما بقى في ملكه ولكن زال عن يده

ذوال لا یوجی عودہ فی الغالب (ص ۱۱۱)

احل علم پر معنی نہیں کرتا وی عالمگیری سینکڑوں علماء کی اجتماعی کاوشوں کا فرد ہے لہذا اس  
تعریف کو اجماع امت کے خلاف نہیں قرار دیا جاسکتا۔  
پس ان دلائل کی روشنی میں متفق ہوا — کہ مال ضمان کی اول الذکر عربی تعریف کا یہ ترجمہ  
کرنا محض تسلل ہے کہ :

تحریر علمی کے مطابق ضمان کی تعریف گئی ہو — اور اگر اس کے وصول ہونے کی

ظاہر اسباب میں ذرا بھی امید ہو تو وہ ضمان نہیں (تحریر علمی) یا یہ کہنا کہ جس کی وصولی  
سے یا کسی ہو چکی ہو اور اس کے وصول ہونے کی کوئی امید باقی نہ رہی ہو مثلاً

سب تسامح درسامح ہے — اور مال ضمان کی اپنی اس تعریف کو با کسی  
ادنی شک کے ثابت کہنا اہل تحقیق کی شان کے خلاف ہے۔

الحاصل مال ضمان کی تعریف یہ ہے کہ جسکی عدم وصولیابی کا ظن غالب ہو — اور دین ظنون  
بھی تقریباً یہی ہے کہ اسکی وصولیابی کا بھر دس نہ ہو گویا دائن اسکی وصولیابی سے یا کوس ہے۔  
لماسیاتی مفصلہ

علامہ کاسانی فرماتے ہیں : وتفسیر مال الضمان هو كل مال غیر مقدور الا  
بمع قیام اصل الملك (بدائع الصنائع) ترجمہ : مال ضمان ہر وہ مال ہے  
باوجود قیام ملک کے اس سے انتفاع پر قدرت نہ ہو۔

شمس لائہ شرحی فرماتے ہیں :

معناه مال يتعذر الوصول اليه مع قیام الملك (مبسوط ص ۱۱۱)

علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں :

وهو في اللغة الغائب الذي لا يوجی فاذا رجي فليس بضمان واصل الا ضمان وهو الغيب  
والاحتفاء .... وفي الشرع كل مال غیر مقدور الا انتفاع به مع قیام اصل الملك  
(المحرر الرائق ص ۲۶۰-۲۵)

اس کے علاوہ درمختار ص ۲۵ غایہ ص ۲۵۱۲۱، کفایہ ص ۱۱۲۲ ج ۲ عمدة العارض ص ۲۶۰ پر  
بھی مال ضمان کی یہی تعریف مل گئی ہے۔



مال ضمار کی اس تعریف میں بالکل ناامیدی، مکمل مایوسی وغیرہ کا کوئی لفظ موجود نہیں متعدد حضرات نے اس تعریف کو بغیر قبل نقل کیلئے علامہ عینی فرماتے ہیں: المال الضمار بالمکسر هو مال غائب لا یرجى حصوله فان رجی فلیس بضمار..... وقیل هو ما یكون عینہ قائماً ولا یكون منتفعاً به ماخوذ من قولهم یبغیر ضامره وهو الذی یكون خیه اصل الحیوة ولا ینتفع به لشدة هزاله (کذا فی البنا ص ۱۲)

ما قف المغرب علامہ ابن عبد البر مالکی رحمہ اللہ نے مال ضمار کی تعریف ذیل نقل کی ہے۔

وفي ادجز المسائل فانه كان ضماراً له لا يقدر على اخذها وقال ابن عبد البر وقيل الضمار الذي لا یدری صاحبه ایخرج ام لا وهو اصح (ص ۱۲۱)

مال ضمار وہ ہے جس کے مالک کو معلوم نہ ہو کہ اس کی وصولی ہو سکے گی یا نہیں یہی زیادہ صحیح ہے اس تعریف کا حاصل یہ ہے کہ مالک اس کی وصولی سے تقریباً ناامید ہے جیسے کہ امام ابو عبیدہ کی آئمہ تشریح سے ظاہر ہے۔

واضح ہے کہ اگر لغت نے تقریباً ایسی الفاظ سے دین ظنون کی بھی تعریف کی ہے امام ابو عبیدہ کے الفاظ یہ ہیں الظنون الذي لا یدری صاحبه ایقضيہ الذي عليه الدين ام لا كانه الذي لا يرجو له (عزیز الحدیث ص ۳۶ ج ۳)

حافظ ابن عبد البر مالکی اور امام ابو عبیدہ کی ان تعریفات سے ایک بات تو یہ سامنے آئی کہ مال ضمار اور دین ظنون دونوں اموال ایک ہی نوعیت کے ہیں ان میں تباہی نہیں کیونکہ دونوں کی تعریف میں یکسانیت پائی جاتی ہے۔

دوسرے یہ کہ امام ابو عبیدہ کی تعریف کے آخری جملے سے اس تیسری تعریف کے معنی کی وضاحت ہو گئی کہ ضمار ایسا مال ہوتا ہے جس کے متعلق مالک

یہ درست نہیں اور محمولات میں قلت تدبر کا نتیجہ ہے آپ کسی سے پوچھیں کہ کیا زید حافظ ہے وہ جواباً کہہ کر معلوم نہیں

کہ وہ حافظ ہے یا نہیں تو کیا اس کا مطلب سمجھا جاتا ہے کہ وہ آجھے قرآن کا حافظ ہے آجھے کا نہیں قطعاً

نہیں بلکہ اس کا مطلب عدم علم ہوتا ہے اس سلسلہ میں ہم مفصل کلام آئندہ مجلس میں کریں گے۔

نہیں جانتا کہ وصول ہو گا یا نہیں گویا کہ وہ اس کی وصولی سے مایوس ہے۔

امام ابو عبیدہ کی تشریح کی روشنی میں مال ضمار کی اس تعریف کا معنی بھی تقریباً اول الذکر تعریفات کے مطابق ہو گیا۔ حاصل یہ ہوا کہ مکمل مایوسی ہو۔ یا مایوسی کی حالت ہو۔ دونوں صورتوں میں مال ضمار ہو گا۔

بعض حضرات نے ابن عبد البر کی اس تعریف پر اعتراض کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے اگر اس تعریف کو درست قرار دیا جائے تو جہو فقہاء و ائمہ لغت بلکہ امت کے تمام علماء کے اقوال کو ترک کرنا پڑیگا۔ زمت تحریر علی۔ گویا کہ یہ تعریف اجماع امت کے خلاف ہے۔

مگر حضرت مولانا مکتبہ برصغیر دہلی پر کسی عالم کے قول سے کوئی سند پیش نہیں کی جس نے اس تعریف کو خلاف اجماع قرار دیا ہو۔

یہ بات بھی سمجھ نہیں آئی کہ علامہ ابن عبد البر مالکی، علامہ زرقانی، حضرت شیخ الحدیث رحمہم اللہ، جو اپنے دور میں صنف اول کے علماء راہنہ میں سے ہیں انہیں علماء امت کی فہرست سے کیسے خارج سمجھ لیا گیا۔

علامہ زرقانی رحمہم اللہ اور حضرت شیخ الحدیث دونوں نے شرح موطا میں زیر بحث تعریف کو بلا کسی کیر کے نقل کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ ابن عبد البر کی بیان کردہ یہ تعریف درست ہے اور دیگر ائمہ لغت و حدیث کی بیان کردہ تعریفات کے مخالف نہیں جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔

در اصل جناب موصوف کو مال ضمار کی پہلی اور تیسری تعریف کا مطلب سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی ہے۔ ان کے نزدیک پہلی تعریف کے مطابق مال ضمار وہ ہے جس کی وصولی بالکل ذرا بھی امید نہ ہو اور تعریف ثانی کا معنی ان کے نزدیک یہ ہے جس میں وصولی عدم وصولی کے دونوں احتمال برابر ہوں یعنی کم از کم وصولی کی

پہچاس فیصد امید ہو۔

اور ظاہر ہے کہ مال ضمار کے متعلق ان دونوں ترجموں میں واضح تضاد پایا جاتا ہے اگلے تعریف ثالث

کو خلاف اجماع قرار دے رہے ہیں۔ حالانکہ پہلی تعریف کا یہ مطلب بیان کرنا درست ہے نہ



نہی کی جیسا کہ پہلے ذکر ہوا۔ **ایک اشکال** اس تعریف ثالث پر مولانا نے یہ اشکال کیا ہے۔ اگر ایک اجنبی معسر مجھ سے قرض مانگتا ہے جس کے بارے میں مجھے اندازہ نہیں کہ وہ ادا کر لے گا یا نہیں۔ کیا اس پر حافظ ابن عبد البر کی یہ تعریف صادق نہیں؟ لیکن کیا اسے مال ضمان قرار دے کر اس پر دم وجوب زکوٰۃ کا حکم لگایا جاسکتا ہے ظاہر کہ نہیں کیونکہ معسر

اور محامل پر جو دین ہو اس پر وجوب زکوٰۃ حنفیہ کے نزدیک مسلم ہے۔ پہلے یہ سوچنا ہے کہ ایک گزاش ہے کہ اس تعریف کا اس پر صادق ہونا نہ ہونا بعد کی بات ہے۔ ایسے اجنبی کو کوئی شخص قرض دیتا جو اجنبی معسر جس سے وصولیابی کا یقین و بھروسہ تو کیا اندازہ بھی نہیں۔ ایسے اجنبی کو کوئی شخص قرض دیتا جو ہے؟ خیرات کر کے حصول ثواب مقصود ہو تو دوسری بات ہے۔ ورنہ قرض تو ہمیشہ امتداد ہی کی جگہ پر دیا جاتا ہے جہاں سے وصولی کی امید ہو۔ یہ الگ بات ہے کہ امید غلط کچھ جہاں پر وصولی مشکوک یا ناامیدی ہو وہاں کوئی قرض نہیں دیتا۔ لہذا ابن عبد البر کی یہ تعریف اس پر صادق نہیں۔ اس لئے یہ مال ضمان میں داخل نہیں الحاصل بمعنی کے لحاظ سے تعریف ثالث تعریف اول کے موافق ہے۔ ان میں کوئی واضح مخالفت

موجود نہیں پس اسے خلاف اجماع امت قرار دینا درست نہیں۔ باقی اگر لفظ "رجار" کی نفی پر مدار ہے تو یہ لفظ تعریف ثانی میں بھی موجود نہیں جس کا حضرات جمہور کی تعریفات کے موافق ہونا محترم مولانا کے نزدیک مسلم ہے۔ نیز غیر مقدور الاستفاد ہونا غیر مرتب الوصول ہونے کو مستلزم بھی نہیں۔

تعریف اول و ثانی میں سے ملتا ہوا کسی کو اصح نہیں کیا۔ اور تعریف ثالث کے متعلق حافظ اصح ابن عبد البر نے اصح ہونے کی تصریح کی ہے۔ تعجب ہے کہ موصوف اسی تعریف کو معنی اپنے خیال سے اجماع امت کے خلاف قرار دے رہے ہیں۔

اہم فقرہ نے ضمان کی یہ تعریف فرمائی ہے۔ **چوتھی تعریف** الضمان من الدين... ما كان بلا اجل معلوم (لسان العرب ۴۹۳) ترجمہ: ضمان وہ دین ہے جسکی اجل معلوم نہ ہو۔

ضمان کی اس تعریف سے بھی ہمارے بیان کردہ معنی کی تائید ہوتی ہے کیونکہ کسی دین میں اجل کا

معلوم نہ ہونا اسکی وصولی سے بالکل بالوسی کے مترادف نہیں۔

### مال ضمان کی پانچویں تعریف

عالم ابن منظور نے ضمان کی ایک یہ تعریف بھی نقل کی ہے۔  
الضمان ما لا يرجى من الدين والوعد وكل ما لا تكون على ثقة (لسان العرب ۴۹۳)

ترجمہ: ضمان وہ دین یا وعدہ ہے جو غیر مرجو الوصول ہو اور مردہ چیز جسکی وصولیابی کا تجھے بھروسہ نہ ہو۔ اس تعریف سے معلوم ہوا جیسے غیر مرجو الوصول دین ضمان ہے اسی طرح وہ بھی ضمان ہے جسکی وصولی کا بھروسہ نہ ہو۔ اور ظاہر ہے کہ یہ وصولی کا بھروسہ نہ ہونا مکمل بالوسی یا امید کے بالکلیہ انقطاع پر دلالت نہیں کرتا۔ جیسا کہ "دین غنون" کی تشریح میں خود مولانا صاحب نے بھی تحریر فرمایا ہے کہ:

"امید ہے لیکن بھروسہ نہیں" (تحریر علمی ص ۱۰)  
الحاصل: ضمان بننے کے لئے بازائی سے بالکل بالوسی یا "ذرا سی امید" کا نہ ہونا ضروری نہیں۔ تحقیق بالا کے مطابق مال ضمان کی مذکورہ بالا تعریفات میں کوئی تضاد نہیں ہے بلکہ یہ متفق و متحد ہیں۔ سب تعریفات معنوی لحاظ سے متفق اور متحد ہو جاتی ہیں جبکہ سحر علمی میں بیان

تعریف ضمان ان تعریفات کے خلاف ہے۔  
و اضح فیصلہ دین کی دو صورتوں کا حکم تو متفق علیہ ہے۔  
۱۔ وصولی دین کی اگر سو فیصد امید ہے تو یہ بلاشبہ دین ثقف ہے اور وصولی کے بعد گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب الادا ہے۔

۲۔ بازائی سے اگر سو فیصد ناامیدی ہے تو یقیناً مال ضمان ہے۔ وصولی کے بعد گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب الادا نہیں اب ان کے علاوہ باقی دو صورتوں کا حکم قابل غور ہے۔ جبکہ اکثر مردہ بھی یہی صورتیں ہیں۔

۳۔ اگر امید وصولی غالب ہے مثلاً نوے پچاس فیصد امید ہے اور صرف ۵۰ فیصد ناامیدی ہے۔  
۴۔ ناامیدی غالب ہے صرف ۵۰ فیصد امید ہے۔



قابل تحقیق امر یہ ہے کہ یہ مال ضما میں شامل ہیں یا دین ثلہ میں ان دو صورتوں کے بارے میں چار احتمال ہیں  
۱۔ یہ دونوں صورتیں اول الذکر کی کسی قسم میں داخل نہ ہوں یعنی یہ نہ دین ثلہ ہوں نہ مال ضما  
یہ احتمال باطل ہے اس لئے کہ اس سے ان کے متعلق حکم زکوٰۃ سے جہالت اور اجمال شریعت لازم آتا  
ہے نیز ارتفاع تقيضین بھی ہے یعنی وجوب زکوٰۃ کی نفی ہے نہ اثبات  
۲۔ یہ دونوں صورتیں اول الذکر ہر قسم میں شامل ہوں یہ بھی باطل ہے کیونکہ اجتماع تقيضین ہے  
کسبین ماضیہ کی زکوٰۃ واجب بھی ہے اور واجب نہیں بھی  
۳۔ مغلوب پہلو کو مدار حکم بناتے ہوئے یہ کہا جائے کہ تیسری صورت "مال ضما میں" اور چوتھی صورت  
"دین ثلہ" میں داخل ہے اس لئے تیسری صورت میں زکوٰۃ ماضیہ واجب نہیں اور چوتھی صورت میں واجب  
ہے یہ بھی بدیہی البطلان ہے کیونکہ پانچویں فیصد امید وصولی کے باوجود اگر واجب نہیں تو صرف پانچ  
فیصد امید وصولی کی صورت میں زکوٰۃ کیونکر واجب ہو سکتی ہے۔

۴۔ اکثر دغلب پہلو کا اعتبار کرتے ہوئے تیسری صورت کو دین ثلہ اور چوتھی صورت کو مال ضما میں  
شمار کیا جائے۔ دلیل عقلیہ، نقلیہ، شرعیہ عرفیہ کی روشنی میں یہی احتمال حق ہے۔ پس معلوم ہوا کہ وصولی  
دین کی ذرا سی امید کا ہونا مال ضما بننے کے متافی نہیں اور مال ضما وہ ہے جسکی بازیابی سے یا کسی  
ہو یا عدم بازیابی کا ظن غالب ہو۔ واللہ اعلم بالصواب  
مسودہ کتابت کے لئے حوالے کیا جا چکا تھا کہ مال ضما کی تعریف کے متعلق مجدد الملة  
مک الختام | میکم الامۃ حضرت مولانا شرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ کا بندہ کی موافقت  
میں ایک واضح فیصلہ فتویٰ دستیاب ہو گیا۔ فلتلہ الحمد والمسیۃ الف الف مرۃ۔ اس موافقت  
سے مجید شرت ہوئی۔ ————— (پس قرضہ جات میں امید و ناامیدی علی سلی ہوتی ہے۔ ایسے قرضوں پر وجوب زکوٰۃ  
اور سالانہ گزشتہ کی زکوٰۃ کے متعلق ایک استفسار کے جواب میں حضرت حکیم الامۃ قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں)

الجواب

"اس میں اقوال مختلف ہیں اور ہر جانب نصیح بھی کی گئی جس کی تفصیل رد مختار ۱۲

ص ۱۲ دص ۹۹ مطبوعہ مصر میں موجود ہے۔ ..... بندہ نے نزدیک ان اقوال  
میں سے قول مختار یہ ہے کہ جس قرض کے وصول ہونے کی امید ضعیف ہو یا باطل نہ ہو قبل وصول  
اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور وصول کے بعد جس قدر وصول ہوگا بعد جولان حول آئندہ  
صرف اسی قدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

وتمسک فیہ ما فی رد المحتار بعد نقل عبادۃ الہر عن الحاشیۃ قولہ قلت وقد  
قد منا اول الزکوٰۃ اختلاف فی التخصیص فیہ و مال الرحمنی الی هذا وقال بل فی زماننا  
یقر المدیون بالدين وبما تم ولا یقدر الدائن علی تخیل صہ منه فهو بمنزلة العدم  
ج ۲ ص ۹۹ واللہ اعلم (یکم محرم ۱۳۲۵ ھ تمہ اول ص ۵۲)

(امداد افتاویٰ ص ۳۱۳)

اس فتویٰ سے ظاہر ہے کہ جس قرض کے وصول کی امید بھی ہو وہ بھی مال ضما میں شامل  
ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

## وصولی زکوٰۃ کے موجودہ نظام میں رُج ذیل مفاسد ہیں:

- ۱۔ موجودہ نظام میں بینک اکاؤنٹس کو اموال ظاہرہ قرار دیکر حکومت کو خبری وصول کا اختیار  
دیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ اموال باطنی ہیں۔
- ۲۔ نیت مالک حوزہ زکوٰۃ اور بعد زیادات کے لئے ایک اجماعی شرط ہے۔ اسے غیر ضروری  
قرار دے دیا گیا ہے۔
- ۳۔ موجودہ نظام میں مالک کی غیبت ہی میں اسکی زکوٰۃ کاٹ لی جاتی ہے حالانکہ حضرات فقہاء  
نے سرکاری وصولی زکوٰۃ کے لئے حضور مالک کو شرط قرار دیا ہے (رد المحتار ص ۱۲۰)
- ۴۔ بینک کے اموال حکومت کے ذمہ کھاتہ داروں کا قرض ہیں اور دیون میں وجوب ادا البقیض  
ہوتا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ مالک رحمہ اللہ امام احمد رحمہ اللہ امام شافعی رحمہ اللہ اور دیگر بڑے علماء اسی کے  
قائل ہیں جب کھاتہ داروں کی طرف سے وصولی نہ پائی گئی۔ تو وجوب ادا ہی نہ ہوا  
لہذا انتشار متحقق نہ ہوا۔ اس لئے خبری کوئی کی حکومت مجاز نہیں ہے۔
- ۵۔ مصارف زکوٰۃ میں سخت بے اعتیادگی ہو رہی ہے۔ کاجوں میں ایک ایک فرد کو ہزاروں  
روپے دیئے جاتے ہیں۔



۶۔ موجودہ نظام زکوٰۃ میں ایک بنیادی غرابی یہ ہے کہ اہل تشیع اور غالباً احمدیوں کے کھاتوں کو وصولی زکوٰۃ الگ رکھا گیا ہے۔ اس طرح تشیع و اہل تہاد کا دروازہ کھل گیا ہے۔ بعض مسلمان کھاتہ داران شیعیت کا فارم پُر کر کے اپنے کھاتے کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ کر لیتے ہیں۔ اندیشہ ہے کہ آئندہ چل کر یہ خاندان شیعیت اختیار نہ کر لے۔ یہ مسئلہ بھی قابل غور ہے۔ کہ اس طرح شیعیت کا فارم پُر کرنے سے وہ شخص کہاں تک مسلمان رہتا ہے۔

۷۔ شیعوں طلباء کو زکوٰۃ فتنہ سے امدادی جاتی ہے اور وہ طلبہ تحریک فقہ جعفریہ کے دست و بازو بنتے ہیں۔ اور اہل اسلام کے خلاف اپنی منفی سرگرمیاں جاری رکھتے ہوئے اسلام کو نقصان پہنچاتے ہیں۔ اس طرح سے زکوٰۃ فتنہ سے جو صرث اہل سنت والجماعت کا اسلامی فتنہ ہے اہل سنت اور اسلام کے خلاف استعمال ہو رہا ہے۔

۸۔ اس کے علاوہ بھی بعض دیگر مفاسد میں حضرات علمائے اہل تشیع فرماتی ہیں۔

## موجودہ نظام زکوٰۃ باقی رکھا جائے مگر درج ذیل اصلاحات کے بعد

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرح منین اس مسئلہ کے بارے میں :

۱۔ موجودہ وصولی زکوٰۃ کے نظام کو شریعت کے مطابق بنانے کے لئے کیا طریق کار اختیار کیا جائے؟ اور کیا اصلاحات ردیہ عمل لائی جائیں؟ یہ مسئلہ قابل غور ہے اور اس سے پہلے اس امر کا فیصلہ ہونا چاہیے کہ سرکاری سطح پر وصولی زکوٰۃ کا موجودہ نظام باقی بھی رہنا چاہیے یا نہیں؟

۲۔ موجودہ نظام کی صورت میں کھاتہ داران کی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں؟

۳۔ جب وصولی زکوٰۃ کے نظام کو باقی رکھا جائے گا تو اس میں شرعی نقطہ نگاہ سے چند پیچیدگیاں پیدا ہوں گی جن کا حل ہمیں قرآن و سنت اور فقہ کی روشنی میں مطلوب ہے بینک اکاؤنٹس جب اموال باطن قرار پائے تو حکومت کو اس سے وصولی زکوٰۃ کا حق کیونکر حاصل ہوگا۔

۴۔ سرکاری سطح پر وصولی زکوٰۃ میں ایک پیچیدگی یہ ہے کہ وجوب اداء وصولی قرضہ کے بعد ہوتا ہے یہی اکثر ائمہ کا مسلک ہے لیکن فرض کیجئے کھاتہ دار بینک سے اپنی رقم وصول

ہی نہیں کرتا تاکہ امتناع کا تحقق نہ ہو اور جبری وصولی نہ کی جاسکے تو اس شخص سے وصولی زکوٰۃ کی کیا صورت ہوگی؟

## الجواب :

۱۔ موجودہ وصولی زکوٰۃ کے نظام کو شریعت کے مطابق بنانے کے لئے ہماری رائے یہ ہے کہ نماز کی طرح زکوٰۃ بھی اہم دین اسلام ہے۔ اسلامی معاشرے میں ان کا قائم کرنا ضروری ہے۔ لہذا اس کے مفاسد کی اصلاح کرتے ہوئے اسکو باقی رکھا جائے۔

۲۔ کھاتہ داران کو چاہیے کہ حکومت کو وصولی زکوٰۃ کیلئے اپنا وکیل بنادیں یا پھر اپنے اموال کی زکوٰۃ خود ادا کیا کریں۔ کیونکہ ادا کی فرض کا معاملہ ہے۔ ایسی صورت اختیار کرنی چاہیے جس سے یقیناً برات ذمہ حاصل ہو جائے۔

۳۔ اسکی صورت یہ ہے کہ توکیل کا فارم کھاتہ دار کے لئے ضروری قرار دیدیا جائے اور تمام بینک اس کے پابند ہوں۔ اس طرح حکومت کو وکیل وصولی زکوٰۃ کا حق حاصل ہو جائے گا۔ بینک میں کھاتہ کھولنے یا اسے باقی رکھنے کے لئے اور اس زکوٰۃ کی توکیل لازمی ہو، کھاتہ دار، منیجر بینک یا صدر کو اس کا وکیل بنائے۔ ادا کی زکوٰۃ میں وکیل اپنا وکیل بھی مقرر کر سکتا ہے۔

## توکیل پر چند شبہات

اس توکیل میں جبر ہے حالانکہ شرعاً توکیل میں جبر نہیں ہونا چاہیے۔

پہلا شبہ : جواب : ۱۔ یہ جبر نہیں اس لئے کہ کھاتہ دار حساب رکھنے یا نہ رکھنے میں مختار ہے اپنے اختیار سے کھاتہ کھول رہا ہے۔

جواب : ۲۔ اگر بالفرض اسے جبر تسلیم بھی کر لیں تو ادا کی زکوٰۃ کے سلسلہ میں فی الجملہ جبر کی گنجائش ہے جبکہ ایک شخص زکوٰۃ دے تو حکومت اسے قید کر سکتی ہے اور تعزیر بھی لگا سکتی ہے۔

وفی القاری ابن وقت علی اھل بلدۃ لا یجوزون زکوٰۃ اموال الباطنة  
طالیہم بہا و کذا من عرف بذلك ضرب و طوبی بالاداء و فی الاثبات  
اذا امتنع عن اداء الزکوٰۃ یجس حتی یؤدی (کتاب الزکوٰۃ ص ۱۸۷)  
اور ظاہر ہے کہ توکیل اگرچہ بالجس سے بہت اہم ہے۔



**دوسرا شبہ :** موکل شرعاً جب چاہے تو کیل ختم کر سکتا ہے۔ اس کے بعد حکم

**جواب :** تو کیل ختم کرے گا تو کھانا بھی ختم ہو جائے گا۔ اس کے لئے تحریری اطلاع دینا ضروری ہوگا۔ وکذا الوکلاء غائباً فکتاب الیہ کتاب العزل فیبلغہ الکتب وعلہم بما فیہ العزل۔ اہندیہ ۲۸۵ ج ۲-۳

**تیسرا شبہ :** کھانا دار وکیل کو معزول کر دینا ہے لیکن رقم وصول نہیں کرنا، تو اس صورت میں عزل کی وجہ سے بینک کو وصولی زکوٰۃ کا حق نہ ہوگا نہ اس شخص سے قبل از وصول ادائیگی زکوٰۃ کا مطالبہ ہو سکے گا۔

**جواب شبہ ① :** کتاب الوکلاء سے لزوم وکالت کی صورت تلاش کی جائے گی مثلاً ہندیہ میں ہے۔

کلمہ عزلتک فانت وکیل الی ۲۸۴ ج ۲-۳

ان الفاظ سے تو کیل کرائی جائے۔ تو فی الجملہ مفید لزوم ہوگا۔

**جواب ② :** اس کے خلاف تحریری کارروائی کی جائے گی۔ مثلاً جبر

۳۔ تو کیل نامہ میں جب تصریح کر دی جائے گی کہ ہر سال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو پھر جبر کی ضرورت ہی پیش نہ آئے گی یا اور کوئی عمل تلاش کر لیا جائے۔  
الغرض اشکال بالجبر کوئی پر ہے تو کیل کے بعد یہ اشکال باقی نہیں رہتا۔  
فقط والسلام ، بندہ عبدالستار عفی عنہ

تعریح محمد اللہ الجزء الثالث من خیر الفتاویٰ ویسلوہ الجزء الرابع و  
اول کتاب الصوم انشاء اللہ تعالیٰ والحمد للہ اولاً و آخراً  
وقد فرغت من تیسرے وترتیبہ یوم الجمعة ۳ رمضان ۱۴۱۳ھ  
واسأل اللہ التوفیق لایتمام بقیۃ اجزائہ و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین  
العبد الفقیر البترباب **محمد انور** عفا اللہ عنہ  
مقیم جامعہ خیر المدارس ملتان (باکستان) —